



العجرة المحتالية المجتوعة المحتالة المح



لِطَالِي عَنْ فَحَبُ لِيَ الْمِحَقِّ عَيْرٌ فَحَبُ لَى لَيَطَالِي عَنْ فَحَبُ لَى لَيْ اللَّهِ اللَّهِ مَا لَكُ فَا لَهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّاللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّل

حَّالَيفَ الشَّيْخَ عَبِّدالقَّكَ الْإِنْ أَ<u>وْ</u> الْحِيَّلَافِيْ التَّوْفِي سَنْةَ (10ه

وَضَيْع حَواشِيْه أَبُوعَتْبِدال مِّحْكُرِي مَهِلَاحِ بن مِحْتَد بن عَقِيضَة أَبُوعَتْبِدال مِّحْكِرِينِ مِهَلَاحِ بن مِحْتَد بن عَقِيضَة

الجهزءالأول

سنشورات محرکی بیانی ت دارالکنب العلمیة سروت وساد

جميع الحقوق محفوظة

1

جميع حقوق الملكية الادبية والفنية محفوظة لحار الكقسب ألهامية بهروت - لبنان ويحظر طبع أو تصوير أو ترجمة أو إعادة تنضيد الكتاب كاملا أو مجزأ أو تسجيله على أشرطة كاسيت أو إدخاله على الكمبيوتر أو يرمجته على اسطوانات ضوئية إلا يجوافقة الناشر خطياً.

Copyright © All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطّبعَتُ قَالاَوُّكِ ١٤١٧هـ ـ ١٩٩٧م عن السال

دار الكتب العلمية

-بيروت _ لبنان

العنوان : رمل الظریف، شارع البحتري، بنایة ملکارت تلفون وفاکس : ۲۹۲۲۹۸ - ۲۹۲۱۲۳ (۹۹۱ ۹۹۱) ۰۰ صندوق برید: ۹۶۲۶ - ۱۱ بیروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address : Ramel al-Zarif, Bohtory st., Melkart bldg., 1st Floore.

Tel. & Fax: 00 (961 1) 60.21.33 - 36.61.35 - 36.43.98

P.O.Box: 11 - 9424 Beirut - Lebanon

يتنم للتأليخ التحتين

مقدمة التحقيق

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادى له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله.

أما بعد: فإن التصوف مذهب يَزْهَدُ في الدنيا ويُزَهِّد فيها، وهو مذهب المتجردين الذين لا شأن لهم بدنيا الناس، ولا بمال الناس.

وهذا الكتاب كـتاب مبارك يـهتدى به كثـير من الناس ممن يدرسون التـصوف نظريًا .

وقد يظن بعض الجهلة أن التصوف يدعو إلى الخمول في الأمور المهمة، وهذا خطأ، فقد ساهم الصوفية في الجهاد الحربي، ومواقفهم في ذلك معروفة.

فقد كان الشيخ عبد القادر الجزائرى من كبار الصوفية، ومن كبار القادة فى الحرب، ولما حالت الظروف بينه وبين الجهاد مكث فى دمشق يدرس التصوف متخذًا «الفتوحات المكية» كتابه المفضل فى الشرح والتفسير.

وبالرجوع إلى قبل ذلك بقرون، فإننا نجد «شقيقًا البلخي» يسارع إلى خوض المعارك، لا يباني على أى جنب كان في الله مصرعه.

فإذا ما هرَّج أعداء الصوفية، وكذبوا، وزيفوا، فإن التاريخ والواقع يكفى فى الرد عليهم.

وهذا التصوف قد جعله الله من خصائص أهل السنة، ليس لغيرهم فيه من نصيب، فأهل السنة هم أهله، وليس لأهل البدعة فيه نصيب، فهم محرومون مما فيه من الراحة والحلاوة والسكينة والطمأنينة.

والتصوف يتضمن الخلق الكريم في التأسى برسول الله عظيم الذي كان خلقه القرآن، والذي يقول الله سبحانه له: ﴿وإنك لعلى خلق عظيم﴾.

فالله المسئول أن يرزقنا حسن التأسى بالاقتداء برسول الله ﷺ، وأن يحسن أخلاقنا، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

كتبه أبو عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضه



ترجمة المؤلف

يجمع كثير من المؤرخين على أن عبد القادر الجيلاني من زعماء المتصوفة في العالم الإسلامي، ومن يرجع إلى كتابه الذي بين أيدينا يتبيّن أنه يربط بين محاسن الشريعة والعقول السليمة، وقد وضع الشيخ رحمه الله أسساً لنفسه يسير عليها، وهو يعتبر أنّ كل قول لا يستند إلى دليل منقوض، وقد تلقّى الشيخ ثقافته الإسلامية الواسعة على يد علماء مسلمين ممتازين حتى أصبح نجماً بارزأ في سماء التصوف الإسلامي لا يدانيه أحد ولا يقف في طريقه بارع إلا انتقده، ولذلك فقد عالج الشيخ المشاكل التي تصدى للرد عليها بطريقة تأثر فيها بأفق علمه، لأنّه تأثّر بالتّيار الروحي الصوفي، وربّما كان قد أوشك أن يقع عن غير قصد في شباك بعض المواقف الصوفية التي لا تتفق مع تعاليم أهل السنة. وهناك طائفة من العلماء يرون أن الشيخ حلقة وسطى بين المذهب الفلسفي لابن سينا ومذاهب التصوف الفلسفي كما نجدها عند السهروردي ومحيي الدين بن عربى، وإن كان هذا المذهب قد جاء ليعبّر عن مطالب الفكر الديني في تلك الفترة، وقد حرص الشيخ رحمه الله حرصاً شديداً على الدفاع عن الدين بعقائده طوال حياته، وهو من سليل بيت اشتهر بالعلم والجد والكفاح، ورحل وقرأ الفقه وأصوله وكان زاهداً ورعاً، فكان أنظر أهل زمانه وأفصحهم وأورعهم وأكثرهم تواضعاً وبشراً، وكان للشيخ طريقة يختص بها، وملخص هذه الطريقة أن العالم بالشريعة يجب عليه بذلها للناس وعرضها عليهم، كما يجب عليه التمسك بظاهر الشريعة، وأقام الشيخ على نصرة طريق الصحابة والسلف وأخذ في تجديده آخذاً نفسه بنصرة الحديث وأهله مستمسكاً بما كان عليه السلف من ترك الخوض في عويص الكلام ودقيق الجدال، مقتنعاً بأنّه لا تعارض بين صحيح السمع وصحيح العقل، أو بين المنقول والمعقول، لأنّ طريق الفهم لكتاب الله ممهد لمن عرف اللغة العربية، وقوم لسانه بشيء من علم النحو والصرف. وعلى الطالب في رأيه أن يطلع على كتب السنة الصحيحة، كصحيحي

البخاري ومسلم وغيرهما من كتب الحديث التي حرص أصحابها على بيان الحديث الصحيح وغيره، مع بيان لما هو صحيح ولما هو حسن ولما هو ضعيف. ولذا فهو يقدّم الحديث بعد معرفة درجة صحته على الرأي أيا كان قائله، ما دام لا يستند على دليل من الكتاب والسنة، لأن القرآن من يأمر باتباع الرسول على مثل قوله تعالى «ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا»، رحم الله الشيخ رحمة واسعة وأدخله فسيح جناته.



يتنم لتنك التخوال المتحدث

[مقدمة المؤلف]

قال الشيخ الإمام العلامة العالم الزاهد الأوحد الورع العارف المؤيد محيى الدين قطب الإسلام معز الأنام ناصر السنة قامع البدعة صدر الأئمة أبو محمد عبد القادر بن أبى صالح بن عبد الله الجيلى، تغمده الله برحمته وأعاد علينا وعلى المسلمين من بركته، وحشرنا في زمرته آمين:

الحمد لله الذي بتحميده يستفتح كل كتاب، وبذكره يصدر كل خطاب وبحمده يتنعم أهل النعيم في دار الجزاء والثواب، وباسمه يشفى كل داء، وبه يكشف كل غمة وبلاء، إليه ترفع الأيدى بالتضرع والدعاء، في الشدة والرخاء، والسراء والضراء، وهو سامع لجميع الأصوات، بفنون الخطاب على اختلاف اللغات، والمجيب للمضطر الدعاء، فله الحمد على ما أولى وأسدى، وله الشكر على ما أنعم وأعطى، وأوضح المحجة وهدى، وصلواته على صفيه ورسوله الذي به من الضلالة هدى، محمد وآله وأصحابه وإخوانه المرسلين والملائكة المقربين، وسلم تسليمًا.

أما بعد:

فقد ألح على بعض أصحابى، وشدّ فى الخطاب فى تصنيف هذا الكتاب لحسن ظنه فى الإصابة والصواب، والله تعالى هو العاصم فى الأقوال والأفعال والمطلع على الضمائر والنيات، والمنعم المتفضل بتسهيل ما أراد، وإليه عز وجل الالتجاء لتطهير القلوب من الرياء والنفاق، وإبدال السيئات بالحسنات، إنه غافر الذنوب والخطيئات، وقابل التوب من العباد.

فلما رأيت صدق رغبته في معرفة الآداب الشرعية من الفرائض والأركان والسنن والهيئات، ومعرفة الصانع عز وجل بالآيات والعلامات، ثم الاتعاظ بمواعظ القرآن والالفاظ النبوية في مجالس نذكرها، ومعرفة أخلاق الصالحين نشير لها في أثناء

الكتاب، ليكون عونًا له على سلوك طريق الله عز وجل، وامتشال أوامره، وانتهاء نواهيه، ووجدت له نية صادقة صدرت من فتوح الغيب في إجابته إلى ذلك، فسارعت مشمرًا مبتغيًا محتسبًا للثواب، راجيًا للنجاة في يوم الحساب، إلى جمع هذا الكتاب بتوفيق رب الأرباب الملهم للصواب، وقد سميته:

«الغنية لطالبي طريق الحق عزّ وجلّ»

* * *



القسم الأول



الفقه

باب

نبدأ فنقول:

الذي يجب على من يريد الدخول في دين الإسلام

أولاً: أن (١) يتلفظ بالشهادتين: لا إله إلا الله، محمد رسول الله، ويتبرأ من كل دين غير دين الإسلام، ويعتقد بقلبه وحدانية الله تعالى، على ما سنبينه إن شاء الله تعالى.

إذ كان الإسلام هو الدين عند الله تعالى، قال الله عز وجل: ﴿إِن الدين عند الله الإسلام﴾ [آل عمران: ١٩].

وقال تعالى: ﴿ ومن يبتغ غير الإسلام دينًا فلن يُقْبَل منه ﴾ [آل عمران: ١٨٥].

فإذا أتى بذلك دخل فى الإسلام، وحرم قتله وسبى ذراريه واستغنام أمواله، ويغفر له ما تقدم من التفريط فى حق الله عز وجل، لقوله تعالى: ﴿قُلُ لَلَّذِينَ كَفُرُوا أَنْ يَنْتَهُوا يَعْفُرُ لَهُمْ مَا قَدْ سَلْفَ﴾ [الأنفال:٣٨].

وقول السنبى ﷺ: «أمرت أن أقساتل الناس حتى يقسولوا لا إله إلا الله، فإذا قسالوها عصموا (٢) منى دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم (٣) على الله»(٤).

ولقوله ﷺ: «الإسلام يجب^(ه) ما قبله»^(۱).

ثم يجب عليه الغسل للإسلام، لما روى أن النبي ﷺ أمر ثمامة(٧) بن أثال وقيس بن

⁽١) قوله: «أن يتلفظ بالشهادتين» لقوله ﷺ: «الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله».

رواه مسلم في: الإيمان: حديث (١)، وأبو داود (٢٦٥٥)، وأحمد ١/١٥.

⁽۲) قوله: «عصموا» أى منعوا. «فتح البارى» ۹۷/۱.

⁽٣) قوله: «وحسابهم على الله» أى في أمر سرائرهم. وفيه دليل على قبول الأعمال الظاهرة والحكم بما يقتضيه الظاهر. «فتح البارى» ٩٧/١.

⁽٤) البخاري ١٣/١، ومسلم في: الإيمان: حديث (٣٤ و ٣٦)، وأحمد ٢/٣٤٥.

⁽٥) قوله: «يجب ما قبله» أي يقطع ويمحو ما كان قبله من الكفر والمعاصى والذنوب. «المنهاية» ١/ ٢٣٤.

⁽٦) أحمد ١٩٩/٤ و ٢٠٥ و ٢٠٥، ودلائل النبوة ١/١٥، وإرواء الغليل ١٢١٠ و ١٢٢.

⁽٧) ثمامة بن آثال بن النعمان بن سلمة أبو أمامة اليمامي، ذكر ابن إسحاق: أنه ثبت على إسلامه =

عاصم، لما أسلما بالغسل.

وفي رواية: «الق عنك شعر الكفر واغتسل»(١).

ثم تجب عليه الصلاة، لأن الإيمان قول وعمل، لأن القول دعوى والعمل هو البينة، والقول صورة والعمل روحها.

وللصلاة شرائط تتقدمها وهي:

الطهارة (٢) بالماء الطهور، والتيمم (٣) عند عدمه، والستارة بثوب طاهر، والوقوف على بقعة طاهرة، واستقبال القبلة، والنية، ودخول الوقت.

أما الطهارة فلها فرائض وسنن:

والفرائض في ظاهر المذهب عشرة:

النية أولاً: وهو أن ينوى بطهارته رفع الحدث، وإن كان تيممًا فاستباحة الصلاة، لأن التيمم لا يرفع الحدث، ومحلها القلب، فإن ذكر ذلك بلسانه مع اعتقاده بقلبه كان (٤) قد أتى بالأفضل، وإن اقتصر على الاعتقاد بالقلب أجزأ.

ثم التسمية (٥): وهو أن يذكر الله تعالى عند إرادته أخذ الماء.

ارتد أهل اليمامة، وارتحل هو ومن أطاعه من قومه فلحق بالعلاء بن الحضرمي، وقاتل معه المرتدين من أهل البحرين. له ترجمة في: الإصابة ٢٠٣/١ ٩٦١.

⁽١) أبو داود (٣٥٦)، وأحمد ٣/ ٤١٥، والبيهقي ١٧٢١.

 ⁽۲) قوله: «الطهارة بالماء»، لـقوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الـصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ولا جنبًا إلا عابرى سبيل حتى تغتسلوا﴾ [النساء:٤٣].

⁽٣) قوله: «والتيمم عند عدمه»، لقوله تعالى: ﴿وإن كنتم مرضى أو على سفر أو جاء أحد منكم من الغائط أو لامستم النساء فلم تجدوا ماءً فتيمموا صعيدًا طيبًا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم إن الله كان عفوًا غفورًا﴾ [النساء: ٤٣].

⁽٤) قوله: «كان... أفضل»، ليست النية إلاَّ عملاً قلبيًا محضًا، وأما ما درج علميه كثير من الناس واعتماده من التلفظ بها فهمو محدث غيمر مشروع، ينبغى هجره والإعراض عنه. «فعه السنة» ١٢/١ ــ ٦٢/١

⁽٥) قوله: «ثم التسمية»، لقوله ﷺ: «لا صلاة لمن لا وضوء له، ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه».

رواه أبو داود (۱۰۱)، وابن مــاجه (۳۹۸ ـ ۰ - ٤)، وأحــمـــد ۲/۸۱۸، والدارقطنی ۷۳/۱ و ۷۳/

ثم المضمضة(١): وهو دوران الماء في الفم ومجه وإخراجه منه.

ثم الاستنشاق(٢): وهو إدخال الماء في خرمي الأنف.

ثم غسل الوجه (٣): وحده من منابت شعر الرأس إلى ما انحدر من اللحيين والذقن طولاً، ومن وتد الأذن إلى وتد الأذن عرضًا.

ثم غسل اليدين إلى المرفقين(٤).

ثم مسح الرأس^(٥): وصفته: أن يغمس يديه في الماء ثم يرفعهما فارغتين فيضعهما^(١) على مقدم رأسه ويجرّهما إلى قفاه، ويعيدهما إلى الموضع الذي بدأ منه، ويكون الإبهامان في صماخي الأذنين، فيمسح بهما الجلدتين القائمتين مع الصماخين.

ثم (٧) غسل الرجلين مع الكعبين: وهما العظمان الناتثان في مفصل القدم وكل ذلك مرة واحدة.

وأما التاسع: فهو ترتيب الأعضاء كلها كما نطق به القرآن في قوله عز وجل:

﴿ يَا أَيُهِا الذِّينَ آمنوا إِذَا قَمَتُم إِلَى الصلاة فَاغَسَلُوا وَجُوهِكُم وأَيْدِيكُم إِلَى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين ﴾ [المائدة: ٦].

والعاشر: الموالاة، وهي اتباع العضو الثاني للأول قبل أن ينشف ماء الأول.

⁽۱) قوله: «ثم المضمضة»، لقوله ﷺ: « إذا توضأت فمضمض». رواه أبو داود (۱٤٤)، والبيهقى ١/٢٥.

 ⁽۲) قوله: «ثم الاستنشاق»، لقوله ﷺ: «إذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ماء ثم يستنثر».
 رواه مسلم في: الطهارة: حديث (۲. و ۲۱)، وأبو داود في: (۱٤٠)، وأحمد ٢٤٢/٢.

 ⁽٣) قولـه: «ثم غسل الوجـه»، لقوله تعـالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا قـمتم إلى الـصلاة فاغـسلوا
 وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين﴾ [المائدة:٦].

⁽٤) قوله: اثم غسل اليدين. . . إلخ انظر الآية السابقة.

⁽٥) قوله: «ثم مسح الرأس» انظر نفس الآية.

⁽٦) قوله: «فيضعهما على مقدم رأسه... إلخ»، لحديث عبد الله بن زيد: «أن النبي على مسح رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر، بدأ بمقدم رأسه ثم ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما إلى المكان الذى بدأ منه».

رواه البخارى في: الوضوء: حديث (١٨٥)، ومسلم في: الطهارة: حديث (١٨)، وأحمد ٣٨/٤ و ٣٨/٤

⁽٧) قوله: (ثم غسل الرجلين) انظر الآية السابقة.

وأما سننها فعشر أيضًا:

غسل^(۱) الكفين قبل إدخالهما الإناء، والسواك^(۲)، والمبالغة^(۳) في المضمضة والاستنشاق إلا أن يكون صائمًا، وتخليل⁽³⁾ اللحية الكثة على اختلاف الروايتين، وغسل داخل العينين، والبداءة باليمين، وأخذ ماء جديد للأذنين، ومسح العنق، وتخليل^(٥) ما بين الأصابع، والغسلة الثانية والثالثة.

وأما التيمم:

فأن يضرب يديه على تراب طاهر له غبار يعلق باليد، ناويًا لاستباحة صلاة مفروضة، مسميًا ضربة واحدة يفرج بين أصابعه، فيمسح وجهه بباطن أصابع يديه، وظهر كفيه بباطن راحتيه.

وأما الطهارة الكبرى: فنذكرها في باب آداب الخلاء إن شاء الله تعالى.

وأما الستارة: فأن تكون ثوبًا طاهرًا يستر عورته ومنكبيه من سائر أنواع الشياب إلا الحرير، فإن الصلاة فيه باطلة وإن كان طاهرًا، وكذلك المغصوب.

وأما البقعة: فأن تكون طاهرة من جميع الأنجاس، فإن كانت النجاسة التي عليها قد نشفتها الرياح أو الشمس فبسط عليها بساطًا طاهرًا فصلي عليه صحت صلاته على

(۱) قوله: «غـسل الكفين» لحـديث أوس الثقفي رضـي الله عنه قال: «رأيت رسـول الله ﷺ توضأ فاستوكف ثلاثًا».

رواه النسائي في: الطهارة: ب (٦٦)، والدارمي (٦٩٢)، وأحمد ٤/٩ و ١٠.

(٢) قوله: «والسواك» لقوله ﷺ: «لولا أن أشق على أمتى لأمرتهم بالسواك عند كل وضوء». رواه مالك في: الطهارة: حديث (١١٥).

(٣) قوله: «والمبالغة في المضمضة... إلخ» لقوله ﷺ: «أسبغ الوضوء، وخلل بين الأصابع، وبالغ في الاستنشاق إلاً أن تكون صائمًا».

رواه أبو داود في: الطهارة: ب (٥٥)، والتسرمذي (٧٨٨)، والنسسائي في: الطهارة: ب (٧)، وابن ماجه (٤٤٨).

(٤) قوله: «وتخليل اللحية»، لحديث أنس رضى الله عنه: «أن النبي ﷺ كان إذا توضأ أخذ كفًا من ماء، فأدخله تحت حنكه فخلل به، وقال: هكذا أمرني ربى عز وجل».

رواه أبو داود في: الطهارة: ب (٥٦)، والبيهقي ١/٥٤، والإرواء ١/٠٣٠.

(٥) قوله: «وتخليل ما بين الأصابع»، لقوله ﷺ: «إذا توضأت فخلل أصابع يديك ورجليك». رواه الترمذي في: الطهارة: حديث (٣٩) وقال: حديث حسن غريب، وابن ماجه ٨٧/١.

إحدى الروايتين. وكذلك إن كانت مغصوبة على رواية ضعيفة.

وأما استقبال القبلة:

فأن يتوجه إلى عين الكعبة إن كان بمكة وما قاربها من البقاع وإلى جهتها إن كان على بعد منها بالاجتهاد وبذل الطاقة بالاستدلال بالشواهد والدلالات بالنجوم والشمس والرياح وغير ذلك.

وأما النية:

فمحلها القلب وهو أن يعتقد أداء ما افترض الله تعالى عليه من فعل الصلاة بعينها وامتثال أمره الواجب من غير رياء وسمعة، ثم يحضر قلبه إلى أن يفرغ منها، وقد جاء في الحديث عن النبي عليه أنه قال لعائشة رضى الله عنها: (ليس لك من صلاتك إلا ما حضر قلبك)(۱).

وأما دخول الوقت:

فبعلمه يقينًا أو غلبة الظن في يوم الغيم وهيجان الرياح والموانع.

ثم يؤذن فيقول:

الله أكبر الله أكبر، الله أكبر الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدًا رسول الله، حي على الصلاة، حي على الصلاة، حي على الصلاة، حي على الفلاح، حي على الفلاح، حي على الفلاح، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله (٢).

ثم يقيم الصلاة فيقول:

الله أكبر، الله أكبر، أشهد أن لا إله إلا الله، أشهد أن محمدًا رسول الله، حى على الصلاة، حى على الصلاة، حى على الفلاح، قد قامت الصلاة، قد قامت الصلاة، الله أكبر، الله أكبر، لا إله إلا الله.

(فصل) فإذا كملت هذه الشروط دخل في الصلاة:

بقوله: (الله أكبرُ)، لا يجزئه غيره من ألفاظ التعظيم.

⁽١) بنحوه: أحمد ٣١٩/٤، والإتحاف ٣/١١٦.

⁽٢) مسلم في: الصلاة: حديث (٦)، وأحمد ٣/٨٠٤.

ولها أركان وواجبات ومسنونات وهيئات.

فأما الأركان فخمسة عشر:

القيام (۱)، وتكبيرة الإحرام (۲)، وقراءة الفاتحة (۳)، والركوع (٤)، والطمأنينة فيه، والاعتدال عنه، والطمأنينة فيه، والسجود، والطمأنينة فيه، والجلوس بين السجدتين، والطمأنينة فيه (٥)، والتشهد الأخير (٢)، والجلوس فسيه، والصلاة على النبي ﷺ، والتسليم (٧).

وأما الواجبات فتسعة:

التكبير غير تكبيرة الإحرام، والتسميع والتحميد عند الرفع من الركوع، والتسبيح في الركوع والسجود مرة مرة، وقول (رب اغفر لي) (٨) في الجلسة بين السجدتين مرة مرة، والتشهد الأول، والجلوس له، ونية الخروج من الصلاة في التسليم.

⁽۱) قوله: «السقيام» لقسوله تعالى: ﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين﴾ [البقرة: ٢٣٨].

ولقوله على: «صل قائمًا. . . الحديث.

رواه البخاري ۲/ ۲۰، وأبو داود (۹۰۲)، والترمذي (۳۷۲)، وأحمد (۲۲۶٪).

⁽۲) قوله: «وتكبيرة الإحرام» لقوله ﷺ: «مفتاح الصلاة الطهور، وتحريمها التكبير...» الحديث. رواه أبو داود في: الطهارة: ب (۳۱)، والترمذي (۳، ۲۳۸)، وابين ماجه (۲۷، ۲۷۰)، وأحمد ۱/۳۲۱.

⁽٣) قوله: ﴿وقراءة الفاتحة›؛ لقوله ﷺ: ﴿لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب». البخارى ١/١٩٢، ومسلم في: الصلاة: حديث (٣٤)، وأحمد ٥/٣١٤.

⁽٤) قوله: ﴿والركوعِ القوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا﴾ [الحج:٧٧].

⁽٥) روى حديث الطمأنينة: البخارى ١/ ١٩٢ و ١٩٣، ومسلم في: الصلاة: حديث (٤٥)، وأحمد ٢/ ٤٣٧.

⁽٦) قسوله: «والتشهد الأخيسر»؛ لقسول ابن عباس رضى الله عنهما: كنا قبل أن يفرض علينا التشهد... فقال النبى ﷺ: «لا تقولوا السلام على الله، ولكن قولوا التحيات لله». رواه البخارى ١/٢١٢، وأبو داود (٩٦٨)، والنسائي في: الاستفتاح: ب (٨٦٠) وأحمد ١/٢١٢.

 ⁽٧) قوله: «والتسليم»؛ للحديث السابق: «مفتاح الصلاة الطهور» فإن في آخره: «وتحليلها التسليم»،
 وقد سبق تخريجه هناك، فارجع إليه.

⁽۸) النسائی ۲/ ۲۰۰ و ۲۳۱، والحاکم ۱/ ۲۷۱، وشرح السنة ٤/ ۲۰.

وأما المسنونات فأربع عشرة:

الاستفتاح، والتعوذ، وقراءة: «بسم الله الرحمن الرحيسم»، وقول: «آمين»، وقراءة سورة، وقول: «ملء السموات والأرض» بعد التحميد (١)، وما زاد على التسبيحة الواحدة في الركوع والسجود، وقول: «رب اغفر لي»، والسجود على الأنف في إحدى الروايتين، وجلسة الاستراحة بعد انقضاء السجدتين، والتعوذ من أربعة أشياء بأن يقول: «أعوذ بالله من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المسيح الدجال ومن فتنة المحيا والممات» (٢)، والدعاء بما ذكر في الأخبار بعد أن يصلى على النبي على النبي التسهد الاخير، والقنوت في الوتر، والتسليمة الثانية على رواية ضعيفة.

وأما الهيئات فخمس وعشرون هيئة:

رفع اليدين عند الافتتاح والركوع، والرفع منه وهو أن تكون كفاه مع منكبيه وإبهاماه عند شحصتى أذنيه وأطراف أصابعه مع فروع أذنيه ثم إرسالهما بعد الرفع، ووضع اليمين على الشمال تحت السرة (٣)، والنظر إلى موضع السجود، والجهر بالقراءة وآمين، والإسرار بهما، ووضع اليدين على الركبتين في الركوع، ومدّ الظهر، ومجافاة عضديه عن جنبيه فيه، والبداءة بوضع الركبة ثم اليدين في السجود، ومجافاة البطن عن الفخذين والفخذين عن الساقين فيه، والتفريق بين الركبتين في السجود، ووضع اليدين حذاء منكبيه فيه، والافتراش (٤) في الجلوس بين السجدتين وفي التشهد الأول والتورك في الثاني، ووضع (٥) اليد اليمني على الفخذ اليمني مقبوضة مشيراً بالسبابة محلقة بالإبهام مع الوسطى، ووضع اليسرى على الفخذ اليسرى مبسوطة.

⁽۱) مسلم في: الصلاة: حديث (۲۰۰، ۲۰۲)، والنسائي ۲/ ۱۹۵، والبيهةي ۲/ ۹۶.

⁽۲) مسلم في: المساجد: حديث (۱۳۰)، وأبو داود (۹۸۳)، وابن ساجه (۹۰۹)، وأحمد ۲/۲۳۷.

 ⁽٣) قال الكمال بن الهــمام: «لم يثبت حديث صحيح يوجب العــمل في كون الوضع تحت الصدر،
 وفي كونه تحت السرة، والمعهود عند الحنفية هو تحت السرة. «فقه السنة» ١٢٣/١.

⁽٤) قوله: «والافتسراش... إلخ»، لحديث عائشة رضى الله عنها: « أن السنبي ﷺ كان يفرش رجله اليسرى، وينصب اليمني».

رواه مسلم في: الصلاة: حديث (٢٤٠ و ٢٤١)، وابن ماجه (٨٩٣)، وأحمد ٦/ ٣١.

⁽٥) قوله: «ووضع اليد اليمني... إلغ»، لحديث ابن عمر ـ رضى الله عنهما ـ: «أن النبي على كان إذا قعد للتشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ، واليمنى على اليمنى ، وعقد ثلاثًا =

فإن أخل بشرط من الشرائط التي ذكرناها أولاً بغير عذر لم تنعقد الصلاة.

وإن ترك ركنًا عامدًا أو ساهيًا بطلت.

وإن ترك واجبًا ساهيًا جبره بسجود السهو، وإن تركه عامدًا بطلت الصلاة.

وإن ترك سنة أو هيئة لم تبطل ولم يسجد.

* * *

كتاب الزكاة(١)

وتجب عليه الزكاة إن كان له مال زكوى.

وهو أن يملك عشرين مثقالاً من الذهب، أو ماثتى درهم من الورق، أو قيمة أحدهما من عروض التجارة، أو خمساً من الإبل، أو ثلاثين من البقر، أو أربعين من الغنم سائمة حولاً كاملاً، إلا أن يكون عبدًا أو مكاتبًا فإنه لا تجب عليهما الزكاة.

فيخرج عن الذهب والفضة ربع العشر، فيكون عن كل عشرين دينارًا نصف دينار، لأن عشرها لأن عشرها ديناران وربعها نصف دينار. وعن مائتى درهم خمسة دراهم، لأن عشرها عشرون وربعها خمسة (٢).

وعن لخمس من الإبل: شاة، وهي الجدع من الضأن قد تمت له ستة أشهر، والثني من المعز وهو ما له سنة.

وعن عشر: شاتان.

⁼ وخمسين، وأشار بإصبعه السبابة».

رواه مسلم في: المساجد: حديث (١١٣)، والبيهقي ٢/ ١٣١، وابن أبي شيبة ٢/ ٤٨٥.

⁽١) قوله: «الزكاة»، لغة مشتركة بين النماء والطهارة، وتطلق على الصدقة التواجبة والمندوية والنفقة والعفو والحق، وهي أحد أركان الإسلام الخمسة بإجماع الأمة وبما علم من ضرورة الدين. «سبل السلام» ٨٩/٢ ٥٨٥.

⁽٢) ويدل على ذلك قوله ﷺ: «إذا كانت لك مائتا درهم _ وحال عليها الحوَّل _ ففيها خمسة دراهم وليس عليك شيء حتى يكون لك عشرون دينارًا، وحال عليها الحول، ففيها نصف دينار. . . » الحديث.

رواه أبو داود في: الزكاة: ب (٥): حديث (١٥٧٣) وحسنه الحافظ.

وعن خمسة عشر: ثلاث شياه.

وعن عشرين: أربع شياه.

وعن خمس وعشرين: ابنة مخاض، وهي ما لها سنة ودخلت في الشانية، فإن لم يقدر عليها فابن لبون ذكر، وهو ما له سنتان ودخل في الثالثة.

وعن ست وثلاثين: ابنة لبون، وهي في سن ابن لبون.

وعن ست وأربعين: حقة، وهي ما كمل لها ثلاث سنين.

وعن إحدى وستين: جذعة، وهي ما كمل لها أربع سنين.

وعن ست وسبعين: بنتا لبون.

وعن إحدى وتسعين: حقتان إلى أن تبلغ مائة وعشرين.

فإذا زادت واحدة كان في كل أربعين ابنة لبون، وفي كل خمسين حقة(١).

وأما البقر: فيخرج عن كل ثلاثين: تبيعًا أو تبيعة، وهي ما كمل لها سنة.

وعن أربعين: مسنة، وهي ما كمل لها سنتان.

وعن ستين: تبيعين.

فإذا بلغت سبعين كان فيها: تبيع ومسنة.

ثم على هذا الاعتبار يخرج عن كل ثلاثين تبيعًا، وعن كل أربعين مسنة (٢).

وأما الغنم: ففى كِل أربعين: شاة إلى أن تبلغ مائة وعشرين، فإذا زادت واحدة ففيها شاتان إلى مائتين، فإذا زادت واحدة ففيها ثلاث شياه إلى ثلاثمائة، ثم فى كل مائة شاة (٣).

فيعطى المخرج عن جميع ذلك للثمانية الأصناف المذكورة في القرآن:

للفقراء الذين لا يملكون كفايتهم.

والمساكين وهم الذين لهم معظم الكفاية ولا يملكون تمامها.

والعاملين عليها وهم الجباة لها والحافظون لها إلى أن يؤدوها إلى الإمام.

⁽١) رواه البخاري في: الزكاة: حديث (١٤٥٤).

⁽٢) الحديث السابق.

⁽٣) نفس الحديث.

والمؤلفة قلوبهم وهم قوم من الكفار يرجى إسلامهم إذا أعطوا المال أو يكفوا شرهم عن المسلمين.

وفى الرقاب وهم المكاتبون، وإن اشتمرى بزكاته رقبة كاملة فأعتقها جاز أيضًا على رواية.

والغارمين وهم المدينون الذين لا طاقة لهم على قضاء ديونهم.

وفى سبيل الله وهم الغزاة الذين لا جزاء لهم فى ديوان الإمام وغيرِه من السلاطين وإن كانوا أغنياء.

وابن السبيل وهو المسافر المنقطع به دون الذي ينشيء السفر من بلده(١).

فإذا أدى ما عليه من زكاة الفرض يستحب له صدقة التطوع في سائر أوقاته ليلاً ونهاراً قليلاً وكثيراً. لا سيما في الأشهر المباركة كشهر رجب وشعبان وشهر رمضان وأيام العيد وعاشوراء وآيام الجدب والضيق، ليحوز بذلك العافية في الجسم والمال والأهل والخلف السريع في الدنيا والثواب الجزيل في الآخرة.

(فصل) ويخرج زكاة (٢) الفطر إذا فضل عن قوته وقوت عياله يوم العيد وليلته عن نفسه وزوجته ورقيقه وولده وأمه وأبيه وإخوته وأخواته وأعمامه وبنى أعمامه على الترتيب الأقرب فالأقرب، بشرط أن يكونوا فى مؤنته ونفقته.

وقدرها صاع وزنه خمسة أرطال وثلث بالعراقي من التمر أو الزبيب أو البر أو الشعير أو دقيقهما أو سويقهما وكذلك الأقط^(٣) على الصحيح من اللذهب.

فإن عدم هذه الأصناف جميعها فليخرج من قوت البلد من سائر أنواع الحب كالأرز والذرة والدخن وغيرها.

* * *

 ⁽١) وقد حصر الله عز وجل مصارف الزكاة الثمانية في قوله: ﴿إِنَمَا الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم﴾ [المائدة: ٦٠].

⁽۲) قوله: «زكاة الفطر»، أى الإفطار، وأضيفت إليه؛ لأنه سببها، كما يدل له ما في بعض روايات البخاري: «زكاة الفطر من رمضان». سبل السلام ۲۱۸/۲.

⁽٣) قوله: «الأقط» هو لبن مجفف يابس مُستَحْجَر يطبخ به. «النهاية» ١٧٧١.

كتاب الصيام(١)

وإذا دخل شهر رمضان وجب عليه أن يصومه، لقوله تعالى: ﴿فمن شهد متكم الشهر فليصمه﴾ [البقرة: ١٨٥].

فإذا ثبت عنده دخول الشهر إما برؤيت نفسه الهلال، أو شهادة (٢) رجل واحد عدل بذلك، أو إكمال شعبان ثلاثين يومًا، أو حدوث (٢) غيم أو قتر في ليلة الثلاثين منه، نوى أي وقت من الليل من بعد غروب الشمس إلى قبل أن يطلع الفجر الشاني، أنه صائم غدًا من شهر رمضان.

وهكذا كل ليلة إلى أن ينتهى الشهر.

وإن نوى في أول ليلة من الشهر أنه صائم الشهر جميعه كفاه ذلك في رواية ضعيفة، والصحيح الأول.

فإذا أصبح وجب عليه أن يمسك في جميع نهاره عن الأكل والشرب والجماع وجميع ما يصل إلى جوفه من أى موضع كان، وعن الحجامة لنفسه أو غيره، واستدعاء القيء والمني.

فإن خالف في جميع ذلك بطل صومه ووجب عليه الإمساك إلى غروب الشمس والقضاء، إلا الجماع فإنه يجب عليه مع ذلك كفارة وهي عتق رقبة مؤمنة سليمة من

⁽۱) قوله: «الصيام»، هو في اللغة: الإمساك. وفي الشرع: إمساك مخصوص، وهو الإمساك عن الأكل والشرب والجسماع وغيرهما بما ورد به الشرع في النهار على الوجه المشروع، ويتبع ذلك الإمساك عن اللغو والرفث وغيرهما من الكلام المحرم والمكروه؛ لورود الأحاديث بالنهى عنها في الصوم زيادة على غيره. «سبل السلام» ٢/ ٦٤١.

⁽٢) قـوله: «أو شهـادة رّجل. . . إلخ»، لحمديث ابن عمـر رضى الله عنهـما قـال: «تراءى الناس الهلال، فأخبرت النبي ﷺ أنى رأيته فصام، وأمر الناس بصيامه».

رواه أبو داود في: الصوم: ب (١٤): حديث (٢٣٤٢)، قبال الحافظ: صبححه الحباكم وابن

⁽٣) قوله: «أو حدوث غيم» لقوله ﷺ: «صوموا لرؤيته، وأفطروا لرؤيته، فإن غم عليكم فأكملوا عدة شعبان ثلاثين يومًا».

رواه البخاري ٣/ ٣٥، ومسلم في: الصيام: حديث (٤، ٥، ١٨، ١٩)، وأحمد ٢٢٦٠١.

العيوب المضرة فى العمل، فإن لم يجد فصيام شهرين متتابعين، فإن لم يستطع فإطعام ستين مسكينًا لكل واحد منهم مد من طعام وهو رطل وثلث بالعراقى، فيكون مائة وثلاثة وسبعين درهما وثلث درهم، أو نصف صاع من تمر أو شعير، فإن لم يجد ذلك فمن قوت بلده كما قلنا فى الفطرة.

فإن لم يجد شيئًا سقطت عنه، واستخفر الله عزّ وجل، وتاب إليه، وأحسن العمل في الباقي.

ويجتنب في نهار رمضان:

الخلوة بامرأة شابة، والقبلة لها، وإن كانت ممن تحل له، أو ذات رحم.

ويجتنب السواك بعد الزوال، ومضغ العلك(١)، وجمع ريقه ثم بلعه، وذوق الطعام عند الطبخ وغيره، والغيبة، والنميمة، والكذب، والسب، وغير ذلك.

ويستحب له:

تعجيل (٢) الإفطار إلا في يوم الغيم فتأخيره أفضل، وتأخير (٣) السحور إلا أن يكون من يخفى عليه طلوع الفجر، والأولى له أن يفطر (٤) على التمر أو الماء، ويدعو وقت الإفطار، لما روى عن النبى عليه أنه قال: (إذا صام أحدكم فقدم عشاؤه فليقل: بسم الله اللهم لك صمت، وعلى رزقك أفطرت، سبحانك وبحمدك، اللهم تقبل منا فإنك أنت السميع العليم)(٥).

* * *

(١) قوله: «العلك»، أي اللبان.

⁽٢) قوله: «ويستحب له تعجيل الإفطار»، لقوله ﷺ: «لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر».

رواه البخاري ٣/ ٤٧، ومسلم في: الصيام: حديث (٤٨)، وأحمد ٥/ ١٣١.

⁽٣) قوله: «وتأخير السحور»، لحديث زيد بن ثابت رضى الله عنه قمال أنه السحرنا مع رسول الله عنه قمال أنه الصلاة، قلت: كم كان قدر ما بينهما؟ قال: خمسين آية».

رواه البخارى في: الصوم: ب (١٩)، ومسلم في: الصيام: حديث (٤٧)، وأحمد ٥/ ١٨٢.

⁽٤) قوله: «يفسطر على التمر والماء»؛ لـقوله ﷺ: «إذا أفطر أحدكم فسليفطر على تمر، فسإن لم يجد فليفطر على ماء؛ فإنه طهور».

رواه الترمذی (۲۵۸ و ۲۹۵)، وابن ماجه (۱۲۹۹)، وأحمد ۱۷/۶

⁽٥) أبو داود (۲۳۹۸)، والدارقطني ۲/ ۱۸۰.

كتاب الاعتكاف(١)

ويستحب له الاعتكاف.

ولا يكون إلا في مجسد يصلى فيه بالجماعة، وأولى المساجد الجامع إذا كان اعتكافه أيامًا يتخللها جمعة.

ويصح بغير صوم والأولى أن يكون بالصوم، لأنه أجمع لهمه، وأعون على كسر نفسه، وأليق باشتقاق ما هو بصدده.

لأن الاعتكاف، هو حبس النفس في مكان مخصوص، ولزوم الشيء والمداومة عليه، قال الله تعالى: ﴿ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون﴾ [الانبياء: ٥٦].

وهو من السنن المأثورة عسن النبى عَلَيْهُ وأصحابه، لأن النبى عَلَيْهُ اعتكف السعشسر الأواخر من شهر رمضان، ثم لم يزل على ذلك حتى توفاه الله تعالى، وندب الصحابة إليه فقال: (من أراد أن يعتكف فليعتكف العشر الأواخر)(٢).

فإذا اعتكف ينبغى له أن يتشاغل بفعل كل ما يقربه إلى الله تعالى من قراءة القرآن والتسبيح والتهليل والتكبير والتفكر ويجتنب كل ما لا يعنيه من القول والعمل.

ويلزم الصمت في غير ذكر الله تعالى.

ويجور له التدريس وإقراء القرآن، لأن ذلك يتعدى نفعه إلى غيره، فهو أكثر ثوابًا من اشتغاله بخاصة نفسه.

ويجوز له الخروج من معتكفه لما لابد له منه، كالاغتسال من الجنابة، والأكل والشرب، وقضاء حاجة الإنسان من البول والغائط، وعند الخوف على نفسه من الفتنة والمرض الشديد وغير ذلك.

رواه المبخاري ٣/ ٢٢ و ٦٣، ومسلم في: الاعتكاف: حديث (١، ٥)، وأحمد ٥/ ١٤١.

⁽١) قوله: «الاعتكاف» هو في اللغة: لزوم الشيء، وحبس النفس عليه. وشرعًا: المقام في المسجد من شخص مخصوص على صفة مخصوصة. «سبل السلام» ١٨٣/٢.

⁽٢) لم أقف عليه بهذا اللَّفظ في حدود معرفتي، ولعله في مصادر لا أعرفها. ومما جاء في اعتكاف العـشر الأواخر حديث عائشة رضى الله عنهـا: «أن النبي على كان يعتكف العشر الأواخر من رمضان...» الحديث.

كتاب الحيج(١)

فإذا كملت فى حقه شرائط الحج وجب عليه أداء الحج والعمرة على الفور، وهو أن يكون بعد إسلامه حراً عاقلاً بالنقا مستطيعًا بالزاد والراحلة، وتخلية الطريق من عدو يمنعه، وإمكان المسير إليه وهو اتساع الوقت لأداء الحج، وصحة البدن للاستمساك على الراحلة.

والاستطاعة بالزاد والراحلة إنما تكون بعـد تحصيل النفقة لعيـاله إلى أن يعود إليهم، والمسكن لهم، وقضاء الديون إن كانت عليه.

وأن يكون له كفاية بعد رجـوعه من فضل مال أو أجرة عقـار أو بضاعة أو صناعة. فـإن خالف وقـصر بعـياله وامـتنع من قـضاء دينه وخـرج إلى الحج كان مـأثومًا ظالمًا مسخوطًا عليه، لقول النبى ﷺ: (كفى بالمرء إثمًا أن يضيع من يقوته)(٢).

فإن سلم من المخالفة حتى فرغ من الحج والعمرة سقط عنه الحج.

(فصل) فإذا بلغ الميقات الشرعى وهو:

ذات عرق (٣): إن كان من أهل المشرق.

والجُحْفة (٤): إن كان من أهل المغرب.

وذو الحُلَيْفة^(ه): إن كان من أهل المدينة.

⁽۱) قوله: «الحج»، بفتح الحاء المهملة وكسرها لغتان، وهو ركن من أركان الإسلام الخمسة بالاتفاق، وأول فرضه سنة ست عند الجمهور، واختار ابن القيم في «الهدى» أنه فرض سنة تسع أو عشر، وفيه خلاف. «سبل السلام» ٢/ ٦٩١.

⁽۲) أبو داود (۱۲۹۲)، وأحمد ۲/ ۱۲۰ و ۱۹۶.

⁽٣) قوله: «ذات عرْق»، بسكسر العين المهسملة وسكون الراء بعدها قساف، بينه وبين مكة مرحسلتان، وسمى بذلك؛ لأن فيه عرقًا، وهو الجبل الصغير. «سبل السلام» ٧٠٨/٢.

⁽³⁾ قوله: «الجُحُفَة» بضم الجيم وسكون الحاء المهملة ففاء، سميت بذلك؛ لأن السيل اجتحف أهلها إلى الجسبل الذي هنالك، وهي من مكة على ثلاث مسراحل، وتسمى «مسهيعة»، وكانت قسرية قديمة، وهي الآن خراب؛ ولذا يحرمون الآن من رابغ قبلها بمرحلة؛ لوجود الماء بها للاغتسال. «المصدر السابق» ٢/ ٥٠٠٠.

⁽٥) قوله: «ذو الحُلَيْفَة»؛ بضم الحاء المهملة، وبعد اللام مثناة تحتية، وفاء. تصغير «حلفة» والحلفة =

ويَلَمُلم (١): إن كان من أهل اليمن.

وقَرْن (٢٠): إن كان من أهل نجد.

يغتسل ويتنظف أو يتيمم إن لم يجد الماء، ويتسزر بإزار ويرتدى برداء، ويكونان أبيضين نظيفين، ويتطيب ويصلى ركعتين، ثم يحرم وينوى الإحرام بقلبه، ويلبى بالعمرة إن كان متمتعًا وهو الأفضل، أو بالحج المفرد، أو بالحج والعمرة جميعًا.

ويشترط أن يقول: اللهم إنى أريد العمرة أو الحج أو إياهما جميعًا، فيسر ذلك لى وتقبل منى، وحلّنى حيث حبستنى، ويلبى.

وصفة التلبية:

لبيك اللهم لبيك، لا شريك لك لبيك، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك (٣).

(فصل) فإذا أحرم لا يغطى رأسه، ولا (٤) يلبس المخيط ولا الخفين، فإذا فعل ذلك لزمه ذبح شاة، إلا آلا يجد الإزار والنعلين.

ولا(٥) يتطيب في بدنه وثيابه من سائر أنواع الطيب، فإن فعل ذلك متعمدًا غسله

⁼ واحدة الحلفاء، نبت في الماء، وهي مكان معروف بينه وبين مكة عــشر مــراحل، وهي من المدينة على فرسخ وبها المسجد الذي أحرم منه ﷺ، والبئر التي تسمى الآن بئر على، وهي أبعد المواقيت إلى مكة. «نفس المصدر» ٢/ ٧٠٥.

⁽١) قوله: «يلملم» بينه وبين مكة مرحلتان. «نفس المصدر السابق».

⁽٢) قوله: «قَرْنَ» بفتح القاف وسكون الراء، ويقال له: قارن الثعالب، بينه وبين مكة مرحلتان. «نفس المصدر».

⁽٣) البخاري ٢/ ١٧٠، ومسلم في: الحج: حديث (١٩ و ٢٠ و ٢١)، وأحمد (١/٢٦٧).

⁽٤) قوله: «ولا يلبس المخيط. . . إلخ»، لـقوله على: «لا يلبس المحرم القميص، ولا العـمامة، ولا البرنـس، ولا السراويل، ولا ثوبًا مَسَّه ورس، ولا زعفـران، ولا الخفين، إلاَّ الا يجـد نعلين، فليقطعهما حتى يكونا أسفل من الكعبين».

رواه البخاري ١/ ٤٥، ومسلم في: الحج: حديث (٢)، والبيهقي ٥/ ٩٠٠.

⁽٥) قوله: «ولا يتطيب في بدنه»؛ لقوله عليه: «أما الطيب الذي بك، فاغسله عنك» ثلاث مرات. =

وذبح شاة.

ولا يقلم أظفاره ولا يحلق شـعره، فإن قلَّم ثلاثة أظفار أو حلق ثـلاث شعرات من رأسه أو بدنه فعليه ذبح شاة، فإن كان دون ذلك ففي كل ظفر أو شعرة مدَّ من طعام.

ولاً(١) يعقد النكاح لنفسه ولا لغيره، ويجوز له الارتجاع.

ولا يباشر الزوجة والأمّة في الفرج ولا دون الفرج، فإن فعل ذلك بطل حمجه إذا كان ذلك قبل رمي جمرة العقبة.

ولا يستمني، ولا يكرر النظر، فإن فعل فأمنى فعليه الكفارة وهي ذبح شاة.

ولا يقتل الصيد المأكول، وما تولد من مأكول وغير مأكول.

ولا يأكل ما صيد لأجله، أو أشار إليه، أو دلّ عليه، أو أعان على ذبحه، مثل أن يمسكه له أو يعيره سكينًا ونحو ذلك، فإن فعل ذلك فعليه الجزاء مثله من النعم:

فإن كان الصيد نعامة فعليه: بدنة.

وإن كان حمار وحش فعليه: بقرة.

وإن كان بقرة الوحش وأنواعها فعليه: بقرة.

وإن كان غزالاً أو ثعلبًا فعليه: عنز.

وإن كان ضبعًا: فكبش،

وإن كان أرنبًا: فعَنَاق.

وإن كان يربوعًا: فجَفُرَة.

وفي الضبّ: جَدَّى.

وفي الكبير كبير"، وفي الصغير صغير"، على مثل ما قتل في جميع الصفات.

وإن كان ذلك حمامًا _ و كل مطوّق حمام _ ففي كل واحد: شاة.

فإن لم يكن له مثل فقيمته، يرجع في معرفة ذلك إلى قول عدلين من المسلمين. ويجوز له ذبح الحيوان الأنسى وأكله.

⁼ رواه مسلم (۸۳۷)، وأحمد ٤/ ٢٢٢، والبيهقي ٧/ ٥٠، وابن خزيمة (٢٦٧٠).

⁽۱) قوله: «ولا يعقد النكاح...إلخ»، لقوله ﷺ: «لا ينكح المحرم ولا-يُنْكِح، ولا يخطب». رواه مسلم في: النكاح: حديث (٤١ و ٤٣ و ٤٥)، وأبو داود (١٨٤١)، وأحمد ١/ ٦٤.

ويجوز له قـتل كل ما فيـه مضرة كالحية والعقـرب والكلب العقور والسبع والنمر والذئب والفهـد والفارة والغـراب الأبقع والحدأة والبـزاة وأنواعها، والزنبـور والبق والبراغيث والقـراد والأوزاغ والذباب وجميع حشرات الأرض، ويجـوز قتل النمل عند الأذية، وكذلك القـمل والصئبان في إحدى الروايتـين، والأخرى عليه أن يتـصدق بما أمكن.

ولا يقتل صيد الحرم، فإن قتله كان حكمه كما ذكرنا في صيد الإحرام.

ولا يقطع أشجار الحرم ولا يقلعها، فإن فعل ذلك ضمن الشجرة الكبيرة ببقرة، والصغيرة بشاة.

وكذلك صيد المدينة وشجرها يحرم عليه، إلا أن جزاءهما سلب ما عليه من الثياب، ويكون ذلك حلالاً لمن أخذه.

(فصل)

فإن كان في الوقـت سعة فأمكنه دخول مكـة قبل يوم عرفة بأيام، فالمستحب له أن يغتسل غسلاً كاملاً ويدخلها من أعلاها.

فإذا بلغ المسجد الحرام دخل من باب بنى شيبة، ويرفع يديه عند رؤية البيت ويقول: اللهم إنك أنت السلام ومنك السلام، حينا ربنا بالسلام، اللهم رد هذا البيت تعظيما وتشريفا وتكريما ومهابة وبرا، ورد من شرفه وعظمه ممن حجه أو اعتمره تعظيما وتشريفا وتكريما ومهابة وبرا، الحمد لله رب العالمين، والحمد لله كشيرا كما هو أهله، وكما ينبغى لكرم وجهه وعز جلاله، الحمد لله الذى بلغنى بيته ورآنى لذلك أهلا، والحمد لله على كل حال، اللهم إنك دعوت إلى حج بيتك، وقد جئناك لذلك، اللهم تقبل منى واعف عنى وأصلح لى شأنى كله، لا إله إلا أنت.

يرفع بذلك صوته، ثم يطوف للقدوم ويضطبع بردائه، فيكشف كـتفه الأيمن ويستر الأيسر، ثم يتقدم إلى الحجر الأسود، فيـستلمه بيده ويقبله إن أمكنه، وإلا استلمه وقبّل يده، فإن زحم أشار بيده إليه ويقول:

(بسم الله والله أكبر، إيمانًا بك وتصديقًا بكتابك ووفاء بعهدك واتباعًا لسنة نبيك محمد ﷺ)(١).

⁽١) لم أقف عليه في شيء من المصادر التي احتوتها مكتبتي.

ثم يطوف على يمينه وهو أن يرجع إلى باب البيت، فيمضى إلى الحجر الذى فيه ميزاب البيت مسرعًا، وهو السعى الشديد مع تقارب الخطا، حتى إذا بلغ الركن اليمانى استلمه ولم يقبله، فإذا بلغ الحجر الأسود عدّ ذلك شوطًا واحدًا.

ثم يطوف كذلك ثانيًا وثالثًا قائلاً في جميع ذلك: (اللهم اجعله حجًا مبروراً وسعيًا مشكوراً وذنبًا مغفوراً)(١).

ثم يخفف مشيه، ويقارب خطاه، فيمشى على هينته فى الأربعة الباقية ويقول فيها: (ربّ اغفر وارحم واعفُ عمّا تعلم، وأنت الأعزّ الأكرم، اللهم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار)(٢).

ويدعو بما أراد مما يجوز من خير الدنيا والآخرة.

وينبغى أن يكون ناويًا لذلك، طاهرًا من الأحداث والأنجاس وساتر العورة لأن النبى قال: (الطواف بالبيت صلاة، إلا أنّ الله تعالى أباحكُمْ فيه النطق)(٣).

فإذا فرغ من ذلك صلى ركعتين خلف مقام إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام، يقرأ في الأولى بعد الفاتحة ﴿قل يا أيها الكافرون... ﴾ [الكافرون:١- ٢]، وفي الثانية ﴿قل هو الله أحد... ﴾ [الإخلاص:١- ٤]، ثم يرجع إلى الحجسر الأسود فيستلمه، ثم يخرج إلى الصفا من بابه، ويرقى عليه إلى حيث يمكنه رؤية الكعبة، ثم يكبر ثلاثًا ويسقول: (الحمد لله على ما هدانا، لا إله إلا الله وحده لا شريك له، صدق وعده ونصر عبده، وهزم الأحزاب وحده، لا إله إلا الله، ولا نعبد إلا إياه، مخلصين له الدين ولو كره الكافرون).

ثم ينزل ويلبى ويدعو ثانيًا وثالثًا، ثم ينزل ماشيًا حتى يكون بينه وبين الميل الأخضر المنتصب عند المسجد ما قدره ستة أذرع، ثم يسرع فى المشى حتى يبلغ إلى الميلين الأخضرين، ثم يخفف مشيه إلى أن يبلغ المروة فيرقى عليها فيفعل كما فعل على الصفا، ثم ينزل ويمشى فى موضع مشيه ويسعى فى موضع سعيه إلى أن يصير إلى الصفا، ثم كذلك فيعد سبعًا يبدأ بالصفا ويختم بالمروة.

⁽١) البيهتي ٥/ ١٢٩، والإتحاف ٤/ ٣٥٠، والشفا ١٦٦٤.

⁽٢) البخاري ٦/ ٣٥، ومسلم في: الذكر والدعاء: حديث (٢٦، ٢٧)، وأحمد ٣/ ١٠١.

⁽٣) النسائي في: الحبج: ب (١٣٢)، والبيهقي ٥/ ٨٧، والحاكم ١/ ٥٩.

وينبغى أن يكون متطهراً كما ذكرنا، في الطواف بالبيت، فإذا فرغ من ذلك حلق أو قصر وإنْ كان متمتعًا ولم يكن قد ساق هديًا وفعل ما يفعله الحلال.

فإذا كان يوم التروية وهو الشامن من ذى الحجة أحرم من مكة للحج، فيأتى منى فيصلى بها الظهر والعصر والمغرب والعشاء ويبيت بها، ثم يصلى بها الصبح. فإذا طلعت الشمس دفع مع الناس إلى الموقف بعرفة فإذا رالت الشمس وخطب الإمام خطبة يعلم الناس فيها ما ينبغى أن يفعلوه من الوقوف وموضعه ووقته ودفعه من عرفات والصلاة بمزدلفة والمبيت بها وغير ذلك من رمى الجمار والنحر والحلق والطواف بالبيت، دنا من الإمام فيعى ما يقول، ثم يصلى معه الظهر والعصر يجمع بينهما بإقامة لكل صلاة، ثم يتقدم إلى جبل الرحمة والصخرات بقرب الإمام، يستقبل القبلة فيقف هناك ويجتهد فى الدعاء والثناء على الله عز وجلّ.

وينبخى أن يكون أكثر ذكره: لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير، اللهم اجعل فى قلبى نورًا وفى بصرى نورًا وفى سمعى نورًا ويسر لى أمرى.

فإن فاته الوقوف مع الإمام نهاراً أدركه بعد خروج الإمام من الموقف قبل أن يطلع الفجر الثانى من ليلة النحر، ومن أدركه كذلك فقد أدرك الوقفة وإلا فقد فاته الحج، فإذا دفع مع الإمام إلى طريق مزدلفة يكون على التوءدة والسكون والوقار، فإذا وصل مزدلفة صلى مع الإمام بها المغرب والعشاء جماعة، أو منفرداً إن فاتته مع الإمام، ثم حط رحله فيبيت هناك، ويأخذ منها حصى الجمار أو من حيث تيسر له ذلك، وعدده سبعون حصاة، وقدره أن يكون أكبر من الحمص وأصغر من البندق، ويستحب أن يغسله، ثم يصلى الفجر إذا أصبح، ويجتهد أن يغلس بها، ثم يأتى المشعر الحرام فيقف عنده، فيكثر الحمد الله والثناء عليه والتهليل والتكبير والدعاء، والأولى أن يقول في دعائه:

اللهم كما أوقفتنا فيه وأريتنا إياه فوفقنا لذكرك كما هديتنا، واغفر لنا وارحمنا كما وعدتنا بقولك الحق ﴿فَإِذَا أَفْضِتُم مِنْ عَرِفَات...﴾ إلى قوله تعالى: ﴿غفور رحيم﴾ [البقرة:١٩٨ ــ ١٩٩].

فإذا أضاء النهار وأسفر دفع إلى منى وأسرع في وادى محسر، فإذا وصل إلى منى

رمى جمرة العقبة بسبع^(۱) حصيات، مكبرًا فى إثر كل حصاة، رافعًا يده حتى يُرى بياض إبطيه، كما روى عن النبى على أنه رمى كذلك^(۱)، وسكت عن التلبية عند أول حصاة يرميها، ويكون رميه هذا بعد طلوع الشمس وقبل الزوال وفيما بعد من أيام التشريق بعد الزوال، فإذا رمى نحر هديًا إن كان معه، وحلق جميع رأسه أو قصر، وإن كانت امرأة تقصر من شعرها قدر الأنملة.

ثم يمضى إلى مكة ويغتسل ويتوضأ، فيطوف طواف الزيارة ويعينه بالنية، ويصلى ركعتين خلف المقام، فإذا فرغ سعى بين الصفا والمروة إن أراد، لأن السعى قد سقط عنه بفعله في طواف القدوم، ثم قد حل له كل شيء من محظورات الإحرام، وصار حلالا كما كان قبل الإحرام، ثم يتقدم إلى زمزم فيشرب من مائها فيقول عند شربه:

بسم الله اللهم اجعله لنا علمًا نافعًا ورزقًا واسعًا وريًا وشبعًا وشفاء من كل داء، واغسل به قلبي واملأه من خشيتك.

ثم يرجع إلى منى فيبيت بها ثلاث ليال، فيرمى الجمرات الشلاث فى أيام التشريق على ما ذكرنا كل يوم بإحدى وعشرين حصاة، كل جمرة سبع حصيات، فيبدأ بالجمرة الأولى وهى أبعد الجمرات من مكة مما يلى مسجد الخيف، يجعلها عن يساره ويستقبل القبلة فإذا رماها تقدم عنها يسيرًا لئلا يصيبه حصى غيره، فيقف هناك داعيًا الله عز وجل بقدر قراءة سورة البقرة إن أمكنه، ثم يرمى الجمرة الوسطى فيجعلها عن يمينه، ويستقبل القبلة فيدعو كالأولى ثم يرمى الجمرة الاخيرة وهى جمرة العقبة ويجعلها عن يمينه، يمينه، وينزل إلى الوادى، ويكون مستقبلاً إلى القبلة ولا يقف هناك، ثم يفعل فى اليوم الثانى والثالث كذلك.

وإن أحب أن يتعجل ولا يرمى فى اليوم الثالث دفن ما بقى معه من بقية الحصى هناك، ويخرج قاصدًا إلى مكة فيأتى الأبطح فيصلى هناك الظهر والعصر والمغرب والعشاء، ثم ينام يسيرًا ثم يدخل مكة فيقيم بها أو غيرها من المواضع كالزاهر والأبطح، وإذا أراد أن يدخل البيت يكون حافيًا، ويصلى فيه نفلاً، ويشرب من ماء زمزم ويرتوى

⁽۱) قوله: «بسبع حصيات»، كان ابن عمر رضى الله عنه يأخذ الحصى من المزدلفة. وقعله سعيد بن جبير وقال: كانوا يتزودون الحصى منها، واستحبه الشافعى. وقال أحمد: خذ الحصى من حيث شئت. «فقه السنة» ٢١٧/١.

⁽۲) البخاری فی: الحج: ب (۱۳۸ و ۱٤۰ ـ ۱٤۲)، وأبو داود فی: المناسك: ب (٥٦ و ٧٧).

منه. وينوى ما أحب من العلم والمغفرة والرضوان لقوله عليه الصلاة والسلام: «ماء رمزم لما شرب له»(١).

ويكثر الاعتماد والنظر إلى الكعبة ، لما روى في بعض الأخبار : إن النظر إليها عبادة (٢).

ثم لا يخرج حتى يودع البيت فيطوف (٣) به سبعًا، ثم يقف بين الركن والباب ويدعو فيقول:

اللهم هذا بيتك وأنا عبدك وابن عبدك وابن أمتك حملتنى على ما سخرت لى من خلقك وسيرتنى فى بلادك حتى بلغتنى بنعمتك، وأعنتنى على قضاء نسكى، فإن كنت رضيت عنى فازدد عنى رضا، وإلا فمن على الآن قبل تباعدى عن بيتك، هذا أوان انصرافى إن أذنت لى غير مستبدل بك ولا ببيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك، اللهم فاصحبنى العافية فى بدنى والصحة فى جسمى والعصمة فى دينى وأحسن منقلبى ومثواى، وارزقنى طاعتك ما أبقيتنى واجمع لى خير الدنيا والآخرة إنك على كل شىء قدير (3).

وما زاد على ذلك من الدعاء من خير الدنيا والآخرة كان حسنًا، ثم يصلى على النبي على ولم يقم بعد ذلك بمكة، فإن أقام أعاد الطواف وإلا ذبح شاة.

(فصل) فإن كان فى الوقت ضيق وخاف فوت الوقفة بعرفات، فإن أحرم من الميقات بدأ بعرفات فوقف هناك، ثم دفع منها بعد غروب الشمس، فيفعل ما ذكرناه من البيتوتة بجزدلفة ثم الرمى بمنى، ثم إذا دخل مكة طاف طوافين، ينوى بالأول منهما القدوم وبالثانى الزيارة، ثم يسعى بين الصفا والمروة، ثم يحل له كل شىء، ثم يعود إلى منى للرمى فى الأيام الثلاثة، ثم يتم الأفعال على ما تقدم ذكره.

⁽١) ابن ماجه (٣٠٦٢)، وأحمد ٣/ ٣٥٧، والحاكم ١/ ٤٧٣، والإرواء ٤/ ٣٢٠.

⁽٢) الإتحاف ٢٨٣/٤، والعلل المتناهية ٢/ ٣٤٤.

 ⁽٣) قوله: «فيطوف به سبعًا»، ويسمى هذا طواف الوداع لأنه توديع البيت، وهو آخر ما يفعله
 الحاج. فعن ابن عمر رضى الله عنهما قال: «آخر النسك الطواف بالبيت».

رواه مالك في: الحج: حديث (١٢٠).

⁽٤) فقه السنة ١/ ٢٣٦ ـ ٢٣٧.

(قصل)

وصفة العمرة: أن يحرم بها من الميقات الشرعى الذى تقدم ذكره، بعد أن يغتسل ويتطيب ويصلى ركعتين، فيطوف بالبيت سبعًا، ويسعى بين الصفا والمروة ويقصر أو يحلق، ثم يحل منها إن لم يكن ساق هديًا، وإن كان بمكة خرج إلى التنعيم فيحرم منه فيفعل كذلك.

(فصل)

ولا يبطل الحج إلا بالوطء في الفرج أو دون الفرج مع الإنزال(١).

وأركان الحج أربعة: الإحرام، والوقوف (٢)، وطواف الزيارة، والسعى.

وعن الشيخ رحمه الله: إنها ركنان: أحدهما: الوقوف بعرفة، والثاني: الطواف بالبيت، والصحيح الأول.

فإذا ترك واحدًا من هذه الأركان كان حجه ناقصًا، وعليه الإتيان به، إما في سنته وإما في العام القابل، يأتي به محرمًا، ولا يجبره دم بحال.

وأما واجباته فخمسة وهي: المبيت بمزدلفة إلى ما بعد نصف السليل، والمبيت بمنى، والرمى، والحلاق، وطواف الوداع. فإن ترك واحدًا منها جسبره بدم، وهو شاة كما قلنا في ترك الواجبات في الصلاة يجبره بسجود السهو.

وأما مسنوناته فخمسة عشر وهي:

[الأول]: الاغتسال للإحـرام ولدخول مكة وللوقوف بعرفة وللمبيت بمزدلفة ولرمى الجمار أيام منى ولطواف الزيارة ولطواف الوداع.

والثاني: طواف القدوم.

والثالث: الرمل.

والرابع: الاضطباع في الطواف والسعى.

⁽١) أفتى ببطلان الحج بالجماع على وعمر وأبو هريرة رضى الله عنهم. (فقه السنة) ١/٥٧٥.

⁽٢) قوله: «والوقوف» يعنى: بعرفة. وقد أجمع العلماء على أنه ركن الحج الأعظم، فعن رسول الله الله قال: «الحج عرفة».

رواه أبو داود فی: المناسك: ب (۲۹)، والتسرمذی (۸۸۹)، والنسائی ٥/٢٥٦ و ۲۰۲، وابن ماجه (۳۰۱۵).

و [الخامس]: استلام الركنين.

و [السادس]: التقبيل.

و [السابع]: الارتقاء على الصفا والمروة.

و [الثامن]: المبيت عنى ثلاثًا.

و [التاسع]: الوقوف على المشعر الحرام.

و [العاشر]: الوقوف عند الجمرات.

و [الحادي عشر]: الخطب.

و [الثاني عشر]: الأذكار.

و [الثالث عشر]: شدة السعى في مواضعه.

و [الرابع عشر]: المشي في مواضعه.

و [الخامس عشر]: ركعتا الطواف.

فإن ترك هذه الأشياء أو واحدًا منها كان تاركًا للأفضل ولا شيء عليه.

(قصل)

أما العمرة فأركانها ثلاثة:

الإحرام، والطواف بالبيت، والسعى بين الصفا والمروة.

وواجباتها: الحلاق فحسب.

وسننها: الغسل عند الإحرام، والأدعية، والأذكار المشروعة في الطواف والسعى.

وقد بينا الحكم في تركها في الحج.

(فصل)

فإذا من الله تعالى عليه بالعافية، وقدم المدينة، فالمستحب له أن يأتى مسجد النبى عليه، وليقل عند دخول المسجد:

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، وافتح لى أبواب رحمتك، وكفّ عنى أبواب عذابك، الحمد لله رب العالمين(١).

⁽١) مسلم في: صلاة المسافرين: حديث (٦٨)، وأحمد (٣/ ٤٩٧).

ثم يأتى القسر، وليكن بحدائه بسينه وبين القبلة، ويجمعل جدار القبلة خلف ظهره والقبر أمامه تلقاء وجهه والمنبر عن يساره، وليقم مما يلى المنبر وليقل:

السلام عليك أيها النبى ورحمة الله وبركاته، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم إنك حميد مجيد، اللهم آت سيدنا محمداً الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته، اللهم صلّ على روح محمد فى الأرواح، وعلى جسده فى الأجساد، كما بلغ رسالتك وتلا آياتك وصدع بأمرك وجاهد فى سبيلك وأمر بطاعتك ونهى عن معصيتك، وعادى عدوك ووالى وليك وعبدك حتى أتاه اليقين.

اللهم إنك قلت فى كتابك لنبيك: ﴿ولو أنهم إذْ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا اللهم إنك قلت فى كتابك لنبيك: ﴿ولو أنهم إذْ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابًا رحيما النساء: ١٤٥]. وإنى أتيت بيتك تائبًا من ذنوبى مستخفرًا، فأسألك أن توجب لى المغفرة كما أوجبتها لمن أتاه فى حياته، فأقر عنده بذنبه فدعا له نبيه فغفرت له.

اللهم إنى أتوجه إليك بنبيك عليه سلامك نبى الرحمة، يا رسول الله إنى أتوجه بك إلى ربى ليغفر لى ذنوبى، اللهم إنى أسألك بحقه أن تغفر لى وترحمنى، اللهم اجعل محمدًا أول الشافعين وأنجح السائلين وأكرم الأولين والأخرين.

اللهم كما آمنا به ولم نره وصدقناه ولم نلقه فأدخلنا مدخله واحشرنا في زمرته، وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه مشربًا رويًا صافيًا سائغًا هنيئًا لا نظماً بعده أبدًا غير خزايًا ولا ناكشين ولا مارقين ولا جاحدين ولا مرتابين، ولا مغضوب علينا ولا ضالين، واجعلنا من أهل شفاعته.

ثم يتقدم عن يمينه ثم ليقل:

السلام عليكما يا صاحبى رسول الله عليه ورحمة الله وبركاته، السلام عليك يا أبا بكر(١) الصديق، السلام عليك يا عمر(٢) الفاروق، اللهم أجزهما عن نبيهما وعن

⁽۱) أبو بكر الصديق هو: عبد الله بن عثمان بن عامر القرشى التيمى، كان أول من أسلم، وثبت له أفضل الفضائل بصحبة الهجرة، وقد كانت بيعته إجماعًا، توفى رضى الله عنه سنة (١٣). له ترجمة فى: الرياض المستطابة ص (١٤٠ ـ ١٤٧).

⁽٢) عمر الفاروق هو: ابن الخطاب بن نفيل بن عبــد العزى القرشي العدوى المدنى أمير المؤمنين. =

الإسلام خيرًا واغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان، ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم.

ثم يصلي ركعتين ويجلس.

ويستحب أن يصلي بين القبر والمنبر في الروضة.

وإن أحبُّ أن يتمسح بالمنبر تبركًا به.

ويصلى بمسجد قباء.

وأن يأتي قبور الشهداء ويزورهم: فعل ذلك وأكثر الدعاء هناك.

ثم إذا أراد الخروج من المدينة أتى مسجد النبى ﷺ وتقدم إلى القبر وسلم على رسول الله ﷺ وفعل كما فعل أولاً، وودعه وسلم على صاحبيه كذلك ثم قال:

اللهم لا تجعل آخــر العهد منى بزيارة قبــر نبيك، وإذا توفيتنى فــتوفنى على محــبته وسنته آمين يا أرحم الراحمين. وخرج سالمًا إن شاء الله.

* * *

⁼ كان من قديمى الإسلام والهجرة، وممن صلى إلى القبلتين، وشهد المشاهد كلها، استشهد رضى الله عنه سنة (٢٣). له ترجمة في: الإصابة ص (١٤٧ ـ ١٥٦).

كتاب الآداب

(فصل) الابتداء بالسلام سنة، ورده آكد من ابتدائه.

وهو مخير في صفته:

إما أن يدخل الألف واللام فيقول: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

أو يحذفهما فيقول: سلام عليكم ورحمة الله وبركاته، ولا يزيد على ذلك.

وقد روى فى ذلك حديث وهو: ما روى عن عمران (١) بن الحصين رضى الله تعالى عنهـما أنه قال: «جـاء رجل أعرابى إلى النبـى ﷺ فقال: السـلام عليكم، فرد عـليه السلام، ثم جلس، فقال النبى ﷺ: عشراً.

ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله، فرد عليه فجلس، فقال النبي ﷺ: عشرون.

ثم جاء آخر فقال: السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، فرد عليه فجلس، فقال النبى على ثلاثين حسنة (٢).

والسنة أن يسلم الماشي على الجالس، والراكب على الماشي والجالس(٣).

وسلام الواحد من الجماعة على غيرهم يجزىء.

وكذلك رد الواحد من الجماعة يجزىء عنهم(١).

⁽۱) عمران بن الحصين بن عبـيد بن خلف أبو نجيد الخزاعي. أسلم عام خيبـر، ولى قضاء البصرة، ومات بها سنة (٥٢). له ترجمة في: تهذيب التهذيب ٨/ ١١١ ـ ١١٢.

⁽٢) أبو داود في: الأدب: حديث (٥١٩٥)، والتسرمذي في: الاستئذان: حمديث (٢٦٨٩) وقال: حسن صحيح، وأحمد ٤٣٩/٤.

⁽٣) وشاهد ذلك قوله ﷺ: «يسلم الراكب على الماشى، والقائم على القاعد، والقليل على الكثير». رواه البخارى ٨/ ٢٢، ومسلم فى: السلام: حديث (١)، وأحمد ٢/ ٥١٠.

⁽٤) وشاهده قوله ﷺ: «يجزىء عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم، ويجزىء عن الجلوس أن يرد أحدهم».

رواه أبو داود (۲۱۰)، والبيهقي ۹/ ٤٩، والإرواء ٣/ ٢٤٢.

ولا $^{(1)}$ يجوز البداءة بالسلام على المشرك بحال، فإن بدأه مشرك رد عليه بأن يقول $^{(7)}$: وعليك.

وأما رده على المسلم بأن يقول: وعليكم السلام كما قال، وإن زاد إلى قوله: وبركاته كان أولى.

وإن قال مسلم لمسلم: سلام لم يجبه، ويعرفه أنه ليس بتحية الإسلام، لأنه ليس بكلام تام.

ويستحب للنساء السلام بعضهن على بعض.

وأما سلام الرجل على المرأة الشابة فمكروه، وإن كانت برزة فلا حرج.

وأما السلام على الصبيان فمستحب ؛ لأن فيه تعليمهم الأدب ، وتحبيب الخير إليهم (٣).

وكذلك يستحب لمن قام من المجلس أن يسلم على أهله^(٤)، وكذلك يسلم عليهم إذا عاد إليهم، وكذلك إن حال بينه وبينهم حائل مثل الباب والحائط، وكذلك إذا سلم على رجل ثم لقيه ثانيًا سلم عليه.

ولا يسلم على المتلبسين بالمعاصى، كمن اجتاز على قوم يلعبون بالشطرنج والنرد، أو يشربون الخمر، أو يلعبون بالجوز والقمار، وإن سلموا عليه ردّ عليهم، إلا أن يغلب على ظنه انزعاجهم عن معاصيهم بتركه الرد عليهم فإنه لا يرده (٥).

ولا(٢) يهجر المسلم أخاه فوق الشلاث، إلا أن يكون من أهل البدع والضلال

⁽۱) قوله: «ولا يجور البداءة... إلخ»، لقوله ﷺ: «لا تبدؤا اليهود ولا النصارى بالسلام». رواه مسلم في: السلام: حديث (۱۳)، وأبو داود في: الأدب: ب (۲۷)، وأحمد ٢٦٦٦.

⁽٢) قوله: «بأن يقول: وعليك» ويدل له قوله ﷺ: «إن اليهود إذا سلم أحدهم فإنما يقول: السام عليك، قل: عليك».

رواه البخاري ٩/ ٢٠، ومسلم في: السلام: حديث (٨، ٩)، وأحمد ٢/١٩.

⁽٣) ويدل له حديث أنس: «أنه كان مع النبي ﷺ، فمر بصبيان فسلم عليهم». رواه البخاري في: الاستئذان: حديث (٦٢٤٧)، ومسلم في: السلام: حديث (٢١٦٨).

⁽٤) ويدل له قوله ﷺ: «يا بني إذا دخلت على أهلك فسلم. . . ، الحديث. رواه الترمذي (٢٦٩٨).

⁽٥) انظر «الأذكار» للنووى ص (٢١٨).

 ⁽٦) قوله: «ولا يهجر المسلم أخاه... إلخ» لقوله ﷺ: «لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث =

والمعاصى فمستحب استدامة الهجر لهم، وبالسلام يتخلص من إثم الهجر للمسلم.

ويستحب للمسلم المصافحة لأخيه (١)، ولا ينزع يده حتى ينزع الآخر يده إذا كان هو المبتدىء.

وإن تعانقا وقبل أحدهما رأس الآخر ويده على وجه التبرك والتدين جاز. وأما تقبيل الفم فمكروه.

(فصل: ويستحب القيام للإمام العادل والوالدين وأهل الدين والورع وكرام الناس)

وأصل ذلك ما روى أن رسول الله ﷺ أرسل إلى سعد رضى الله عنه فى شأن أهل قريظة، فجاء على حمار أقمر، فقال رسول الله ﷺ: «قوموا إلى سيّدكم»(٢).

وقد روت عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا دخل على فاطمة رضى الله تعالى عنها قامت إليه فأخذت بيده وقبلته وأجلسته فى مجلسها وإذا دخلت على النبى ﷺ قام إليها وأخذ بيدها وقبلها وأجلسها فى موضعه (٣).

وقد روى عنه ﷺ أنه قال: «إذا جاءكم كريم قوم فأكرموه»(٤).

ولأن ذلك يغرس المحبـة والود في القلوب فاستحب لأهل الخير والصــلاح كالمهاداة لهم، ويكره لأهل المعاصي والفجور.

ومن الآداب:

أن يخمر (٥) العاطس وجهه ويخفض صوته ويحمد الله عز وجل إلى قوله رب العالمين رافعًا صوته، لأنه روى في بعض الأخبار عن النبي على أنه قال: «إن العبد إذا

⁼ ليال . . . ، الحديث .

رواه البخاري ٨/٢٣، ومسلم في: البر والصلة: حديث (٢٣، ٢٥)، وأحمد ١٧٦/١.

⁽۱) ويدل له قوله ﷺ: «ما من مسلمين يلتقيان فيتصافحان إلاَّ غفر لهما قبل أن يفترقا». رواه أبو داود في: الأدب: ب (١٥٤)، والتسرمذي (٢٧٢٧)، وابن مساجسه (٣٧٠٣)، وأحمسد ٢٨٩/٤.

⁽٢) البخاري ٤/ ٨١، ومسلم في: الجهاد: حديث (٦٤)، وأحمد ٣/ ٢٢.

⁽٣) الترمذي (٣٨٧٢)، وقال: حسن غريب من هذا الوجه.

⁽٤) الطبراني ٢/ ٣٣٤، والخطيب ١/ ١٨٨، والإتحاف ٤/ ١٨٢.

⁽٥) يخمر: يغطى.

قال الحمد الله، قال الملك رب العالمين، فإذا قال رب العالمين بعد الحمد الله قال الملك يرحمك ربك»(١).

ولا يلتفت يمينًا ولا شمالًا، فإذا قال ذلك استحب لمن سمعه أن يشمته بأن يقول له: يرحمك الله ويرد عليه فيقول: يهديكم الله ويصلح بالكم، وإن قال يغفر الله لكم جاز عن الأول، فإن زاد العاطس على ثلاث مرات سقط التشميت لأن ذلك ريح وزكام، كما جاء في الأثر وهو ما روى عن سلمة (٢) بن الأكوع رضى الله تعالى عنه أنه قال: قال النبي عليه:

 $(9)^{(n)}$ فإن زاد على ذلك فهو مزكوم $(10)^{(n)}$.

وإذا تثاءب غطى فمه بيده أو بكمه، لأن النبي عَلَيْهِ قال: «إذا تثاءب أحدكم فليمسك على فيه، فإن الشيطان يدخل مع التثاؤب».

وعن أبى هريرة(١) رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«إن الله تعالى يحب العطاس ويكره التثاؤب، فإذا تشاءب أحدكم فليرده ما استطاع، ولا يقول هاه هاه فإن ذلك من الشيطان يضحك منه»(٥).

ويجور للرجل تشميت المرأة البرزة العجوز، ويكره للشابة الخفرة، فأما الصبى فتشميته أن يقال له: بورك فيك، أو جزاك الله تعالى، أو خيرك الله تعالى.

(فصل: في العشر الخصال التي في الفطرة)

خمس منها في الرأس، وخمس في الجسد:

فالتي في الرأس: المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وإعفاء اللحية.

والتي في الجسد: حلق العانة ونتف الإبط وتقليم الأظفار والاستنجاء والحتان.

والأصل في قص الشارب ما روى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن النبي ﷺ أنه

⁽١) الحميدي (٩٧٣).

⁽۲) سلمة بن الأكوع أبو مسلم، غزا مع رسول الله ﷺ سبع غزوات، وشهد الرضوان، وهو بمن بايع يومئذ على الموت. مات سنة (۷۶). له ترجمة في: الرياض ص (۱۰۱ ـ ۱۰۲).

⁽٣) ابن ماجه (٣٧١٤).

⁽٤) أبو هريرة هو: ابن عامر الدوسي. قال البخارى: كان أحفظ من روى الحديث في عصره. قال أبو سليمان بن ربر: عاش ثمانيًا وسبعين سنة. «الإصابة» ٢٠٢/٤ ـ ٢٠١٠.

⁽٥) البخاري ٨/ ٦٦ و ٦٦، والترمذي (٢٧٤٦)، وأحمد ٢/ ٢٦٥.

قال: «أحفُوا الشارب واعفُوا اللحى»(١) وفي حديث أبي هريرة رضى الله عنه «قصوا الشوارب واعفوا اللحي»(٢)، وكلا اللفظين واحد، ومعناهما: قصه من أصول الشعر بالمقراض واستئصاله به.

وأما حلقه بالموسى فمكروه لما روى عبد الله بن عـمر رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ليس منا من حلق» (٣)، ولأن فى ذلك مثلة، وذهابًا لماء الوجه وجماله وفى بقاء أصول الشعر زينة وجمال.

وقد روى عن الصحابة رضى الله عنهم أنهم كانوا يجزُّون شواربهم، وأما إعفاء اللحية فهو توفيرها وتكثيرها، ومنه قوله تعالى: ﴿حتى عفوا﴾ [الاعران:٩٥] أى كثروا، وقد روى أن أبا هريرة رضى الله تعالى عنه كان يقبض على لحيته فما فضل من قبضته جزه، وكان عمر رضى الله تعالى عنه يقول: خذ ما تحت القبضة.

(فصل)

والأصل في حلق العانة ونتف الإبط وتقليم الأظافر ما روى عن أنس⁽¹⁾ بن مالك رضى الله تعالى عنه أنه قال: «وقت لنا رسول الله ﷺ أربعين ليلة لا نتجاوزها في قص الشارب وقص الأظفار ونتف الإبط وحلق العانة»(٥).

قال بعض أصحابنا: هذا في حق المسافر، وأما المقيم فلا يستحب له أن يزيد في ذلك على عشرين يومًا.

واختلفت الرواية عن الإمام أحمد في تصحيح هذا الحديث، فروى عنه إنكاره وروى عنه الاحتجاج به في التوقيت بهذا المقدار.

فإذا ثبت استحباب ذلك فهو مخير بين التنوير بالنورة وبين حلقه بالموسى، فقد روى عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى أنه كان يتنور، وكذلك روى منصور بن حبيب بن أبى

⁽١) مسلم في: الطهارة: حديث (٥٢)، والترمذي (٢٧٦٣)، والنسائي ١٦/١، وأحمد ٢/١٦.

⁽٢) أحمد ٢/ ٢٢٩، والطبراني ١١/ ١٥٢.

⁽٣) مسلم في: الإيمان: حديث (١٦٧)، وأبو داود (٣١٣٠)، وأحمد ١١/٤.

⁽٤) أنس بن مالك بن النضر الأنصارى الخزرجى النجارى المدنى ثم البصرى، خادم رسول الله على حضرًا وسفرًا منذ قدم المدينة إلى أن توفى على وهو معدود من أصحاب الألوف فى مسند بقى ابن مخلد. مات سنة (٩٣). له ترجمة فى: الرياض ص (٣٣ ـ ٣٤).

⁽٥) أبو داود (٤٢٠٠)، والترمذي (٢٧٥٨)، وابن ماجه (٢٩٥).

ثابت رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه طلى له أبو بكر وتولى هو عانته بيده (١٠).

وروى عن أنس رضى الله تعالى عنه خــلافه فقــال: «لم يتنور رسول الله ﷺ قط، وكان إذا كثر عليه الشعر حلقه»(٢).

فإذا ثبت هذا فيجوز أن يتولى ذلك غيره إذا لم يحسن هو حلقه فيما سوى العانة من الفخذ والساق، فإذا بلغ العانة تولاها هو بنفسه.

والأصل فى ذلك ما روى عن أم سلمة رضى الله عنها: «إن النبى كلي كان إذا بلغ عائته نورها بنفسه»، وفى بعض الألفاظ: «إذا بلغ^(٣) مراقه»^(٤). وأخذ أحمد بن حنبل رحمه الله بهذا.

قال أبو العباس النسائي: نوّرنا أبا عبد الله فلما بلغ عانته نوّرها بنفسه.

فإذا ثبت هذا وأنه يجوز إزالة هذه الـشعور من العانة والفخــذين والساقين بالنورة، فيجــوز أيضًا بالموسى، لأنه أحَدُّ ما يزال به الشعر من الموضع المندوب إزالتــه، فجاز أن يزال به كالنورة.

ويؤيد هذا القياس حديث أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه: «لم يتنور رسول الله على عنه الله على عنه الله عليه الشعر حلقه»(٥).

ولا يقال إن الحلق والتمنوير إنما وردا في العانة خاصة لما تقدم من حمديث أم سلمة رضي الله تعالى عنها قالت: «إن النبي ﷺ كان إذا بلغ عانته نورها بنفسه»(٦).

فدل على أنه كان يولى غير العانة في إزالة الشعر لغيره، وليس ذلك إلا الفخد والساق، وإن ذكر في ذلك حديث في المنع من ذلك فهو محمول على من أراد بذلك التزيين لرغبة الرجال فيه من العلوق المتشبهين بالنساء من المخانيث وغيرهم والله تعالى أعلم بالصواب.

⁽١) ابن ماجه في: الأدب: حديث (٣٧٥٢). قال محققه: رجاله ثقات وهو منقطع.

⁽٢) تاريخ أصفهان ١/ ٣٢١، والدر المنثور ١١٤/١.

⁽٣) قوله: «بلغ مَرَاقَه» هو بتشديد القاف: مارق من أسفل البطن ولان، ولا واحد له، وميمه زائدة. «النهاية» ٢٢١/٤.

⁽٤) سبق بنحوه.

⁽٥) سبق تخريجه.

⁽٦) سبق تخريجه.

(فصل: ويكره نتف الشيب)

لما روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رضى الله تعالى عنهم قال: "إن النبى على عن نتف الشيب، وقال: إنه نور الإسلام»(١).

وفى لفظ آخر قال رسول الله ﷺ: «لا تنتفوا الشيب، ما من مسلم ألبس شيبة فى الإسلام إلا كانت له نورًا يوم القيامة» (٢)، وفى حديث يحيى: «إلا كــتب الله تعالى له بها حسنة وحط عنه بها خطيئة».

فقد روى في بعض التفاسير في قوله عز وجل: ﴿وجاءكم النذير﴾ [فاطر: ٣٧] أنه هو الشيب، فكيف يجوز إزالة النذير بالموت، والمذكر به، والناهي عن الشهوات والمذات، والكاف عنها المحث على التأهب والتجهز، للآخرة، وعمارة دار البقاء؟ ومع ذلك يكون مقاومًا للقدر، كارهًا لفعل الله تعالى به، وغير راض بقضائه عز وجل، مؤثرًا للشباب والطراوة والبقاء على حداثة السن، زاهدًا في الوقار والحرمة والتقمص بنور الإسلام وخلقة إبراهيم خليل الرحمن، لأنه روى في بعض الكتب: «إن أول من شاب في الإسلام إبراهيم الخليل عليه السلام» (٣).

وروى عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله يستحي من ذي الشيبة»(٤) يعني من عذابه.

(فصل: ويستحب تقليم الأظفار يوم الجمعة)

ویکون مخالفًا بینها فی التـرتیب، لما روی عن النبی ﷺ أنه قال: «من قص أظفاره مخالفًا لم یر فی عینیه رمدا»(ه).

وفى حديث حميد بن عبد الرحمن عن أبيه «من قص أظفاره يوم الجمعة دخل فيه شفاء وخرج منه داء»(١).

⁽۱) الترمذي (۲۸۲۱)، والنسائي ۸/ ۱۳۶، وابن ماجه (۳۷۲۱)، وأحمد ۲۰۲/۲ و ۲۰۷.

⁽٢) أحمد ٢/ ١٧٩.

⁽٣) الدر المنثور ١/٥١١، وابن عدى ١٥١١/٤.

⁽٤) ابن أبى عاصم ١٦/١، والمجمع ١٤٩/١٠ وعزاه إلى «الأوسط» من طريق صالح بن راشد، وقال: وثقه ابن حبان، وفيه ضعف، وبقية رجاله ثقات.

⁽٥) الأسرار (۲۹۷ و ۳۵٦ و ٤٩٧)، والذهبي (۲٥٨).

⁽٦) العلل المتناهية ١/٤٦٤.

وقد روى هذه الفضيلة والاستحباب فى ذلك يوم الخميس بعد العصر ومعنى المخالفة: أن يبدأ بالخنصر من اليمنى ثم بالوسطى ثم بالإبهام ثم بالبنصر ثم بالسبابة. ومن اليسرى أن يبدأ بالإبهام ثم الوسطى ثم الخنصر ثم السبابة ثم البنصر، هكذا فسره عبد الله بن بطة عن أصحابنا رحمه الله.

وروى وكيع^(۱) عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «يا عائشة إذا أنت قلمت أظافرك فابدئى بالوسطى ثم الخنصر ثم الإبهام ثم البنصر ثم السبابة، فإن ذلك يورث الغنى» (۲).

وينبغى أن يكون التقليم بالمقص أو السكين، ويكره ذلك بالأسنان، وإذا قلم أظفاره يستحب له غسل البراجم ودفن الأظفار في التراب، وكذلك الشعور من الرأس والبدن، والدم من الحجامة والفصد لما روى عن النبي عليه أنه أمر بدفن الدم والشعر والظفر.

(فصل)

وأما حلق الرأس في غير الحج والعمرة والضرورة فمكروه في إحدى الروايتين عن الإمام أحمد رضى الله عنه، لما روى في حديث أبي موسى (٣) وعبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: «ليس منا من حلق»(٤).

وروى الدارقطنى فى الأفراد عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن النبى على أنه قال: «لا توضع النواصى إلا فى حج أو عمرة»(٥)، ولأن النبى على ذم الخوارج وجعل سيماهم حلق الرؤوس، ولأن عمر رضى الله عنه قال لصبيغ: «لو وجدتك محلوقًا لضربت الذى فيه عيناك»(٦).

⁽۱) وكيسع هو: ابن الجراح بن مليح الرؤاسى، الإمام الحافظ الشبت محدث العراق، أبو سفيان الكوفى. قال أحمد: ما رأيت أوعى للعلم ولا أحفظ من وكيع. مات سنة (١٩٧). له ترجمة في: تاريخ بغداد ٤٦٦/١٣، والعبر ٢٩٤١، وحلية الأولياء ٨/٣٦٨.

⁽۲) موضوع. المغنى ۱٤٦/۱.

⁽٣) أبو موسى هو: عبد الله بن قيس بن سليم الاشعرى، أسلم وهاجر إلى الحبشة، واستعمله رسول الله ﷺ على ربيد وعدن وساحل اليمن، وكان قارئًا صيتًا عالمًا عاملًا. مات سنة (٤٢). له ترجمة في: الرياض ص (١٨٨ ــ ١٩١).

⁽٤) سبق تخريجه.

⁽٥) كنز العمال (١٢١٥١)، والخطيب ٣/ ٢٣٩، والمجمع ٣/ ٢٦١.

⁽٦) الدر المنثور ٦/ ٣٨٥.

وعن ابن عباس (۱) رضى الله عنهما أنه قال: الذى يحلق فى المصر خليق بالشيطان، ولأن فى ذلك تشبه بالأعاجم، وقد قال رسول الله ﷺ: «من تشبه بقوم فهو منهم» (۲).

وإذا ثبت كراهية ما ذكرنا جعل مكانه أخذ الشعر بالجلم وهو المقص، كما كان يفعل أحمد بن حنبل رضى الله عنه، وإن شاء استقص فى ذلك فيقصه من أصله، وإن شاء أخذ أطراف الشعر، والرواية الأخرى: لا يكره ذلك لما روى أبو داود (٣) بإسناده عن عبد الله بن جعفر رضى الله عنهما قال: «إن النبى على أمهل آل جعفر ثلاثًا أن يأتيهم ثم أتاهم فقال: لا تبكوا على أخى بعد اليوم، ثم قال على: ادعوا لى بنى أخى، فجىء بنا كأنا أفرُخ، فقال على الحلق، فأمره فحلق رؤوسنا.

وقد روى أن النبى ﷺ حلق رأسه فى آخر عمره بعد أن كان شعره يضرب منكبيه. وفى حديث على رضى الله عنه: كان شعر رسول الله ﷺ إلى شحمتى أذنيه(٤).

ولأن الناس عصرًا بعد عمصر يحلقون ولم يظهر عليهم نكيس، ولأن في ذلك مشقة وحرجًا فعفى عنه كما عفى عن سؤر الهرة وحشرات الأرض.

(فصل: ويكره القَزع)

وهو أن يحلق بعض الـشعـر ويتـرك بعـضه، لما روى عن الـنبى ﷺ: أنه نهى عن القَزَء(٥).

وأما حلق القفا فمكروه إلا في الحجامة خاصة، لأن النبي ﷺ نهى عن حلق القفا إلا في الحجامة، لأنه من فعل المجوس^(٦)، وكان أبو عبد الله أحمد يحلقه في الحجامة،

⁽۱) ابن عباس هو: عبد الله بن عبـاس بن هاشم بن عبد مناف الهاشمى المكى، ابن عم النبى ﷺ، سمع النبى ﷺ، وروى عن جـماعة من الـصحابة. مـات سنة (٦٨). له ترجمة في: طبـقات المفسرين ٢/ ٢٣٢ ـ ٢٣٣.

⁽۲) أبو داود (٤٠٣١)، وأحمد ٢/ ٥٠ و ٩٢، وابن أبي شيبة ٣١٣/٥ و ٣٢٢.

⁽٣) حديث رقم (٤١٩٢)، والنسائي ٨/ ١٨٢، وأحمد ٢٠٤/١.

⁽٤) أبو داود (١٨٥٤)، ودلائل النبوة ١/ ٢٢١، والإتحاف ٧/ ١٤٨.

⁽٥) أبو داود (٣٦٣٧)، والنسائي ٨/ ١٣٠، وابن ماجه (٣٦٣٧)، وأحمد ٢/٤.

⁽٦) مجمع الزوائد ٥/١٦٩، وعــزاه إلى الطبراني في «الصغيــر» و «الأوسط»، وفيه سعيــد بن بشير وثقه شعبة وغيره، وضعفه ابن معين وغيره، وبقية رجاله رجال الصحيح.

ولأن ذلك في حال الضرورة.

وأما اتخاذ الجمة وفرق الشعر فسنة مأثورة، روى أن النبى ﷺ فرق، وأمر أصحابه رضى الله عنهم بالفرق(١)، وقد روى ذلك عن بضعة عشر من أصحاب النبى ﷺ منهم أبو عبيدة(٢) وعمار وابن مسعود رضى الله عنهم.

(فصل: ويكره التحذيف للرجال)

وهو إرسال الشعر الذى بين العذار والنزعتين الذى هو عادة العلويين، ولا يكره ذلك للنساء، لما روى أبو بكر الخلال من أصحابنا بإسناده عن على كرم الله تعالى وجهه أنه كرهه.

وعن الوليد بن مسلم أنه قال: أدركت الناس وما هو من زيهم.

وأما أخــذ الشعر من الوجه بــالمنقاش فمكروه للرجــال والنساء، لأن النبى ﷺ لعن المتنمصات (٢٠). وهو أخذ الشعر من الوجه بالمنقاش، ذكره أبو عبيد (٤٠).

وأما المرأة فيكره لها حف جبينها ـ بالزجـاج والموسى ـ والشعر الخارج عن وجهها لما تقدم من النهى عن ذلك.

وقيل: يجور لها ذلك لزوجها خاصة إذا طلب منها ذلك، وخافت إن لم تفعله أعرض عنها وتزوج بغيرها، فأدى إلى الفساد والمضرة بها، فجور لها ذلك لما فيه من المصلحة، كما جور لها التزيين بالوان الثياب والتطيب بانواع الطيب والتزوق له والملاعبة والممارحة معه.

فعلى هذا لعن النبى ﷺ المتنمصات على اللواتي أردن بذلك غير أزواجهن للفجور بهن والميل إليهن وترويج أنفسهن للزنا، والله أعلم.

⁽۱) البخارى في: المناقب: ب (۲۳)، ومسلم في: الفضائل: حديث (۹۰)، وأحمد ١/٢٤٦.

⁽٢) أبو عبيدة هو: عامر بن الجراح القرشى الفهرى، أسلم قديمًا، وهاجر قديمًا، وشهد بدرًا وما بعدها من المشاهد. وكان على قدم فى العبادة، وله حظ وافر فى الزهد والحوف والتواضع. مات سنة (١٨١). له ترجمة فى: الرياض ص (١٨١ ـ ١٨٤).

⁽٣) البخاري ٦/ ١٨٤، ومسلم في: اللباس: حديث (١١٧ و ١١٩)، وأحمد ١/١٥٠.

⁽٤) غريب الحديث ١٦٦/١.

(فصل: ويكره الخضاب بالسواد)

لما روى الحسن رضى الله عنه أن السنبى ﷺ قال فى قوم يغسيرون البيساض بالسواد: «يسود الله تعالى وجوههم يوم القيامة»(١).

وفى حديث ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: أن النبى ﷺ قال فيهم: «لا يريحون رائحة الجنة» (٢).

وأما الأخبار التى رويت فى الرخصة فى الخضاب بالسواد من أن النبى على قال: «اختضبوا بالسواد فإنه آنس للزوجة ومكيدة للعدو» (٣) فمحمول لأجل الحرب، وذكر الزوجة فه تبعًا لا قصدًا.

(فصل)

فإذا ثبت كراهية السواد فالمستحب أن يخضب الرأس بالحناء والكتم، وقد خضب الإمام أحمد رحمه الله رأسه وله ثلاث وثلاثون سنة، فقال له: عجلت، فقال له: هذه سنة رسول الله عليه.

وروى عن أبى ذر رضى الله تعالى عنه أنه قال: خيـر ما غيـر به الشـيب الحناء والكتم (١٠).

وأما خسضاب رسول الله ﷺ فاختلف الناس في ذلك، فروى عن أنس رضى الله التعالى عنه أنه قسال: إن النبي ﷺ لم يكن شاب إلا يسيرًا، ولكن أبا بكر وعمر رضى الله عنهما خضبا بعده بالحناء والكتم(٥).

وروى أن أم سلمة رضى الله تعالى عنها: أخرجت للناس شعر رسول الله على مخضوبًا بالحناء والكتم (٢)، فدل حديثها على إثبات خضابه على بذلك.

وأما الخضاب بالورس والزعفران، فظاهر كلام الإمام أحمد رضي الله تعالى عنه فيه

⁽۱) مجمع الزوائد ۱۶۳/۵، وعـزاه إلى «الطبراني» وفيه الوضين بن عطاء، وثقه أحـمد وابن معين وابن حبان، وضعفه من هو دونهم في المنزلة، وبقية رجاله ثقات.

⁽۲) النسائی ۸/ ۱۳۸، وابن سعد ۱/۲/۲٪.

⁽٣) ابن ماجه (٣٦٢٥)، وكنز العمال (١٧٣١٠).

⁽٤) ابن عدى ١/ ٤١٩.

⁽٥) مسلم في: القضائل: حديث (١٠٠ و ١٠٠)، وأحمد ٣/١٠٠.

⁽٦) اين ماجه في: اللباس: ب (٣٢)، وأحمد ٦/٩١٩.

فإذا ثبت هذا في شعر الرأس فمثله في اللحية، لعموم قوله على «غيروا الشيب ولا تشهوا باليهود» (٢).

وقوله ﷺ في حديث أبى ذر _ رضى الله عنه _: «خير ما غير به الشيب الحناء والكتم»(٣). وهو عام في شعر الرأس واللحية.

وقال أبو عبيد: الثغامة نبت أبيض الزهر والثمر يشبه بياض الشيب به. وقال أبن الأعرابي: هي شجرة تبيض كأنها الثلج.

(فصل: ويستحب أن يكتحل وترًا)

لما روى أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ: «أنه كان يكتحل وترًا»(٥٠).

واختلف الناس فى صفة الوتر فى ذلك، فروى فى حديث أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبى ﷺ كان يكتحل ثلاثًا فى اليمنى وميلين فى اليسرى(١)، وروى فى حديث ابن عباس رضى الله عنهما: فى كل عين ثلاثًا(٧).

(فصل: ويدهن غبًا)

وهو أن يفعل ذلك يومًا ويترك يومًا ، لما روى أبو هريرة رضى الله عنه أن النبي:

⁽١) أحمد ٣/ ٢٧٤.

⁽۲) الترمذي (۱۷۵۲)، والنسائي ۸/۱۳۷، وأحمد ۱/۱۲۰، والصحيحة (۸۳۲).

⁽٣) سبق تخريجه.

⁽٤) مسلم في: اللباس: حديث (٧٨)، وأبو داود في: الترجل: ب (١٨)، وأحمد ٢/٩٩٩.

⁽٥) أحمد ١/ ٣٥٤، والصحيحة (٦٣٣).

⁽٦) اين سعد ٢/١/ ١٧٠، وشرح السنة ١١٩/١٢.

⁽V) Teal 1/308.

عَلَيْ ﴿ اللَّهِ عَالَى الرَّجِلُ الرَّجِلُ إِلا ﴿ الْعَلَّمُ اللَّهُ عَبًّا ﴾ (٢).

والفضيلة فى ذلك أن يكون بدهن البنفسج على سائر الأدهان، لما روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النسبى الله أنه قسال: «إن فضل دهسن البنفسج على سائر الأدهان كفضلى على سائر الناس» (٣).

(فصل)

ويستحب ألا يخلو الإنسان سفرًا وحضرًا عن سبعة أشياء بعد تقوى الله تعالى والثقة به وهي:

التنظيف والتزييس، والمكحلة، والمشط، والسواك، والمفص، والمدراء: وهي خشبة مدورة الرأس أوفي من شبر يتخذها العرب والبصوفية يدرؤون بها عن أنه فسهم الأذى كالقمل وغيرها، ويحكون بها الجسد، ويقتلون الدبيب حتى لا يباشروا كل شيء بأيديهم، والسابع: قارورة الدهن، لأنه روى في حديث عائشة رضى الله عنها: أن النبي عليهم ما كان يفوته ذلك حضرًا ولا سفرًا(٤).

(فصل: فيما يكره من الخصال)

يكره الصفير والتصفيق، وفرقعة الأصابع في الصلاة.

ويكره تخريق الثياب في حق المتواجد عند السماع، ولا يعارض في ذلك الواجد.

ويكره الأكل على الطريق.

ومد الرجل بين جلسائه، والاتكاء الذي يخرج به عن مستوى الجلوس لأنه تجبر وهوان بالجلساء إلاّ من العذر.

ويكره إطالة الثياب.

ويكره مضغ العلك لأنه دناءة.

ويكره التشدق بالضحك، والـقهقهة ورفع الصوت في غيـر حاجة وينبغي أن يكون

⁽١) قوله: ﴿ إِلاَ غُـبًا ﴾ أى فى كل أسبوع مرة، كــذا روى عن الحسن. وقــيل المراد به فى وقت دون وقت. وأصل الغب فى إيراد الإبل: أن ترد الماء يومًا وتدعه يومًا. «نيل الأوطار» ١٢٣/١.

⁽۲) أبو داود (۱۵۹٪)، والترمذي (۱۷۵٦)، والنسائي ۸/ ۱۳۲، والصحيحة (۲۰۱).

⁽٣) الطبراني ٣/ ١٤١، والموضوعات ٣/ ٦٥، واللآليء ٢/ ١٤٩.

⁽٤) تذكرة الموضوعات ص (٤٦).

مشيه معتدلاً، لا يسارع إلى حــد يصدم الماشى، ويتعب نفسه، ولا يخطر بحيث يورثه العجب.

ويكره فى البكاء النحيب والتعداد إلا أن يكون من خوف الله تعالى أو الندم على ما فات من أوقاته ببطالاته، أو انكسار قلبه عند عدم بلوغمه إلى درجة لحظها فيبكى حسرة عليها.

ويكره إزالة درنه بحضرة الناس.

ويكره الكلام في المواضع المستقذرة كالحمام والخلاء وما أشبه ذلك، وكذلك لا يسلم ولا يرد على مُسَلِّم.

ويكره كشف رأسه بين الناس، وما ليس بعورة مما جرت العادة بستره.

ويحرم كشف العورة.

ويكره أن يقسم بأبيه أو بغير الله في الجملة، فإن حلف حلف بالله وإلا فليصمت، كذلك جاء في الأثر عن النبي ﷺ (١).

(فصل: في الاستئذان)

ينبغى له إذا قصد باب إنسان أن يسلم فيقول: السلام عليكم، أأدخل؟ لما روى «أن رجلاً من بنى عامر استأذن على رسول الله عليه وهو في بيت، فقال: أألج؟ فقال النبى عليه لله عليه الستئذان، فقال له: قل السلام عليكم، أأدخل؟ فسمعه الرجل فقال: السلام عليكم، أأدخل؟ فأذن له فدخل»(٢).

ويدير ظهره إلى الباب ولا يبعد، لأنه يمنعه من سماع الجواب، يفعل كذلك ثلاثًا، فإن أجيب فبها وإلا انصرف، إلا أن يغلب على ظنه أنه لم يسمع نداءه لما بينهما من بعد أو شغل، كان له أن يزيد على الثلاث والأصل في ذلك ما روى أبو سعيد الحدرى رضى الله عنه عن النبي على أنه قال: «الاستئذان ثلاث، فإن أذِن لك فادخل وإلا فارجع»(٣).

⁽١) وهو قوله ﷺ: «من كان حالفًا فليحلف بالله أو ليصمت».

رواه البخاري ٣/ ٢٣٥ و ٨/ ٣٣، ومسلم في: الإيمان: حديث (٣)، وأحمد ٢/ ٥٢٠.

⁽۲) أبو داود (۱۷۷ه)، والبيهقي ۸/ ۳٤٠، وابن أبي شيبة ۸/ ٤١٩.

⁽٣) مسلم في: الأدب: حديث (٣٤:٣٤)، والترمذي (٢٦٩٠).

وسواء فى ذلك الأجانب والأقارب المحرمات كالأم وما شاكلها لأن النبى على لله سأله رجل هل على أن أستأذن على أمى؟ قال: نعم، قال: إنى معها فى البيت، قال على الستأذن عليها، قال: إنى خادمها، قال: استأذن عليها، أتحب أن تراها عريانة؟(١).

فأما روجته وأمته الجائز له وطؤها فليس عليه الاستئذان في حقهما، لأن أكثر ما في ذلك أن تصادف منكشفة أو منبسطة، وقد أبيح له النظر إلى أبدانهن، ولكن يستحب له أن يحرك نعله أولاً إذا دخل المنزل ليعلم دخوله، نص على ذلك الإمام أحمد في رواية مهنى عنه.

ثم إذا دخل يسلم على أهله ليكثر خير بيته، كما جاء في الأثر (٢). وسنستوفى ذلك في باب دخول المنزل إن شاء الله تعالى.

ولا يطرق أهله ليسلاً لنهى النبى ﷺ أن يطرق الرجل أهله ليسلاً^(٣)، وقد فعل ذلك رجلان فوجدا عند أهلهما ما يكرهان.

فإذا أذن له في دار غيره فدخل جلس حيث يأذن له صاحب الدار، وإن كان من أهل الذمة.

وإن فاجأ قــومًا وهم على طعامهم فلا يأكل إلا أن يكون صــاحب الطعام ممن جرت عادته بالسماحة وطيب القلب بذلك.

(فصل: فيما يستحب فعله بيمينه وما يستحب فعله بشماله)

يستحب له تناول الأشياء بيمينه، والأكل والشرب والمصافحة والبداءة بها في الوضوء والانتعال ولبس الشياب، وكذلك يبدأ في الدخول إلى المواضع المباركة كالمساجد والمشاهد والمنازل والدور برجله اليمني.

وأما الشمال فلفعل الأشياء المستقذرة وإزالة الدرن كالاستنثار والاستنجاء وتنقية الأنف وغسل النجاسات كلها إلا أن يشق عليه ذلك أو يتعذر كالمشلول والمقطوع يساره

⁽١) البيهقى ٧/ ٩٧، والموطأ (٩٦٣).

⁽٢) قد سبقت الإشارة إليه.

⁽٣) البخارى فى: العسمرة: ب (١٦)، ومسلم فى: الإمارة: حديث (١٨٠ و ١٨٠)، وأحمد ١٧٥/١.

في فعلها بيمينه، ولا يمشى فى نعل واحد إلا أن يكون ذلك يسيرًا بمقدار ما يصلح الأخرى إذا انقطع شسعها .

وإذا أراد أن يناول إنسانًا توقيعًا أو كتابًا فليقبضه بيمينه.

وإذا مشى مع من هو أعلى منه في المنزلة والفضل فليمش عن يمينه يجعله كإمامه في الصلاة، وإن كان دونه في المنزلة يجعله عن يمينه ويمشى عن يساره وقد قيل: المستحب المشى على اليمين في الجملة لتخلى اليسار للبزاق وغيره.

* * *

(فصل: في آداب الأكل والشرب)

ويستحب للآكل أن يسمى الله تعالى عند أكله ويحمده عند فراغه، وكذلك عند الشرب، لأن ذلك أبرك لطعامه وأبعد لشيطانه، لما روى أن أصحاب النبى على قالوا: «يا رسول الله إنا نأكل ولا نشبع، قال رسول الله على: فلعلكم تفترقون؟ قالوا: نعم، قال على طعامكم واذكروا اسم الله تعالى يبارك لكم فيه»(۱).

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه سمع النبى على يقول: «إذا دخل الرجل بيته فذكر الله تعالى عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لأولاده لا مبيت لكم ولا عشاء، وإذا دخل فلم يذكر اسم الله عند دخوله قال الشيطان: أدركتم المبيت، فإذا لم يذكر اسم الله عند طعامه قال: أدركتم المبيت والعشاء» (٢).

وعن حذيفة (٣) رضى الله عنه أنه قال: كنا إذا حضرنا مع رسول الله على طعامًا لم يضع أحدنا يده حتى يبدأ رسول الله على، وإنا حضرنا معه طعامًا فجاء أعرابي كأنما يدفع، فلهب ليضع يده في الطعام، فأخذ رسول الله على بيده، ثم جاءت جارية كأنما تدفع، فذهبت لتضع يدها في الطعام فأخذ رسول الله على بيدها، وقال: إن الشيطان

⁽١) أبو داود (٣٧٦٤)، ودلائل النبوة ٦/ ١١٩.

⁽۲) مسلم في: الأشربة: حديث (۱۰۳)، وأبو داود (۳۷۲۵)، وابن مساجه (۳۸۸۷)، وأحمـد ۳۸ ۲۶۳

⁽٣) حذيفة هو: ابن اليمان أبو عبد الله العبسى الأنصارى الأشهلى حليفهم. أسلم وأبوه وهاجروا، وقد شهد أحدًا، وقتل أبوه يومئذ على أيدى المسلمين غلطًا. مات سنة (٣٦). له ترجمة فى: الوياض ص (٤٩ ـ ٥٠).

يستحل الطعام الذى لم يذكر اسم الله عليه، وإنه جاء بهذا الأعرابي يستحل به فأخذت بيده، وجاء بهذه الجارية يستحل بها فأخذت بيدها، فوالذى نفسى بيده إن يده في يدى مع أيديهما»(١).

وإن نسى أن يذكر اسم الله تعالى عند أوله فليقل: بسم الله أوله وآخره، هكذا روى في حديث عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ (٢).

ويستحب أن يبدأ بالملح ويختم به.

ويتناول اللقمة بيمينه ويصغرها ويجيد مضغها ويطيل بلعها.

ويأكل مما يليه إذا كان نوعًا واحدًا، وإن كان أنواعًا فلا بأس أن يجيل يده فى القصعة، وكذلك إذا كان ثمارًا أو فاكهة، ولا يأكل من ذروة الطعام ووسطه بل يأكل من جوانبه.

وإذا كان ثريدًا أكل بثلاث أصابع ولعقها (٣).

ولا ينفخ في الطعام ولا الشراب، ولا يتنفس في إنائه.

وإذا ضاق نفسه نحى القدح عن فيه، فإذا تنفس أعاده إليه.

ويكره الاتكاء في الأكل.

ويجوز الأكل والشرب قائمًا، وقيل: يكره، والجلوس أحب.

وإذا أراد دفع الإناء إلى أحد من جلسائه بدأ بمن عن يمينه.

لا يجوز الأكل والشرب في أواني الذهب والفضة ولا المضبب بهما إذا كان ذلك كثيرًا.

وإذا قدم بين يديه في شيء من ذلك طعام رفعه من الإناء إلى الخبز أو إناء غير ذلك الجنس ثم أكله.

والإنكار على من احضره واجب.

وكذلك الحكم في البخور في مداخن الذهب والفضة.

⁽١) مسلم في: الأشربة: حديث (١٠٢)، وأحمد ٣٨٣/٥.

⁽۲) الترمذي (۱۸۵۸)، وقال: حسن صحيح.

⁽٣) رواه مسلم في: الأشرية: حديث (١٢٩ و ١٣٠)، وأحمد ١/ ٢٢١ و ٣٤١.

وكذلك الحكم في ماء الورد من المراش المتخذة من ذلك، فيحرم عليه الحضور في تلك البقعة، ويتعين عليه الإنكار والقيام عن ذلك المجلس.

ويكون إنكاره برفق بأن يقول: تمام سروركم أن تتجملوا بما أباحته الشريعة وجعلته حلالاً، لا بما حرمته وحظرته، ولا خير في لهذة تؤول إلى معصية، اذكروا رحمكم الله قول النبي عليه: «من شرب في إناء ذهب أو فضة أو إناء فيه شيء من ذلك فإنما يجرجر في بطنه نار جهنم»(۱).

وإذا حصلت اللقمة في فيه فلا يخبرجها منه إلا أن يضطر إلى ذلك لشرقة أو حرارة يتضرر بها.

وإذا عطس على طعامه خمر وجهه واحتاط بستره لأجل الطعام .

وإذا كان على رأسه إنسان قائم أذن له بالجلوس، فإن أبى عليه أو قام مملوكه أو غلامه لقضاء حاجته وسقيه الماء أخذ من أطايب الطعام فلقمه.

ويستحب مسح الإناء من فضلة الطعام ولقط الفتات من جوانب الإناء والطبق.

ويستحب أن يباسط الإخوان بالحديث الطيب، والحكايات التي تليق بالحال، إذا كانوا منقبضين.

وينبغى أن يأكل مع أبناء الدنيا بالأدب، ومع الفقراء بالإيشار، ومع الإخوان بالانبساط، ومع العلماء بالتعلم والاتباع.

وإذا أكل مع ضرير أعلمه بما بين يديه فربما فاته أطايب الطعام لعماه.

ويستحب الإجابة إلى وليمة العرس، فإن أحب أن يأكل أكل وإلا دعا وانصرف، لما روى جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من دعى فليجب فإن شاء طعم وإن شاء ترك»(٢).

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله على : «من دعى فلم يُجب فقد عصا الله تعالى ورسوله ، ومن دخل على غير دعوة دخل سارقًا وخرج مُغدًا» (٣).

⁽١) مسلم في: اللباس: حديث (٢)، وأحمد ٢/٢٠٦ و ٣٠٤، والبيهقي ١٤٦/٤.

⁽٢) أبو داود في: الأطعمة: ب (١)، والحلية ١٦٧/٠.

⁽٣) أبو داود في: الأطعمة: ب (١)، والبيهقي ٧/ ٦٨.

هذا الذى ذكرناه إذا كان ذلك خاليًا عن المنكر، فإن حضره منكر كالطبل والمزمار والعود والناى والشيز والشبابة والرباب والمغانى والطنابير والجعران التى يلعب بها الترك لا يجلس هناك، لأن جميع ذلك محرم.

وأما الدف فيجوز استعماله في النكاح.

وسماع القول بالقصب، والرقص مكروه، لما فسر بعض المفسرين قوله عز وجل: ﴿ وَمِنَ النَّاسُ مِنْ يَشْتَرَى لَهُو الحديث ﴾ [لقمان: ٦] فقال هو الغناء والشعر.

وجاء في بعض الأحاديث عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الغناء ينبت النفاق في القلب كما ينبت السيل البقل»(١).

وسئل الشبلي رحمه الله عن الخناء فقال: أحق هو؟ قبيل: لا، قال: ﴿فَمَاذَا بِعَدُ الْحُقُولِ اللَّهِ اللهِ الضَّلال﴾ [يونس: ٣٢].

ثم يكفى فى كسراهتمه، ما فسى ذلك من ثوران الطبع وهيمجان الشمهوة والميل إلى النساء، وأباطيل النفوس ورعوناتها والطرب والسخف والدناءة، والاشتغمال بذكر الله تعالى أطيب وأسلم لمن آمن بالله واليوم الآخر.

ودعوة الختان ليست مستحبة، ولا على من دعى إليها أن يجيب.

ويكره التقاط النثار لأنه يشبه النهبة، وفيه سخف ودناءة.

ويكره حضور طعام الولائم ماعدا العرس إذا كان على الصفة التي وصفها رسول الله على عنه (٢).

ويكره لأهل الفضل والعلم في الجملة التسرع إلى إجابة الطعمام والتسامح بذلك لما فيه من المذلة والدناءة والشره، لا سيما إذا كان حاكمًا، وقيل: مما وضع أحد يده في قصعة أحد إلا ذل.

ويحرم التطفل على طعمام الناس وهو دخوله مع المدعوين من غمير أن يدعى، وهو ضرب من الوقاحة والغصب، ففيه إثمان:

أحدهما: الأكل لما لم يدع إليه.

⁽١) البيهقي ١٠/ ٢٢٣، والإتحاف ٦/ ٥٢٥.

⁽۲) لفظ الحديث: «شر الطعام طعام الوليمة، يدعى إليها الأغنياء، ويدفع عنها الفقراء». رواه مسلم في: النكاح: حديث (١١٠:١٠٨)، وأحمد ٢٦٧/٢ و ٤٠٥.

والآخر: دخـوله إلى منزل الغير بغيـر إذنه، والنظر إلى أسراره والتضييق على من حضره.

ومن الأدب أن لا يكثر النظر في وجوه الأكلين لأنه مما يحشمهم.

ولا يتكلم على الطعام بما يستقذره الناس من الكلام، ولا بما يضحكهم خوفًا عليهم من الشرق، ولا بما يحزنهم لئلا ينغص على الآكلين أكلهم.

ويستحب غسل اليد قبل الطعام وبعده، وقيل: يكره قبل الطعام ويستحب بعده.

ويكره أكل البقلة الخبيثة، وهي الثوم والبصل والكراث لكراهة ريحه، وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال: «من أكل من هذه البقلة الخبيثة فلا يقربن مصلانا»(١).

وكثرة الأكل بحيث يخاف منه التخمة مكروهة، وقد روى عن النبي ﷺ أنه قال: «ما ملأ ابن آدم وعاء شرًا من بطنه» (٢).

ويكره لغير صاحب الطعام من الضيف أن يلقم من حضر معه على الطبق إلا بإذن صاحب الطعام، لأنه يأكل على ملك صاحب على وجه الإباحة، وليس ذلك بتمليك، ولهذا اختلف الناس في الوقت الذي يحصل فيه الطعام ملكًا للآكل:

فقال قوم: إذا حصل في فيه واستهلك.

وقال آخرون: لا يملكه بل يأكله على ملك مالكه.

وإذا قدم الطعام فلا يحتاج بعد التقديم إلى إذن إذا كان قد جرت العادة في ذلك البلد للآكل كذلك، فيكون العرف إذنًا.

ويكره إخراج شيء من فيه ورده إلى القصعة.

ويكره التخلل على الطعام.

ولا يمسح يده بالخبز ولا يستبذله.

ولا يخلط طعامًا بطعام يعنى الـوان الطبائخ، لأنه قـد يكره ذلك طباع كـثيـر من الناس، وإن كانت نفسه تميل إليه فيترك ذلك لأجلهم.

ولا يجوز له ذم الطعمام، ولا لصاحب الطعام استحسمانه ومدحه ولا تقويمه لأنه

⁽١) مسلم في: المساجد: حديث (٦٩ و ٧٤)، وأحمد ٤/ ٢٥٢، والبيهقي ٣/ ٧٥ و ٧٦.

⁽۲) الترمذي (۲۳۸۰)، وابن ماجه (۳۳٤۹)، وأحمد ۱۳۲/٤.

دناءة، وقد روى أن النبي ﷺ ما مدح طعامًا ولا ذمَّه(١).

ولا يرفع يده حتى يرفعوا أيديهم، إلا أن يعلم منهم الانبساط إليه فلا يتكلف ذلك.

ويستحب أن يجعل ماء الأيدى في طست واحد، لما روى في الخبر «لا تبددوا يبدد الله شملكم» (٢).

وروى أن النبي ﷺ نهى أن يرفع الطست حتى يطف، يعنى يمتلىء.

ولا يغسل يده بما يطعم من دقيق الباقلاء والعدس والهرطمان وغير ذلك، ويجوز بالنخالة.

ولا يقرن بين التــمرتين لنهيه ﷺ عن ذلك، وقيــل: لا يكره ذلك إن كان وحده أو كان هو صاحب الطعام.

ولا يتخير الأطعمة على صاحب الدار بل يقنع بما قدمه، لأن ذلك يحمله على التكلف، وقد قال على التكلف، وقد قال التلاثية: «أنا وأتقياء أمتى براء من التكلف» (٣). فإن استدعى منه صاحب الدار التشهى عليه كان له أن يذكر شهوته.

ويكره له رد الهدية وإن قلَّت إذا كانت حلالاً طيبةً، واجتهد في المكافأة أو الدعاء له.

ومن سقط فى طعامه أو شرابه شىء فلا يخلو إما أن يكون له نفس سائلة ما عدا السمك فيكون الطعام نجسًا، ويحرم أكله إذا كان مائعًا، وإن كان جامدًا رفعه وما حوله.

وإن كان مما لا نفس له سائلة: فإن كان من ذوات السموم لم يأكله، ويحرم الطعام لأجل الضرر به لا لعينه كالحية والعقرب، وإن كان ذبابًا غمسه في الطعام حتى يغوص جناحاه ثم أخرجه، وإن مات فإن الطعام طاهر يأكله، لما روى أن النبي عَلَيْ قال: «إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه فيه، فإن في أحد جناحيه داء وفي الآخر شفاء وأنه يتقى بالذي فيه الداء»(٤).

⁽۱) أبو داود (۳۷۲۳)، والترمذي (۲۰۳۱)، وابن ماجه (۳۲۵۹).

⁽٢) المغنى عن حمل الأسفار ٨/٢.

⁽٣) التذكرة (٦٧)، والفوائد (٨٦).

⁽٤) البخاري ٧/ ١٨١، وأبو داود (٣٨٤٤)، والنسائي ٧/ ١٧٩، وأحمد ٢/ ٢٢٩.

ويستحب مص الشراب، ولا يكرعه كرعًا(١)، ويقطعه ثلاث دفعات للنفس (٢).

ولا يتنفس في الإناء.

ويسمى على أوله ويحمد الله في آخره.

والاختصار لهذه الجملة أن نقول هي اثنتا عشرة خصلة:

أربع منها فريضة وأربع سنّة وأربع آداب.

أما الفريضة: فالمعرفة بما يأكله من أين هو، والتسمية، والرضا، والشكر.

وأما السنّة: فالجلوس على الرجل اليسرى، والأكل بثلاث أصابع، ولعق الأصابع، والأكل مما يليه.

وأما الآداب: فالمضغ الشديد وتصغير اللقم، وقلة النظر إلى وجوه القوم، وألا يفرش المائدة بالخبز ويضع فوقه الأدم، وألا يأكل متكنًا ولا مضطجعًا ولا منبطحًا على بطنه.

(فصل)

فإذا أفطر عند غيره قال:

أفطر عندكم الصائمون، وأكل طعامكم الأبرار، وتنزلت عليكم الرحمة، وصلت عليكم الملائكة (٣)، الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين (٤)، وهدانا من الضلالة وفضلنا على كثير من خلقه تفضيلاً، اللهم اشبع جياع أمة محمد عليه، واكس عاريها، وعاف مرضاها، ورد غائبها، واجمع شمل أهل الدار، وادر أرزاقهم، واجعل دخولنا بركة، وخروجنا مغفرة، وآتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار برحمتك يا أرحم الراحمين.

* * *

⁽١) الإتحاف ٥/ ٢٢١، والكنز (٤١٠٥٠).

⁽٢) ويدل له قول النبى ﷺ: «لا تشربوا واحدًا كشرب البعير، ولكن اشربوا مثنى وثلاث». الترمذي (١٨٨٥)، وشرح السنة ١١/ ٣٧٥.

⁽٣) أبو داود (٣٨٥٤)، وابن ماجه (١٧٤٧)، وأحمد ٣/٨١٨.

⁽٤) مسلم في: الذكر والدعاء: حديث (٦٤)، وأبو داود في: الأدب: ب (١٠٦)، والـترمــذي (٣٣٩٦)، وأحمد ٣٢/٣.

(فصل: في آداب الحمام)

بناء الحمام وبيعه وشراؤه وكراؤه مكروه فى الجملة، لما فيه من مشاهدة عورات الناس، وقد روى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال: بـئس البيت الحمام ينزع من أهله الحياء ولا يقرأ فيه القرآن.

وأما دخوله فالأولى ألا يدخله إذا وجد من ذلك بدًا، لما ورد عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه كان يكره الحمام، ويعلل بأنه من رقيق العيش.

وعن الحسن(١) وابن سيرين أنهما كانا لا يدخلان الحمام.

وقال عبد الله بن الإمام أحمد رحمهما الله: ما رأيت أبى قط دخل الحمام.

وإن كان به حاجة إلى ذلك ودعته الضرورة جاز له دخـوله مستترًا بمئزر غاضًا بصره عن عورات الناس.

وإن أمكنه أن يخلى الحمام له فيدخله بالليل أو وقتًا يقل زبونه بالنهار فلا بأس. وقد سئل الإمام أحمد رحمه الله عن ذلك فقال: إن كنت تعلم أن كل من في الحمام عليه إزار فادخله وإلا فلا تدخله.

وقد روت عائشة رضى الله عنها عن النبى ﷺ أنه قال: «بئس البيت الحمام بيت لا يستر وماؤه لا يطهر»(٢).

وقالت عائشة رضى الله عنها أيضًا: «ما يسر عائشة أنها داخلته ولها مثل أُحُد ذهبًا».

وقال ﷺ في حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمئزر» (٣).

وأما النساء فإنما يجوز لهن دخوله بالشرائط التي ذكرناها في حق الرجال، ووجود العذر والحاجة كالمرض والحيض والنفاس، لما روى ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي

⁽۱) الحسن هو: ابن أبى الحسن أبو سعيد البصسرى، مولى زيد بن ثابت، ولد فى زمن عمر، وشهد الدار، وكان إمامًا كبير الشأن، رأسًا فى العلم والعمل. مات سنة (۱۱۰). له ترجمة فى: حلية الأولياء ٢/ ١٣١، ووفيات الأعيان ١/٤٥٤.

⁽٢) الإتحاف ٢/ ٤٠٠، والعلل المتناهية، وابن عدى ٧/ ٢٦٧٩.

⁽٣) الترمذي (٢٨٠١) وقال: حسن غريب، والنسائي ١٩٨/١، والطبراني ١٩١/١١.

عَلَيْهُ أَنه قال: «ستفتح عليكم أرض العجم، وستجدون بيوتًا يقال لها الحمام، فلا يدخلها الرجال إلا بإزار، وامنعوا منها النساء إلا مريضة أو نفساء»(١).

وإذا دخل الحمام فلا يسلم ولا يقرأ القرآن، لما تقدم من حديث على رضى الله عنه.

(فصل: في النهي عن التعرى في الجملة وفي حال الغسل)

روى أبو داود (٢) بإسناده عن بهز بن حكيم عن أبيه عن جده قال: قلت يا رسول الله عوراتنا ما نأتى منها وما نذر؟ قال: احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك، قال: قلت: يا رسول الله إذا كان القوم بعضهم في بعض قال: إن استطعت ألا يرينها أحد فلا يرينها، قال: قلت: يا رسول الله إذا كان أحدنا خاليًا؟ قال: الله أحق أن يُستَحيا منه من الناس».

وروى أبو داود (٣) بإسناده عن أبى سعيــد الحدرى رضى الله عنه عن النبى على قال: «لا ينظر الرجل إلى عرية الرجل، ولا تنظر المرأة إلى عرية المرأة، ولا يفضى الرجل إلى الرجل فى ثوب، ولا تفضى المرأة إلى المرأة فى ثوب».

وأما حالة الغسل في موضع خال لا يراه أحد، فيكره له أن يغتسل بلا مئزر، لما روى أبو داود بإسناده عن عطاء (٤) عن يعلى بن أمية أن رسول الله على رأى رجلاً يغتسل بالبزار بلا إزار، فيصعد المنبر فحمد الله تعالى وأثنى عليه وقال: «إن الله حيى ستير يحب الستر والحياء فإذا اغتسل أحدكم فليستتر» (٥).

وأما إن دخل الماء للغــسل أو لغيره فيكره أيضًا بلا مثــزر، لأن للماء سكانًا لما روى جــابر بن عبــد الله رضى الله عنهــما عن النبى ﷺ «أنــه نهى أن يدخل الرجل الماء بلا مئزر»(٢٠).

⁽۱) أبو داود في: الحمام: ب (۳)، والترمـذي في: الأدب: ب (٤٣)، وابن ماجه في: الأدب: ب (٢٨)، وأحمد ٣/ ٣٣٩.

⁽۲) رقم (۲۰۱۷)، والترمذي (۲۷۹٤)، وابن ماجه (۱۹۲۰)، وأحمد ۵/۳ و ٤.

⁽٣) رقم (١٨ ٤)، ومسلم في: الحيض: حديث (٧٤)، والترمذي (٢٧٩٣).

⁽٤) عطاء هو: ابن أبى رباح أسلم أبو مـحمد القـرشى مولاهم المكى الأسـود. قال أبو حنيفـة: ما رأيت أحدًا أفضل من عطاء. مات سنة (١١٤). له ترجمة في: تذكرة الحفاظ ١/٩٨/ ٩٠.

⁽٥) أبو داود (١٢ - ٤)، وأحمد ٤/ ٢٢٤.

⁽٦) الحاكم ١/١٦٢، وصححه على شرطهما، وقال الذهبي على شرط مسلم.

وعن الحسن رحمه الله أنه قال: «إن للماء سكانًا، وإن أحق من استتر من سكانه لنحن».

(فصل) وقد رخص الإمام أحمد رحمه الله في ذلك في رواية أخرى وأنه لا يكره ذلك، لأنه سئل عن رجل كان عند نهر ليس يراه أحد، قال: أرجو.

ومعنى ذلك أنه لا يكون به بأس.

والأولى والأصح: ما تقدم من النهي.

* * *

(فصل: في لبس الخاتم واتخاذه)

عن أبى داود(١) رحمه الله بإسناده عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال:

«أراد رسول الله ﷺ أن يكتب إلى بعض الأعاجم فقيل له: إنهم لا يقرؤون كتابًا إلاّ بخاتم، فاتخذ خاتمًا من فضة، ونقش فيه محمد رسول الله».

وعن أنس رضى الله عنه أنه قال: «كان خاتم رسول الله ﷺ من فضة كله فصه منه» (۲).

وفى لفظ عن أنس رضى الله عنه قـال: «كان خـاتم رسول الله ﷺ من ورق فـصه حبشى» (٣).

وروى أبو داود^(३) بإسناده عن نافع عن ابن عسمر رضى الله عنهما قال: « اتخذ رسول رسول الله ﷺ خاتمًا من ذهب وجعل فصه مما يلى بطن كفه، ونقش فيه: محمد رسول الله، فاتخذ الناس خواتم الذهب فلما رآهم قد اتخذوها رمى به وقال: لا ألبسه أبدًا، ثم اتخذ خاتمًا من فضة نقش فيه محمد رسسول الله، ثم لبس الخاتم بعده أبو بكر، ثم لبسه بعد أبى بكر عمر، ثم لبسه عثمان حتى وقع فى بئر أريس».

⁽١) في كتاب الخاتم: حديث (٢١٤).

⁽۲) البخاری ۷/ ۲۰۱، ومسلم فی اللباس: حدیث (۲۱)، وأبو داود فی: الخاتم: ب (۱)، والترمذی (۱۷٤۰).

⁽٣) انظر الحديث السابق.

⁽٤) رقم (٢١٨٤)، والبخاري ٧/ ٢٠١، ومسلم في: اللباس: حديث (٥٣)، وأحمد ٢/ ٧٢.

(فصل) ويكره اتخاذه من الحديد والشبه، لما روى أبو داود (۱) بإسناده عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رضى الله عنه قال: «إن رجلاً جاء إلى رسول الله على وعليه خاتم من شبه، فقال له: ما لى أجد منك ربح الأصنام فطرحه، ثم جاء وعليه خاتم من حديد، فقال : ما لى أرى عليك حلية أهل النار فطرحه، فقال: يا رسول الله من أى شىء اتخذه؟ قال على اتخذه من ورق ولا تتمه مثقالاً».

(فصل) ويكره التختم في الوسطى والسبابة، لما روى أن النبي ﷺ نهى عليًا رضى الله عنه عن ذلك (٢).

(فصل) والاختيار التختم في اليسرى وفي الخنصر، لما روى أبو داود (٣) رحمه الله بإسناده عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي على كان يتختم في يساره، وكان فصه في باطن كفه. وروى ذلك عن أكثر السلف الصالح، ولأن خلاف ذلك عادة وشعار المبتدعة، ولأن المستحب أن يكون تناول الأشياء باليمين، لتوضع بالشمال، وفي ذلك صيانة للخاتم وصيانة للمكتوب عليه من الأسماء والحروف.

وقد روى عن على رضى الله عنه أن السنبى ﷺ كان يتخسم فى يمينه (٤) فعلى هذا اليمين واليسار سواء، والاختيار الأول.

* * *

(فصل: في آداب الخلاء والاستنجاء)

إذا أراد دخول الخلاء نحّى عنه ما كان فيه ذكر الله عنز وجل كالخاتم والتعويد وغيرهما.

ويقدم رجله اليسرى ويؤخر اليمنى ويقول: بسم الله أعوذ بالله من الخبث والخبائث ومن الرجيم (٥٠).

لما روى عن النبي ﷺ أنه قال: «إن هذه الحشوش(٢) محتَضَرَةٌ، فاستعيذوا بالله من

⁽١) في الحاتم: ب (٤)، والترمذي (١٧٨٥)، والنسائي في: الزينة: ب (٤٣).

⁽٢) ابن ماجه في: اللباس: حديث (٣٦٤٨).

⁽٣) رقم (٤٢٢٧)، وشرح السنة ٢٩/١٢.

⁽٤) أبو داود (٤٢٢٦)، والترمذي (١٧٤٤)، وابن ماجه (٣٦٤٧)، وأحمد ١/٤٠٢ و ٢٠٠.

⁽٥) البخاري ١/ ٤٨، وابن ماجه (٢٩٦)، والترمذي (٥ و ٦)، وأحمد ٣/ ٩٩.

⁽٦) قوله: «الحشوش» يعنى : الكُنْف ومواضع قضاء الحاجة. الواحد: حَشَّ بالفتح . وأصله من =

الشيطان، وليقل أحدكم أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث الشيطان الرجيم»(١).

ويكون مغطى الرأس مستترا، ولا يرفع ثوبه حتى يدنو من الأرض، ويكون اعتماده على رجله اليسرى؛ لأنه أسهل لخروج الخارج، ولا يتكلم ولا يرد على من يسلم عليه، ولا يجيب متكلما، ويحمد الله في قلبه عند العطاس، ولا يرفع رأسه إلى السماء، ولا يضحك عما يخرج منه ولا من غيره، ويبعد عن الناس، ويهيئ موضعاً مستقلاً رخواً لبوله لئلا يترشش عليه، ولا يُرى عورته أحداً، فإن كان الموضع صلبًا أو مهب الريح الصق رأس ذكره بالأرض، وإن كان في الصحراء لم يستقبل القبلة ولم يستدبرها بل يشرق أو يغرب كما جاء في الخبر. ولا يستقبل الشمس والقمر، ولا يبل في جحر، ولا تحت شجرة مثمرة، ولا غير مثمرة لأنه قد يستظل بها الناس فتتلوث ثيابهم، وقد يسقط من ثمرتها فيتنجس، ولا في طريق، ولا في مشرعة نهر، ولا في فناء حائط لأنه بذلك يستحق اللعنة كما ورد في الخبر.

ولا يذكر الله في موضعه بالقرآن ولا بغيره تنزيهًا لاسمه عز وجل.

ولا يزيد على بسم الله، والتعوذ من الشيطان على ما ذكرنا.

فإذا فرغ قال: «الحمد لله الذي أذهب عنى الأذى وعافانى، غفرانك» (٢). ثم يقوم عن موضعه إلى موضع طاهر، ولا يستنجى هناك لئلا تتلوث يده بالنجاسة، أو يرش الماء على بدنه وثيابه، ثم ينظر فإن كان الخارج لم ينتشر عن المخرج إلا بمقدار ما جرت العادة به كان مخيراً بين الاستجمار بجامد وبين الاستنجاء بالماء! فإن اختار الجامد فالاختيار الحجر، وعدده ثلاثة أحجار (٢) إن كان لم يستجمر بهن أحد من قبل، طاهرة فيأخذ حجراً منها بيمينه، فيبدأ بالقبل بعد أن يمسح أصل ذكره إلى رأسه، وينثره ثلاثا بيده اليسار متنحنحاً ليتحقق استفراغ البول بذلك فهو الاستبراء.

ويأخذ ذكره بشماله، ويمده على الحجر الذى فى يمينه فيمسحه عليه، حتى يرى موضع المسح جافًا، يفعل كذلك بثلاثة أحجار، وإن لم يقدر على الأحجار فبثلاث

⁼ الحش: البستان؛ لأنهم كانوا كثيرًا ما يتغوطون في البساتين. «النهاية» ١/ ٣٩٠.

⁽١) أبو داود (٦)، وابن ماجه (٢٩٦)، وأحمد ٤/٣٦٩، والصحيحة (١٠٧٠).

⁽۲) ابن ماجه (۳۰۱)، والإرواء ۱/۹۲.

⁽٣) البخارى فى: الوضوء: ب (٢١)، ومسلم فى: الطهارة: حديث (٥٧، ٥٧)، وأحمد / ٢٨٨.

خِرَق أو خزف أو مدر أو ثلاث حـثيات من تراب، أو يمسحه على الأرض أو الحائط عند عدم هذه الأشياء، حـتى يرى الجفافة والنشافة عن أثر كل مسحة، فإذا فعل ذلك فقد سقط عنه حكم القبل.

وينبغى أن يحتزر عن مدّ الذكر فى الاستبراء من موضع الحشفة؛ لأنه قد يبقى البول فى قصبة الإحليل ثم يخرج بعد فراغه من الوضوء فيبطل وضوؤه، ولهذا شرع فى حقه أن يخطو خطوات قبل الاستبراء والتنحنح خوفًا من بقاء شىء من البول فى الإحليل.

وأما الدبر فيأخذ الحجر بشماله ويمسحه على المسربة من مقدمها إلى أن يبلغ مؤخرها، ثم يرمى به، ثم يأخذ الحجر الثانى ويبدأ به من مؤخرها فيمسحها إلى أن يبلغ مقدمها ثم يرمى به، ثم يأخذ الحجر الشالث فيديره حول المسربة فيرمى به، وقد حصل بذلك الإجزاء.

فإن لم ينق بذلك بأن رأى على الحجر الأخير نداوة زاد إلى خمسة، وإن لم ينق بذلك راد إلى سبعة أو تسعة، ولا يقطعه إلا على وتر. وإن نقى بحجر واحد أو باثنين زاد إلى ثلاثة، لأن الشرع بذلك ورد.

وقد ذكر للاستجمار صفة أخرى، وهو أن يأخذ الحجر بشماله فيضعه على مقدم صفحته اليمنى، ثم يمره إلى مؤخرها، ثم يديره إلى اليسرى فيمره عليها إلى مؤخرها حتى يبلغ الموضع الذى بدأ منه، ويأخذ حجرًا آخر فيمره من مقدم صفحته اليسرى كذلك، ثم يأخذ حجرًا آخر فيمسح به الوسط. والكل جائز فقد جاء فى الأثر أن رجلاً قال لبعض الصحابة من الأعراب وقد خاصمه: «لا أحسبك أنك تحسن الخراءة، فقال: بلى وأبيك إنى بها لحاذق. قال: فصفها لى، قال: أبعد الأثر، وأعد المدر، واستقبل الشيح، واستدبر الريح، واقعى إقعاء الظبى، واجفل إجفال النعام».

أما الشيح: فهو نبت طيب الريح يكون بالبادية، والإقعاء هاهنا: الاستيفاز على صدور قدميه، والاجفال: ارتفاع عجزه عن الأرض.

(فصل) والاستنجاء بالماء أن يمسك قضيبه بيـده اليسرى، ويطرح الماء باليمنى فيغسله سبعًا بعد الاستبراء والتنحنح وفضل إزعاج على ما ذكرناه.

وقد شبه فقهاء المدينة رحمهم الله الذكر بالضرع، فلا يزال يخرج منه الشيء بعد الشيء ما دام الرجل يمده، فإذا وقع الماء على الذكر انقطع البول.

وأما الدبر فيباشر المحل بيده اليسرى، ويصب الماء باليمنى فيتابع صبه ويسترخى قليلاً ويجود ذلك الموضع بيده حتى يتيقن نظافته وينقى.

ولا يلزمه غسل باطن المخرجين، لأن ذلك مما عفى عنه فى الشرع. وعليه الاستنجاء من الريح.

والفضيلة فى الجمع بين الاستجمار بالجامد وبين الاستنجاء بالماء، فإن اقتصر على الحجر أجزأه، لكن استعمال الماء أولى فى الجملة، لأنه قيل: إذا لم يستنج بالماء اعتراه الوسواس، ولهذا قيل: إن قومًا من الشعراء لا يستنجون بالماء، لأن كلام الخنا والفحش يجىء بذلك، فهو سببه.

نعوذ بالله من كلام يثمره القذر والنتن.

(فصل) وأما إذا انتشرت النجاسة إلى معظم حشفته فى القبل، والصفحتين فى الدبر لم يجزه غير الماء، لأنها خرجت من محل الترخيص، فصارت كالنجاسة التى على بقية البدن من الفخذ والصدر وغيرهما، فلا تزول إلا بالماء.

(فصل) وصفة ما يجوز به الاستجمار أن يكون جامدًا طاهرًا منقيًا غير مطعون لا حرمة له وغير متصل بحيوان.

ولا يجوز بالروث والرَّمَّة، لأنهما من طعام الجن(١١).

ولا بشيء لزج يلطخ، فلا يُنَقّى كالحمَّة والزجاجة والحصاة الملساء.

(فصل) ويجب ما ذكرنا من الاستنجاء لجميع ما يخرج من السبيلين سوى الريح وذلك كالغائط والبول والدود والحصا والدم والمدة والشعر.

وأما الذكر فالخارج منه خمسة أشياء:

أحدها: البول.

والثانى: المذى وهو ماء أبيض رقيق يخرج عند اللذة وعند الملاعبة والتذكار، وحكمه حكم البول وزيادة غسل الذكر والأنثيين، كما قال النبى على خديث على رضى الله عنه: «ذلك ماء الفحل، ولكل فحل ماء»(٢). فليغسل ذكره وأنثيبه وليتوضأ وضوءه للصلاة.

⁽١) النسائي في: الطهارة: ب (٣٥)، وأبو داود في: الطهارة: ب (٤١)، وأحمد ٢/٧٤٧.

⁽Y) Iحمد 1/011.

والثالث: الودى وهو ماء أبيض خاثر يخرج بأثر البول فحكمه حكم البول فقط.

والرابع: المنى وهو الماء الأبيض الدافق عند اللذة الكبرى بالجماع أو الاحتلام. وقد يكون أصفر عند قوة الرجل، وقد يكون أحمر عند كثرة الجماع، وقد يكون رقيقًا عند ضعف البنية والقوة. ويعلم بالرائحة كرائحة الطلع والعجين، وهو طاهر في أشهر الروايتين. وموجبه غسل جميع البدن. وماء المرأة رقيق أصفر.

والخامس: الريح يخرج من القبل نادرًا كما يخرج من الدبر.

(فصل: في كيفية الطهارة الكبرى)

وهي على ضربين: كاملة ومجزئة.

أما الكاملة فهى أن يأتى بالنية وهو اعتقاده رفع الحدث الأكبر أو الجنابة، فإن تلفظ به مع اعتقاده بقلبه كان أفضل. ويسمى عند أخذ الماء، ويغسل يديه ثلاثًا، ويغسل ما به من الأذى، ثم يتوضأ وضوءًا كاملاً.

ويؤخر غسل قدميه، ويحثى على رأسه ثلاث حنيات من الماء، يروى بها أصول شعره، ويفيض الماء على سائر جسده ثلاثًا، ويدلك بدنه بيديه ويتتبع المغابن^(١) وغضون البدن، ويتحقق وصول الماء إليهما، لقوله ﷺ: «خللوا الشعر، وأنقوا البشرة، فإن تحت كل شعرة جنابة»^(١).

ويبدأ بشقه الأيمن، ثم ينتقل من موضع غسله فيغسل قدميه، فإن سلم في خلال ذلك من نواقض الطهارة الصغرى جاز له أن يصلى بهذه الطهارة، لأنا نحكم له برفع الحدثين جميعًا، وإلا أحدث للصلاة وضوءًا. والأصل في جميع ذلك ما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: «كان رسول الله على إذا أراد الغسل من الجنابة يغسل يديه ثلاثًا، ثم يأخذ بيمينه فيصب على شماله، ثم يتمضمض ويستنشق ثلاثًا، ويغسل وجهه ثلاثًا، وذراعيه ثلاثًا، ثم يصب على رأسه الماء ثلاثًا، ثم يغتسل، فإذا خرج غسل قدميه، (٣).

⁽١) قوله: «المغابن»، الأرفاع، وهي بواطن الأفخاذ عند الحوالب، جمع «مغبن». من «غبن الثوب» إذا ثناه وعطفه، وهي معاطف الجلد أيضًا. «النهاية» ٣٤١/٣.

⁽۲) أبو داود في: الطهارة: حــديث (۲٤۸) من طريق الحارث بن وجيه، وقال: حــديثه منكر، وهو ضعيف، وأحمد ١/ ٩٤.

⁽٣) البخاري بنحوه: حديث (٢٤٨).

وأما المجزىء فهـو أن يغسل فرجه، وينوى ويسمى ويعم بدنه بالغـسل مع المضمضة والاستنشاق، لأنهما واجبتان، وفي الصغرى روايتان أصحهما وجوبهما فيها أيضًا.

ولا يجوز له أن يصلى بهذا الغسل إلا أن ينوى به الغسل والوضوء، ويتداخل بقية أفعال الوضوء في الغسل للعذر بالنية.

وإذا عدمت النية لم يحصل له الوضوء، فلا تصح الصلاة، وقد قال النبي ﷺ: «لا صلاة لمن لا وضوء له»(١). بخلاف الأول فإنه قد أتى فيه بالوضوء الكامل.

والإسراف في استعمال الماء غير مستحب، والاقتصاد هو المحمود المندوب إليه، وقلة الماء مع أحكام الغسل والسوضوء أولى من الإسراف. وقد روى أن النبي على توضأ بمد وهو رطل وثلث، واغتسل بصاع وهو أربعة أمداد.

(فصل: في الأذكار المستحب ذكرها عند غسل الأعضاء)

يقول إذا فرغ من الاستطابة: اللهم نقِ قلبي من الشك والنفاق، وحصِّن فرجي من الفواحش.

ويقول عند التسمية: أعوذ بك من همزات الشياطين، وأعوذ بك رب أن يحضرون.

ويقول عند غسل يديه: اللهم إنى أسألك اليمن والبركة، وأعوذ بك من الشؤم والهلكة.

ويقول عند المضمضة: اللهم أعنى على تلاوة كتابك، وكثرة الذكر لك.

ويقول عند الاستنشاق: اللهم أوجدني رائحة الجنة، وأنت عني راض.

ويقول عند الاستنشار: اللهم إنى أعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدار.

ويقول عند غسل وجهه: اللهم بيِّض وجهى يوم تبيِّض فيه وجوه أوليائك، ولا تسوِّد وجهى يوم تسوِّد فيه وجوه أعدائك.

ويقول عند غسل ذراعه اليمني: اللهم آتني كتابي بيميني، وحاسبني حسابًا يسيرًا.

وعند غسل ذراعه اليسرى: اللهم إنى أعوذ بك أن تؤتينى كتابى بشمالى، أو من وراء ظهرى.

 تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك.

ويقول عند مسح الأذنين: اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه، اللهم أسمعنى منادى الجنة مع الأبرار.

ثم يمسح عنقه في قول: اللهم فك رقبتي من النار، وأعوذ بك من السلاسل والأغلال.

ويقول عند غسل قدمه اليمني: اللهم ثبت قدمي على الصراط مع أقدام المؤمنين.

ويقول عند غسل قدمه اليسرى: اللهم إنى أعوذ بك أن تزل قدمى عن الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين.

فإذا فرغ من وضوئه رفع رأسه إلى السماء، ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، سبحانك وبحمدك لا إله إلا أنت، عملت سوءا وظلمت نفسى، أستغفرك وأسألك التوبة فاغفر لى وتب على إنك أنت التواب الرحيم. اللهم اجعلنى من التوابين، واجعلنى من المتطهرين، واجعلنى صبوراً شكوراً، واجعلنى أذكرك كثيراً، وأسبحك بكرة وأصيلاً.

* * *

(فصل: في آداب اللباس)

وهو على خمسة أضرب:

محرم على كل مكلف، ومحرم على شخص دون شخص، ومكروه، ومباح، ومتنزه عنه.

فأما المحرم على كل مكلف فالمغصوب.

وأما المحرم على شخص دون شخص فالحرير مباح للنساء حرام على بالغى الذكور. وهل يباح أن يلبسوه الصغار أم لا ؟ على روايتين.

وكذلك في إباحة لبسه للبالغين في قتال المشركين وجهادهم روايتان، فهذا هو الضرب المباح.

وأما المكروه فهو إطالة الثوب إلى حد يخرج إلى الخيلاء والكبر، وكذلك ما فيه الحرير والقطن لا يعلم هل هما نصفان أو أحدهما أكثر.

وأما المتنزه عنه فهو كل لسبسة يكون بها مشتهرًا بين الناس، كالخروج عن عادة أهل بلده وعشيرته فينبسغى أن يلبس ما يلبسون ولا يباينهم فيها حستى لا يشار إليه بالأصابع ويغتاب فيكون ذلك سببًا إلى حملهم على غيبته، فيشاركهم في إثم الغيبة له.

(فصل) ولنا قسمان آخران في: اللباس:

أحدهما: واجب، والآخر: مندوب.

فأما الواجب فعلى ضربين:

أحدهما: يرجع إلى حق الله تعالى.

والثاني: إلى حق الإنسان خاصة.

فأما الذي لحق الله تعالى فهو ستر العورة عن أعين الناس على ما بيناه في فصل التعرى.

وأما الذي لحق الإنسان فهو الذي يتوقى به من الحر والبرد وأنواع المضار. فيجب عليه ذلك، ولا يجور تركه، لأن فيه عونًا على إتلاف نفسه وذلك حرام.

وأما المندوب فكذلك ينقسم على قسمين:

أحدهما: في حق الله تعالى، وهو الرداء إذا كان في جماعة ومجمع الناس فلا يعرى منكبيه من شيء من الثياب الجميلة، كالأعياد والجمع وغير ذلك.

والقسم الثانى: فى حق المخلوقين وهو ما يتجملون به بينهم من أنواع الثياب المباحة، ولا يزرى بصاحبه، ولا ينقص مروءته بينهم.

ويكره الاقتعاط وهو التعمم بغير الحنك.

ويستحب التلحي وهو إذا كان بالحنك.

ويكره كل ما خالف زى العرب وشابه زى الأعاجم.

وتطويل الذيل مكروه، لأنه ورد في الأثر عن النبي على أنه قال: «إزرة المسلم إلى نصف الساق، ولا حرج أو لا جناح فيما بينه وبين الكعبين، ما كان أسفل من الكعبين فهو في النار، من جَرَّ إزاره بطرًا لهم ينظر الله إليه» ذكره أبو داود (١) بإسناده عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي على الله .

⁽١) في اللياس: ب (٣٠)، وأحمد ٢/٤٩٨، والبيهقي ٢٤٤٢.

واشتمال الصماء مكروه في الصلاة وهو أن يلتحف بثوب ويجعل طرفيه على جانب فلا يكون ليده موضع تخرج منه، ولذلك سمى الصماء.

وكذلك يكره السدل وهو أن يترك وسط ردائه على رأسه وباقيه مسدل على ظهره، وهي لبسة اليهود.

وكذلك يكره الاحتباء وهو أن يجلس ويضم ركبتيه إلى نحو صدره ويدير ثوبه من وراء ظهره إلى أن يبلغ ركبتيه ويشده، حتى يكون كالمعتمد عليه والمستند إليه، إذا لم يكن عليه ثوب، لأنه يؤدى إلى انكشاف عورته، ولا بأس بذلك، إذا كان تحته ثوب.

وكذلك يكره التلثم وتغطية الأنف في الصلاة.

ويكره التشبه بزى النساء للرجال.

وكذلك يكره للنساء التشبه بزى الرجال، لأن النبي ﷺ لعن فاعله وتوعد عليه.

ويكره الاقعاء في الصلاة، وهو أن يمد ظهر قدميه، ويجلس على عقبيه، أو يجلس على التيه وينصب قدميه، قال النبي ﷺ: "إقعاء كإقعاء الكلب"(١)، فنهى عنه.

ويكره لبس ما تشف منه الأبدان من الثياب، وإن شفت منه العورة كان فاسقًا كما لو كشفها إذا تعمد لبسه، ولا تصح صلاته فيها.

وقد مدح الشرع السراويل بقوله ﷺ: «السراويل نصف الكسوة» (٢).

وهي في حق الرجال أوكد.

ويكره توسعة بواثكه، وتضييقها أولى وأحب، لأنه أستر للعورة، وقد روى أنه على قال: «اللهم اغفر للمسرولات» (٢)، قال ذلك في حق امرأة مرّ بها علت باتكة فسقطت، فأدار وجهه عنها، فقيل له: إنها مسرولة.

وفى بعض الأحاديث عنه ﷺ أنه كره السراويل المُخَرَفَجة، وهى الواسعة الطويلة التى تقع على ظهر القدمين، وأصله: السعة يقال: عيش مخرفج إذا كان واسعًا. وأفضل اللباس ما كان ساترًا.

⁽١) ابن ماجه في: الإقامة: ب (٢٢): حديث (٨٩٥).

⁽٢) الموضوعات ٣/ ٤٥ _ ٤٧.

⁽٣) التذكرة (١٥٦)، وتنزيه الشريعة ٢/ ٢٧٢، والفوائد المجموعة (١٨٩)، والموضوعات ٣/ ٤٦.

وأفضل ألوان الثياب ما كان أبيض لقـوله ﷺ: «خير ثيابكم البياض»(١)، وفي لفظ آخر: «عليكم بالبياض يلبسها أحياؤكم وكفنوا فيها موتاكم»(١).

وعن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ألبسوا من ثيابكم البياض فإنها من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم، وإن خير أكحالكم الأثمد يجلو البصر وينبت الشعر»(٣).

* * *

(فصل: في آداب النوم)

يستحب لمن أراد أن ينام أن يوكىء سقاءه، ويطفىء سراجه، ويغلق بابه، ويغسل فاه إذا كان قد أكل ما له رائحة لئلا يقصده الدبيب، ويسمى باسم الله عز وجل، ويقول:

ما روى أبو داود بإسناده عن سعد بن عبيدة قال: حدثنى البراء بن عازب قال: قال لى رسول الله: «إذا أتيت مَضْجَعَكُ فتوضاً وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الأيمن وقل: اللهم أسلمت وجهى إليك، وفوضت أمرى إليك، وألجأت ظهرى إليك، ورغبة إليك، لا ملجأ ولا منجا منك إلا إليك، آمنت بكتابك الذى آنزلت، ونبيك الذى أرسلت. قال: فإن مُتَّ على الفطرة، واجعلهن آخر ما تقول. قال البراء فقلت استذكرهن فقلت وبرسولك الذى أرسلت قال: لا، وبنبيك الذى أرسلت.

ويكون نومه على ما ذكر في الخبر على جنبه الأيمن مستقبل القبلة كما يكون في اللحد، وإن نام على ظهره متفكرًا في ملكوت السماوات والأرض فلا بأس.

ویکره نومه علی وجهه.

وإذا رأى فى منامه ما يزعجه استعاذ بالله تعالى من شره، وتفل عن يساره ثلاثًا، وقال: اللهم ارزقنى خير رؤياى، واكفنى شرها. ويقرأ آية الكرسى وقل هو الله أحد والمعوذتين، إلا أن يكون جنبًا. ولا يفسر منامه إلا على من يحسن من عالم أو حكيم

⁽١) ابن ماجه (١٤٧٢)، وأحمد ١/ ٢٧٤، والحاكم ١/ ٣٥٤.

⁽٢) النسائي ٨/ ٥٠٠، والبيهقي ٣/ ٤٠٣، والطبراني ٧/ ٢٨٤.

⁽٣) أبو داود (٣٨٧٨)، والترمذي (٩٩٤)، والنسائي ٤/ ٣٤، وأحمد ١/٢٤٧.

⁽٤) البخاري ١/ ٧١، وأبو داود (٤٦).

ويكون محبًا. ولا يفسر ما رآه من الأحلام لأن الشيطان يتمثل له.

وقد روى عن أبى قتادة (١) رضى الله عنه أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «الرؤيا من الله، والحلم من الشيطان، فإذا رأى أحدكم شيئًا بكرهه فلينفث عن يساره ثلاث مرات، ثم ليتعوذ من شرها فإنها لا تضره (٢).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: «إن رسول الله ﷺ كان إذا انصرف من صلاة الغداة يقول: إنه ليس يبقى بعدى من النبوة إلا الرؤيا الصالحة»(٣).

وفى حديث عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال: «رؤيا المؤمن جزء من ستة وأربعين جزءًا من النبوة»(٤).

وإذا أراد الخروج من منزله ذكر الكلمات التي وردت في حديث الشعبي عن أم سلمة رضى الله عنها أنها قالت: ما خرج رسول الله على من بيتي قط إلا رفع طرفه إلى السماء فقال: «اللهم إني أعوذ بك أن أضل أو أضل ، أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم، أو أجهل أو يُجهل على "(٥) ويقرأ: قل هو الله أحد مع المعوذتين إذا أصبح وإذا أمسى، ويدعو مع ذلك بدعاء رسول الله على اللهم بك نصبح وبك نمسى، وبك نحيا وبك نمو، ويزيد في الصباح: وإليك النشور، وفي المساء: وإليك المصير "(١).

ويقول مع ذلك: اللهم اجعلنى من أعظم عبادك عندك نصيبًا فى كل خير تقسمه فى هذا اليوم وفيما بعده من نور تهدى به أو رحمة تنشرها أو رزق تبسطه أو ضر تكشفه أو ذنب تغفره أو شدة تدفعها أو فتئة تصرفها أو معاناة تمن بها برحمتك إنك على كل شىء قدير.

⁽١) أبو قتادة هو: الحارث بن ربعى الأنصارى. وقيل: النعمان، وقيل: عمرو. شهد أحداً وما بعدها، وكان يقال له فارس رسول الله على الكوفة في خلافة على له ترجمة في: الإصابة ١٥٨/٤ ـ ١٥٩.

⁽٢) البخارى ٩/ ٣٩، ومسلم في: الرؤيا: حديث (١، ٢)، وابن أبي شيبة ١٠/٣٣٧.

⁽٣) البخاري ٩/٥٦، ومسلم في: الرؤيا: حديث (٢٣)، وأحمد ٣/١٣٥.

⁽٤) البخاري ٩/ ٤٨، ومسلم في: الرؤيا: حديث (٦)، وأحمد ٢/٧٠٥.

⁽٥) أبو داود (٩٤،٥)، وابن ماجه (٣٨٨٤)، وأحمد ٦/٣٢٢.

⁽٦) الترمذي (٣٣٩١)، وابن ماجه (٣٨٦٨)، وأحمد ٢/٤٥٤.

وإذا أراد دخول المسجد فليقدم رجله اليمنى ويؤخر رجله اليسرى ويقول: بسم الله السلام على رسول الله على اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب رحمتك(١).

وليسلم على من كان في المسجد. فإن لم يكن فيه أحد قال: السلام علينا من ربنا عز وجل .

وإذا دخله لا يجلس حتى يأتى بركعتين، ثم إن شاء تنفّل وإلا جلس مشتغلاً بذكر الله عز وجل، أو صامتًا لا يذكر شيئًا من أمور الدنيا.

ولا يكثر كلامه إلا ما لابد منه.

فإن كان قد دخل وقت الصلاة صلى السنة والفرض مع الجماعة.

فإذا فرغ وأراد الخروج فليقدم رجله اليسسرى ويؤخر رجله اليسمنى وليقل: بسم الله السلام على رسول الله ﷺ، اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد واغفر لى ذنوبى وافتح لى أبواب فضلك (٢).

ويستحب له فى دبر كل صلاة أن يسبِّح الله عز وجل ثلاثًا وثلاثين، ويحمده ثلاثًا وثلاثين، ويحمده ثلاثًا وثلاثين، ويختم المئة بلا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير.

ويستحب له المداوسة على الطهور، فإنه روى عن النبى على في حديث أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: «دم على الطهور تزد في عسمرك، وصل بالليل والنهار ما استطعت تحبك الحفظة، وصل صلاة الضمحى فإنها صلاة الأوابين، وسلم على أهل بيتك إذا دخلت بيتك يكثر خبير بيتك، ووقر كبير المسلمين، وارحم صغيرهم ترافقنى في الجنة». فقد جمع هذا الحديث آدابًا جمة.

* * *

⁽۱) این ماجه (۷۷۱)، وأحمد ۲/۲۸۲.

⁽٢) أحمد ٢/ ٢٨٢.

(فصل: في دخول المنزل والكسب من الحلال والوحدة) وإذا أراد دخول منزله:

فلا يدخل حتى يتنحنح، ويقول: السلام علينا من ربنا، فقد جاء في بعض الأخبار: أن المؤمن إذا خرج من منزله وكل الله تعالى ببابه ملكين يحفظان ماله وأهله، ويوكل إبليس سبسعين شيطانًا مردة، فإذا دنا المؤمن من بابه قال الملكان: اللهم وفقه إن كان انقلب بكسب طيب، فإذا تنحنح دنا الملكان وتباعدت الشياطين، وإذا قال: السلام علينا من ربنا توارت الشياطين، وقام الملكان أحدهما عن اليمين، والآخر عن الشمال.

وإذا فتح الباب فقال: بسم الله، ذهبت الشياطين ودخل معه الملكان، وحسنا له كل شيء في منزله، وأطابا له معيشة يومه وليلته، فإذا جلس المؤمن قام الملكان على رأسه فإن أكل أكل طيبًا، وإن شرب شرب طيبًا ما دام في منزله يومه وليلته، وكان طيب النفس.

فإن لم يفعل من ذلك شيئًا ذهب عنه الملكان، ودخل معه الشياطين، وقبحوا كل ما في منزله في عينه، وأسمعه أهله ما يسوؤه حتى يكون بينه وبين أهله ما يفسد عليه دينه. وإن كان أعزب ألقوا عليه النعاس والكسل، وإن نام نام جيفة، وإن جلس جلس في تمنى ما لا ينفعه، خبيث النفس، ويفسدون عليه طعامه وشرابه ونومه.

وأما الكسب:

فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من طلب الدنيا حلالاً استعفاقاً عن المسألة وسعيًا على أهله وتعطفًا على جاره بعثه الله تعالى يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر، ومن طلب الدنيا حلالاً مكاثراً مفاخراً مرائيًا لقى الله عز وجل يوم القيامة وهو عليه غضبان»(١).

وعن ثابت البنانى رحمه الله أنه قال: «بلغنى أن العافية فى عشرة أشياء: تسعة منها فى السكوت وواحدة فى الفرار من الناس، والعبادة عشرة: تسعة منها فى طلب المعيشة وواحدة فى العبادة».

وروى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهـما عن رسول الله ﷺ أنه قال: ﴿لا يَفْتُح

⁽١) ابن أبي شيبة ١٦/٧، والحلية ٣/ ١١٠، والإتحاف ١١٤/٥.

الرجل على نفسه بابًا من المسألة إلا فتح الله عليه بابًا من الفقر، ومن يستعف يعفه الله، ومن يستغن يغنه الله، ولئن يأخذ أحدكم حبىلاً ثم يعمد إلى هذا اللوادى فيحتطب منه، ثم يأتى سوقكم فيبيعه بمد تمر خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه أ(١).

وروى «ما من رجل يفتح على نفسه بابًا من المسالة إلا فتح الله عليه سبعين بابًا من الفقر» (٢).

وروى عن رسول الله على أنه قال: «إن الله يحب كل مؤمن محترف أبا العيال، ولا يحب الفارغ الصحيح لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة»(٣).

وروى أن داود نبى الله عز وجل سال الله تعالى أن يجعل كسبه من يده، فألان له الحديد، فصار في يده كالعجين والشمع، يتخذ منه الدروع فيبيعها فيعيش هو وعياله بثمنها.

وقال ابنه سليمان عليهما السلام: رب قد أعطيتني من الملك مما لم تعط أحداً من قبلي، وسألتك أن لا تعطيم أحداً من بعدى فأعطيتنيه، فإن قصرت في شكرك فدلني على عبد هو أشكر لك منى، فأوحى الله تعالى إليه: يا سليمان: إن عبداً يكتسب بيده يسد جوعه ويستر عورته ويعبدني هو أشكر لي منك. فنقال: يا رب اجعل كسبي بيدى. فأتاه جبريل عليه السلام فعلمه عمل الخوص، يتخذ منه القفاف، فأول من عمل الخوص سليمان عليه السلام.

وقيل عن بعض الحكماء إنه قال: لا يقوم السدين والدنيا إلا بأربعة: العلماء والأمراء والغزاة وأهل الكسب.

فالأمراء هم الرعاة يرعون الخلق.

والعلماء هم ورثة الأنبياء وهم يدلون الخلق على الآخرة، والناس يقتدون بهم.

والغزاة هم جند الله في الأرض، يقمع بهم الكفار.

وأما أهل الكسب فهم أمناء الله تعالى، بهم مصالح الخلق وعمارة الأرض.

⁽١) أحمد ٢/ ٤١٨، والمجمع ٣/ ٩٥، وكنز العمال (١٦٧٤٦، ١٦٧٤٧).

⁽٢) الإتحاف ٥/٤١٧، والمغنى عن حمل الأسفار ٢/٤٦.

 ⁽٣) العلل المتناهية ٢/ ٩٩ ، وابن عدى ١/ ٣٦٩ ، والمجمع ٤/ ٦٢ وعــزاه إلى الطبراني في «الكبير»
 و «الأوسط» من طريق عاصم بن عبيد الله وهو ضعيف.

فالرعاة إذا صاروا ذئابًا فمن يحفظ الغنم؟.

والعلماء إذا تركوا العلم واشتغلوا بالدنيا فبمن يقتدى الخلق؟.

والغزاة إذا ركبوا للفخر والخيلاء، وخرجوا للطمع فمتى يظفر بالعدو؟.

وأهل الكسب إذا خانوا الناس فكيف يأمنهم الناس؟.

وإذا لم يكن في التاجر ثلاث خصال افتقر في الدنيا والآخرة.

أولها: لسان نقى عن ثلاث: الكذب واللغو والحلف.

والثانية: قلب صاف من الغش والخيانة والحسد لجاره وقرينه.

والثالثة: نفس محافظة لثلاث خصال: الجسمعة والجماعات، وطلب العلم في بعض ساعات الليل والنهار، وإيثار مرضاة الله تعالى على غيره.

وإياك والكسب الحرام فقد قيل: إذا كسب العبد خبيئًا وأراد أن يأكل منه، وقال: بسم الله، قال الشيطان: كل إنى كنت معك حين كسبته فلا أفارقك، إنما أنا شريكك، فهو شريك كل كاسب حرام، قال الله عز وجل: ﴿وشاركهم في الأموال والأولاد﴾ [الإسراء: ١٤] فالأموال: الحرام، والأولاد: أولاد الزنا. كذا ذكر في التفسير.

وقد روى عن ابن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا يكتسب العبد مالاً من الحرام ويتصدق به فيؤجر عليه، ولا ينفق منه فيبارك له فيه، ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار»(١).

وبالجملة إنه لا يمتنع من الحرام إلا من هو مشفق على لحمه ودمه فدين المرء لحمه ودمه فليجتنب الحرام وأهله، ولا يجالسهم، ولا يأكل طعام من كسبه حرام، ولا يدل أحدًا على حرام، فيكون شريكه، فالورع هو ملاك الدين وقوام العبادة واستكمال أمر الآخرة.

وأما الوحدة والعزلة:

فقد جاء عن النبي عَلَيْ أنه قال: «عليكم بالعزلة فإنها عبادة»(٢).

وقال النبي ﷺ: «المؤمن جليس بيته» (٣).

⁽١) أحمد ١/٣٨٧، والمشكاة (٢٧٧١).

⁽٢) كنز العمال ٣/ ٤٤٢ موقوقًا على ابن سيرين.

⁽٣) بنحوه: أحمد ٥/ ٢٥٩، والطبراني ١٠/ ٢١٠.

وقال النبي ﷺ: «أفضل الناس رجل اعتزل يكفي الناس شره».

وفي بعض الألفاظ عنه ﷺ أنه قال: «الغريب هو الذي يفر بدينه».

وعن بعض السلف أنه قال: هذا زمان السكوت ولزوم البيوت ـ وهو بشر الحافى ـ.

وقيل لسعد بن أبى وقاص لما تفرد فى قصره بالعقيق: تركت أسواق الناس ومجالس الإخوان وتخليت، فقال: رأيت أسواقهم لاغية ومنجالسهم لاهية، فوجدت الاعتزال فيما هناك عافية.

وقال وُهَيْب بن الورد رحمه الله: «خالطت الناس خمسين سنة فما وجدت رجلاً غفر لى زلة، ولا ستر لى عورة، ولا أمنته إذا غضب، وما وجدت منهم إلا من يركب هواه».

وعن الشعبى رحمه الله أنه قال: «تعاشر الناس بالدين زمنًا طويلاً حتى ذهب الدين، ثم تعاشروا بالحروءة حتى ذهب الحياء، ثم تعاشروا بالرغبة والرهبة، وأظن أنه سيجىء بعد هذا ما هو أشد منه».

وقال الحكيم: «العبادة عشرة أجزاء تسعة في الصمت وواحدة في العزلة، فراودت نفسي على الصمت فلم أقدر عليه، فصرت إلى العزلة فجمعت لي التسعة».

وكان يقول: «لا شيء أوعظ من القبر، ولا آنس من الكتاب، ولا أسلم من الوحدة».

وقال بشر بن الحارث رحمه الله: إنما يطلب العلم ليهرب به من الدنيا لا لتطلب به الدنيا.

وروى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: «قيل: يا رسول الله: أى جلسائنا خير؟ قال ﷺ: من ذكرتكم الله تعالى رؤيته، وزاد فى عسملكم منطقه، وذكركم الآخرة عمله»(۱).

وكان عيسى ابن مريم عليه السلام يقول: «يا معشر الحواريين تحبيوا إلى الله عز وجل ببغض أهل المعاصى، وتقربوا إلى الله تعالى بالتباعد عنهم، والتمسوا رضاه بسخطهم».

⁽۱) الكنز (۲۵۵۸۸)، ومجمع الزوائد ۲۲٦/۱۰ وعزاه إلى «أبي يعلى» من طريق مبارك بن حسان، وقد وثق، وبقية رجاله رجال الصحيح.

وإن كان لابد من المخالطة فلتكن للعلماء، فإن النبى على قال: «مجالسة العلماء عبادة»(١).

وقال ﷺ: «ألزم قلبك التفكر وجسدك التصبر وعينك البكاء، ولا تهتم لرزق غد فإن ذلك خطيئة تكتب عليك، والزم المساجد فإن عمّار بيت الله تعالى هم أهل الله عز وجل» (۲).

وقال ﷺ: «من أكثر الاختلاف إلى المساجد أصاب أخًا مستفادًا ورحمة منتظرة وكلمة تدل على هدى وأخرى تصرف عن الردى وعلمًا مستطرفًا وترك الذنوب حياء وخشية» (٣).

ولو اعتزل الإنسان الناس مهما اعتزل لم يكن له مستسعًا في الشرع اعتزال الجمعة والجماعات، فلا يجوز له تركسها في الجملة، لأنه يكفسر بمداومته على ترك الجمعة لما روى عن النبي عليه أنه قال: «من ترك الجمعة ثلاثًا من غير عدر طبع الله تعالى على قلبه».

وفى حديث جابر رضى الله عنه: «واعلموا أن الله عنز وجل قد افترض عليكم الجمعة فى مقامى هذا فى شهرى هذا فى عامى هذا إلى يوم القيامة، من تركها وله إمام عادل أو جائر استخفاقًا بها أو جحودًا لها فلا جمع الله له شمله ولا أتم له أمره ألا لا صلاة له، ألا لا ركاة له، ألا لا حج له، ألا لا صوم له، إلا أن يتوب، فمن تاب تاب الله عليه (٤).

ولأن فى تركها استهانة بمنادى الله عز وجل وهو قـول الله تعالى: ﴿يَا آيَهَا الذَّينَ اللهُ الذَّينَ اللهُ الذَّين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجـمعة فاسعوا إلى ذكر الله الجمعة: ٩]، ومن استهان بالله تعالى وبمناديه يكفر، فعليه التوبة وتجديد الإسلام، ويتوب الله على من تاب.

ولا يجوز له تركها إلا لعذر يبيحه الشرع كما قيل: «خذ عن الناس جانبًا غير طاعن

⁽١) الإتحاف ٦/٤/، والكنز (٢٨٧٨).

⁽٢) مجمع الزوائد ٢/ ٢٣: باب لزوم المساجد مقتصراً على آخره، وعزاه إلى الطبراني في «الأوسط» و «أبي يعلى» و «البزار» من طريق صالح المرى، وهو ضعيف.

⁽٣) الطبـراتي ٣/ ٩١، والمجمع ٢/ ٢٢ ـ ٢٣ وعزاه إليـه في «الكبيـر» من طريق سعــد بن طريف، وقال: قد أجمعوا على تركه، وابن عساكر ٣٠٨/٤، والتنزيه ٢٦٩/١.

⁽٤) ابن ماجه (١٠٨١)، ولسان الميزان ٤/١٧٤.

عليهم ولا تارك لجماعتهم».

فليجتهد المرء في الاعتسزال عن الناس ما استطاع إلا ممن يكون عونًا له في أمر دينه، لأن الكذب إنما يجرى بين اثنين، والفجور بين اثنين، وقتل النفس بين اثنين وقطع المال بين اثنين، والسلامة من ذلك في الاعتزال والانفراد.

* * *

(نصل: في آداب السفر والصحبة فيه)

وإذا أراد سفرًا أو حجًا أو غـزوًا أو تحولاً من دار إلى دار أو طلب حــاجة فليــصل ركعتين، ثم يطلب حاجته، ويتحول.

وأما فى السفر فليقل على إثر الركعتين: «اللهم بلغ بلاغًا مبلغ خير ومغفرة منك ورضوانًا بيدك الخير وأنت على كل شيء قدير، اللهم أنت الصاحب فى السفر والخليفة فى الأهل والمال والولد، اللهم هون علينا السفر واطو لنا البعيد، اللهم إنى أعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنقلب وسوء المنظر فى الأهل والولد والمال»(١).

ويتحرى أن يكون ذلك بكرة خميس أو سبت أو اثنين.

وإذا استوى على راحلته قال: ﴿سبحان الذي سيخر لنا هذا وما كنا له مقرنين * وإنا إلى ربنا لمنقلبون * [الزخرف: ١٣].

وإذا رجع من السفر صلى ركعتين وقال: «آيبون تائبون عابدون لربنا حامدون» (۲)، لأنه روى عن النبى ﷺ أنه كان يفعله.

وإذا خرج فلا يكن قائدًا للناس إذا وجد من يقودهم، ولا يشير عليهم بمنازل ينزلونها إذا وجد من يكفيه ذلك.

وعليه بالصمت وحسن الصحبة وكثرة المنفعة لإخوانه، وإياه والقيل والقال.

ولا ينزل على الطريق ولا على ماء، فإنه مأوى الحيات والسباع بل يتنحى عنه، ولا يعرّس على الطريق فإنه مكروه.

وينبغى أن يكون سفره على لسان المعرفة.

⁽۱) أبو داود (۲۰۹۸)، وأحمد ۲۵۲/۱.

⁽٢) البخاري ٣/٩، ومسلم في: الحج: حديث (٢٨٤ و ٤٢٩)، وأحمد ٢٥٦/١.

ويخرج من أوصافه المذمومة إلى صفاته المحمودة، فيخرج من هواه إلى طلب رضا مولاه بتصحيح تقواه.

فأول ما يجب عليه إذا أراد أن يسافس من بلده أن يرضى خصومه ويرضى والديه أو من هو في حكمهما من الأجداد والخالات.

ويخلف لعياله ما يمونهم في مدة سفره، أو يستصحبهم ويحملهم معه.

وينبغى أن يكون سفره لطاعة من الطاعات كالحج أو زيارة النبي عَلَيْ أو زيارة شيخ أو موضع من المواضع الشريفة.

أو لمباح كالتجارة والعلم بعد أحكام علوم العبادات الخمس، لأن علمها فريضة وما وراءها مباح وفيه فضل، وقيل فرض على الكفاية.

وينبغى أن يعاشر أصحابه في سفره بحسن الخلق وجميل المداراة، وترك المخالفة واللجاج في جميع الأشياء.

ويشتغل بعددمة أصحابه في السفر ولا يستخدم أحدًا إلا عند الضرورة، ويجتهد أبدًا أن يكون في سفره على الطهارة.

ومن آداب الصحبة أن يقف مع صاحبه إذا عيى، ويسقيه الماء إذا عطش، ويرفق به إذا ضجر، ويداريه إذا غضب، ويحفظه ورحله إذا نام، ويؤثره إذا قلّ الزاد، ويواسيه بما يفتح له، ولا ينفرد به دونه، ولا يكتمه سرا، ولا يفشى له سرا، ولا يستظهره إلا بجميل، ويرد غيبته، ويحسن ذكره عند الرفقة، ولا يعيبه عندهم، ولا يشكو منه إليهم، ويتحمل أذاه، وينصحه إذا شاوره، ويسأله عن اسمه وبلده ونسبه وإن كان أرفع منه منزلة.

ويظهر للرفقة أنه تابع له وإن كان هو المتبوع، وأوضح لتابعه عيوب نفسه على طريق النصح له لا على طريق التوبيخ والتعنيف.

وينبغى أن يتعوذ من كل شيء يخافه عندما يحل بموضع أو ينزل بمنزل أو يجلس فى مكان، أو ينام فيه بأن يقول:

«أعوذ بالله وبكلماته التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر، وبأسماء الله الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم من شر ما خلق وذراً وبرأ، ومن شر ما ينزل من السماء وما يعرج فيها، ومن شر ما ذراً في الأرض ومن شر ما يخرج منها، ومن فتن

الليل والنهار، ومن طارق الليل والنهار إلا طارقًا يطرق منك بخير، يا أرحم الراحمين، ومن كل دابة ربى آخذ بناصيتها إن ربى على صراط مستقيم،(١).

ولا يتخذ في الركاب الأجراس، لأن النبي على قال: (إنه مع كل جرس شيطان» (٢). وقال على: (إن الملائكة لا تصحب رفقة فيها جرس» (٣).

ويستحب أن يصحب في سفره عصا، ويجتهد ألا يخلو منها، لما روى ميمون بن مهران عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «إمساك العصا سنة الأنبياء وعلامة المؤمنين».

وقال الحسن البصرى رحمه الله: «في العكارة ست خسصال: سنة الأنبياء، وزى الصالحين، وسلاح على الأعداء _ يعنى الحية والكلب وغير ذلك _ ، وعون الضعفاء، وغم المنافقين، وزيادة في الحسنات».

ويقال: إذا كان مع المؤمن العصا هرب الشيطان منه، وخشع منه المنافق والفاجر، وتكون قبلته إذا صلى، وقوته إذا أعيى، وفيها منافع كثيرة كما قال الله في قصة موسى عليه السلام: ﴿هي عصاى أتوكا عليها وأهش بها على غنمي ولى فيها مآرب أخرى الهذه الهذه الهذه الهذه المداع.

(فصل: ولا يجوز خصاء شيء من الحيوان والعبيد)

نص عليه الإمام أحمد في رواية حرب وأبي طالب .

وكذلك السمة في الوجه على ما نقل أبو طالب عنه.

لأن النبى ﷺ نهى أن يخصى كل ذى نسل من البهائم، فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه، وفى حديث أنس بن مالك رضى الله عنه أنه ﷺ «نهى عن الوسم فى الوجه ورخص فيه فى الأذن»(٤).

وإن كان لابد من الوسم لأجل العلامة ليعرفوا البهائم حين الاختــلاط جاز في غير الوجه كالافخاد والأسنمة.

⁽١) أحمد ٣/٤١٩، ودلائل النبوة ١/ ٣٠.

⁽٢) أبو داود (٢٣٠٠)، وشرح السنة (١١/٢٦).

⁽٣) مسلم في: اللباس: حديث (١٠٣)، وأبو داود (٢٥٥٤)، وأحمد ٢/٣٢٧.

⁽٤) الترمذي (١٧١٠)، وأحمد ٣٧٨/٣، والصحيحة (٣٠٥).

(فصل: ولا يجوز فعل شيء من المستقدرات في المساجد)

ويكره العمل فيها كالخياطة والخرازة والبيع والشراء وما أشبه ذلك.

ويكره رفع الأصوات إلا بذكر الله تعالى.

والنخامة في المسجد خطيئة، وكفارتها دفنها.

ويكره زخرفة المساجد بالتزاويق والخلوق، ولا بأس بتجصيصها وتطيينها.

ويكره اتخاذها بيتًا ومقامًا إلا للغريب أو المعتكف، لأن النبي ﷺ أنزل وفد بني عبد قيس، وروى : ثقيف في المسجد.

ولا بأس بإنشاء السمعر والقسمائد فيها الخالية من السخف والهجاء للمسلمين، والأولى صيانتها إلا أن تكون من الزهديات المرققات المشوقات المبكيات، فيجوز الإكثار منها. والأولى من ذلك القرآن والتسبيح، لأن المساجد وضعت لذكر الله تعالى والصلاة، فينبغى أن تجل عما سوى ذلك.

ويكره نقل تراب المسجد. وأما ما حصل فيه من المزابل والكناسة فيستحب إخراج ذلك وفيه فضل كثير. وقد روى عن النبي على أن ذلك مهور الحور العين(١).

ويكره تمكين الصبيان والمجانين من دخوله.

ولا بأس بعبور الجنب فيه.

وتمنع الحائض، لأنه لا يؤمن من تلويث المسجد.

وإذا دعت الضرورة للجنب جاز له أن يتوضأ ويلبث فى المسجد إلى حين يقدر على الغسل، والأولى أن يتيمم للجنابة مع ذلك أيضًا، وكذلك إذا لم يجد الماء إلا فى بئر المسجد تيمم لجوازه إلى البئر، ثم يغتسل إذا وصل إليها.

* * *

(فصل: في الأصوات)

فما كان منها من إنشاد الأشعار المتعربة من الملاهى على ضربين: مباح ومحظور. فالمباح: ما لا سخف فيه.

والمحظور: ما كان فيه سخف.

⁽١) تنزيه الشريعة ٢/ ٣٨، والموضوعات ٣/ ٢٥٤، والقرطبي ١٥٤/١٦.

فأما ما ينضم إلى الملاهى فمحظور، سواء خلا عن السخف أو قارن السخف، إلا أنه إذا قارنه سخف حصل الحظر لعلتين.

وتكره قراءة القرآن بالألحان المشبهة بأصوات الأغاني المطربة إعظامًا له وتنزيهًا.

لأن الغالب من ذلك إخراج الكلام عن سننه، وإسقاط الإطالة والهمز في موضعه، وإطالة المقصور وقصر الممدود وإدغام الحروف.

ولأن ثمرة القراءة خشية الله عز وجل، وتجديد التوبة عند سماع مواعظه والاعتبار ببراهينه وقصصه وأمثاله والتشوق إلى وعده، وذلك يزول بطيب سماعه، قال الله عز وجل: ﴿إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانًا وعلى ربهم يتوكلون﴾ [الانفال:٢]، وقال تعالى: ﴿أفلا يتدبرون القرآن﴾ [النساء:٨٨، ومحمد: ٢٤]، وقوله جل وعلا: ﴿ليدبروا آياته﴾ [ص: ٢٩]، وقوله تعالى: ﴿وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفوا من الحق﴾ [المائدة: ٨٣].

والألحان المطربة تحول بين ذلك، فكره لأجل ذلك.

ولا يسافر بالمصحف إلى أهل الحرب، حتى لا ينالوا منه، ويستخفوا بحرمته.

ولا يستمع إلى أصوات الأجنبيات من شواب النساء، لأن النبي على قال: «التسبيح للرجال والتصفيق للنساء»(١)، هذا إذا ناب المصلى نائب في صلاته فكيف بالشعر والغزل والأمور المهيجة لطباع الناس من ذكر صفات العشاق والمعشوقين ودقائق صفات المحبة والميل وصفات المشتهاة التي تتوق النفس إلى سماعها، فتهيج دواعي السامع وتثير طبعه إلى المحارم، فلا يجوز لأحد سماع ذلك.

وإن قال قائل إنى أسمعها على معان أسلم فيها عند الله تعالى، كذبناه؛ لأن الشرع لم يفرق بين ذلك، ولو جاز لأحد لجاز للأنبياء عليهم السلام، ولو كان ذلك عذراً لأجزنا سماع القيان لمن يدعى أنه لا يطربه، وشرب المسكر لمن يدعى أنه لا يسكره.

فلو قال: عادتي أنى متى شربت الخمر انكففت عن الحرام، لم نبحه له.

ولو قال: عادتى إذا شهدت المردان والأجنبيات وخلوت بهن اعتبرت فى حسنهم، لم نجز له ذلك.

⁽۱) البخاری ۲/ ۸۰، ومسلم فی: الصلاة: حدیث (۱۰۱ و ۱۰۷)، وأحمد ۲/۲۲۱.

بل نقول: ترك ذلك واجب، والاعتبار بغير المحرمات أكثر من ذلك، وإنما هذه طريقة من أراد تناول الحرام بطريق الله عز وجل فيركب هواه، فلا نسلم لأصحابها، ولا نلتفت إليهم، قال الله عز وجل: ﴿قُلُ لَلْمُؤْمَنِينَ يَغْضُوا مِن أَبْصَارِهُم ويَحَفَظُوا فُرُوجِهُم ذَلِكُ أَزْكَى لَهُم﴾ [النور: ٣٠].

فمن قال: النظر أزكى، كان مكذبًا للقرآن.

ويكره الندب والنياحة.

فأما البكاء على الميت فغير مكروه.

* * *

(فصل: في الآداب في قتل الحيوان، ما يباح منه وما لا يباح)

فمن رأى شيمًا من الحيات في منزله فليؤذنه ثلاثًا، فإن بدا له بعد ذلك فليقتله.

وأما في الصحارى فيجوز قتله من غير إيذان وكذلك الأبتسر وهو قصير الذنب وذو الطفيتين الذى في ظهره خط أسود، وقيل له شعرتان سوداوان بين عينيه فإنه يقتله بلا إيذان.

وصفة الإيذان:

أن يقول: امض بسلام لا تؤذنا.

قد جاء فى ذلك أن النبى عَلَيْ ستل عن حيات البيوت فقال: إذا رأيتم منهن شيئًا فى مساكنكم فقولوا: أنشدكم العهد الذى أخذه عليكم نوح، أنشدكم العهد الذى أخذه عليكم سليمان أن لا تؤذونا، فإن عدن فاقتلوهن (١).

وما روى عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اقتلوا الحيات كلهن، فمن خاف ثارهن فليس منى (٢).

وفى حديث سالم عن أبيه عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: إن رسول الله ﷺ قال: اقتلوا الحيات وذا الطفيتين والأبتر فإنهما يكسفان البصر ويسقطان الحبل (٣).

قال: وكان عبد الله رضى الله عنه يقتل كل حية وجدها، فأبصره أبو لبابة رضى الله

⁽١) أبو داود.(٢٦٠٥)، والطيراني ٧/ ٩٢.

⁽۲) أبو داود (۹۲٤٩)، والطبراني ۲/ ۳۸۲.

⁽٣) البخاري ٤/١٥٤، ومسلم في: السلام: حديث (١٢٨، ١٢٩)، وأحمد ٢/٩.

عنه وهو يطارد حية فقال: إنه قد نهى عن ذوات البيوت(١).

والأصل في النهي عن ذوات البيوت، ما روى عن أبي السائب قال: أتيت أبا سعيد الحدرى رضى الله عنه فبينا أنا جالس عنده سمعت تحت سريره تحريك شيء، فنظرت فإذا حية فقمت، قال أبو سعيد: ما لك، قلت: حية ها هنا، قال: فتريد ماذا؟ قلت: أقتلها، فأشار إلى بيت في داره تلقاء بيته، فقال: إن ابن عم لي كان في هذا البيت، فلما كان يوم الأحزاب استأذن إلى أهله، وكان حديث عهد بعرس، فأذن له رسول الله فلما كان يوم أن يذهب بسلاحه، فأتي داره فوجد امرأته قائمة على باب البيت، فأشار إليها بالرمح، فقالت: لا تعجل حتى تنظر ما أخرجني فدخل البيت فإذا حية منكرة، فطعنها بالرمح ثم خرج بها في الرمح يرتكض، قال: فلا أدرى أيهما كان أسرع موتًا الرجل أو الحية؟ فأتي قومه رسول الله على فقالوا: ادع الله تعالى أن يرد صاحبنا فقال: استغفروا لصاحبكم، ثم قال: إن نفراً من الجن أسلموا بالمدينة فإذا رأيتم أحداً منهم فحلروه ثلاث مرات، ثم إن بدا لكم بعد أن تحذروه فاقتلوه بعد الثلاث»(٢).

وروى عن بعض الألفاظ: فليؤذنه ثلاثًا، فإن بدا له فليقتله فإنه شيطان.

ويجوز قــتل الأوزاغ، لما روى عامر بن ســعد عن أبيه ــ رضى الله عنه ــ قــال: أمر رسول الله ﷺ بقتل الوزغ، وسماه فويسقًا» (٣).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «في أول ضربة سبعين حسنة»(٤). يعنى في قتلها بأول ضربة كان له ذلك.

ويكره قـتل الضفدع لما روى عن عبد الرحـمن بن عثـمان أنه سـال النبي ﷺ عن

⁽۱) احمد ۹/۲.

⁽۲) أبو داود (۲۵۷۵)، وأحمد ۳/ ٤١.

⁽٣) البخارى فى: بدء الخلق: ب (١٥)، ومسلم فى: السلام: حديث (١٤٢، ١٤٢)، واحمد ١٧٦/١.

⁽٤) مسلم في: السلام: حديث (١٤٦)، واحمد ١/ ٤٢٠.

⁽٥) مسلم: حديث (١٧٥٩)، وأبو داود (٢٦٦٥)، والبيهقي ٢١٣/٥.

ضفدع يجعلها في دواء، فنهاه النبي ﷺ عن قتلها(١).

ويكره قتل جميع ما يباح قتله بالنار من القمل والبق والبراغيث والنمل، لقوله على: «لا يعذب بالنار إلا ربّ النار»(٢).

ويجوز قتل كل شيء يؤذى من الحيوانات، وإن لم توجد منه الأذية بعدما كان مخلوقًا على صفة تؤذى، لأن من طبعه الأذية، وذلك كالحية التي ذكرنا صفتها.

والعقرب والكلب العقور والفارة وغير ذلك. وكذلك الكلب الأسود البهيم لأنه شيطان.

وكل حيوان يجده إنسان عطشانًا أثيب على إسقائه الماء، لقوله ﷺ: «في كل ذي كبد حرّى أجر» (٣). هذا إذا لم يكن مؤذيًا.

وأما المؤذى فلا يسقيه فإن ذلك تنمية وتكثير للأذية وذلك لا يجوز.

ولا يجوز اتخاذ الكلب وتربيته في داره إلا للحرس أو الصيد أو الماشية.

وإن كن عقوراً حرم تركه قولاً واحداً، ووجب قتله ليدفع شره عن الناس، وقد ورد في بعض الأحاديث: «من اقتنى كلبًا لغير ماشية أو صيد نقص من أجره كل يوم قيراطان»(٤).

ولا يجوز تكليف الحيوان البهيم فوق طاقته في الحمل والحرث والسير ومنعم ما يكفيه من العلف، فإن فعل ذلك أثم.

ويكره له إطعامه فوق طاقته، وإكراهه على أكل ما اتخذه الناس عادة لأجل التسمين.

ويكره الأكل من كسب الحجام، لأن في ذلك دناءة وقد قال على: «كسب الحجام خبيث»(٥).

وقد حرم ذلك بعض أصحابنا لأن ذلك مروى عن الإمام أحمد رحمه الله تعالى.

⁽۱) این ماجه (۳۲۲۳).

⁽٢) أيو داود في: الجهاد: ب (١٢١)، وشرح السنة ١٩٨/١٢، وابن عساكر ٤/ ٤٥٠.

⁽٣) أحمد ٢/ ٢٢٢، والبيهقي ١٨٦/٤.

⁽٤) البخاري ٧/ ١١٢.

⁽٥) مسلم في: المساقاة: حديث (٤١)، وأبو داود (٣٤٢١)، وأحمد ٣/ ٤٦٤.

(فصل: وبر الوالدين واجب)

قال الله عز وجل: ﴿إِمَا يَبِلَغَنَ عَنْدُكُ الْكَبِرِ أَحَدُهُمَا أَوْ كَلَاهُمَا فَلَا تَقُلُ لَهُمَا أَفُ وَلا تَعْمَا وَقَلُ لَهُمَا قَدُولاً كَرِيماً﴾ [الإسراء: ٢٣]، وقال تعالى: ﴿وصاحبهما في الدنيا معروفًا﴾ [لقمان: ١٥]، وقال جال وعلا: ﴿أَنْ اشْكُرُ لَي وَلُوالَدِيكُ إِلَى المُصَيِّرِ﴾ [لقمان: ١٤].

وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى على أنه قال: «من أصبح مسخطًا لوالديه أصبح له بابان مفتوحان إلى النار، ومن أمسى مسخطًا لوالديه أمسى له بابان مفتوحان إلى النار، وإن ظلماه وإن ظلماه وإن ظلماه وإن ظلماه»(١).

وعن عبد الله بن عـمر رضى الله عنهما قال: قـال رسول الله ﷺ: رضا الرب فى رضا الوالدين وسخطه فى سخط الوالدين (٢٠).

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه قال: «جماء رجل إلى النبى على فقال: إنى أريد الجهاد، فقال: ألك أبوان؟ قال: نعم. قال على أله فيهما فجاهد»(٣).

وصفة البر: أن تكفيهما ما يحتاجان إليه، وتكف عنهما الأذى وتداريهما مداراة الطفل الصغير، ولا تتضجر منهما ولا من حوائجهما، وتجعل خدمتهما بدلاً من كثير نوافلك من الصلاة والصيام والقراءة، وتستغفر لهما عقيب صلواتك، ولا تحوجهما إلى التعب، وتتحمل أذاهما، ولا تعل صوتك على أصواتهما، ولا تخالفهما في ما لا يكون في ذلك ترك الفرائض كحججة الإسلام يكون في ذلك ترك الفرائض كحججة الإسلام والصلوات الخمس والزكاة والكفارة والنذر، وألا يكون في ذلك ارتكاب المحرم من أنواع المناهى من الزنا وشرب الخمر والقتل والقذف وأخذ المال كالغصب والسرقة لقول النبي عليه النبي الله تعالى "نا.

وقد قال تعالى: ﴿وإن جاهداك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما وصاحبهما في الدنيا معروفًا ﴾ [لقمان: ١٥].

⁽١) الإتحاف ٦/٤/٣.

⁽۲) الترمذي (۱۸۹۹)، والحاكم ٤/ ١٥٢.

⁽۳) أبو داود فی: الجمهاد: ب (۳۳)، والتسرمانی (۱۹۷۱)، والنسائی ۲/ ۲۰، وشسرح السنة - ۲/ ۳۷۷.

⁽٤) أحمد ١/١٣١، والصحيحة (١٧٩).

فهذا الحديث والآية عام في ترك طاعة كل من أمر بمعصية الله أو ترك طاعته، ومذكور ذلك عن الإمام أحمد في رواية أبي طالب في الرجل الذي ينهاه أبواه عن الصلاة في الجماعة، فقال: ليس لهما طاعة في ترك الفرض.

وأما النوافل فيجوز تركها لطاعتهما، بل الأفضل طاعتهما.

ومن البر لهما أن تصل من وصلهما، وتهجر من هجرهما، وتغضب لهما كما تغضب لنفسك في الموت والحياة.

وإذا ثار طبعك في الغضب عليهما فاذكر تربيتهما وسمهرهما وإشفاقهما وتعبهما، وقول الله تعالى: ﴿وقل لهما قولاً كريماً﴾ [الإسراء: ٢٣].

فإن لم تردعك عن غيظك الرحمة لهما ولا بهما فاعلم أنك محروم مسخوط عليك فتب إلى الله تعالى إذا سكن غضبك إن كنت خالفت أمره فيهما.

ولا تسافر سفرًا ليس بواجب عليك إلا بإذنهما.

ولا تغزُّ إلا أن يتعين عليك إلا بإذنهما.

ولا تفجعهما بنفسك، فقد نهى غيرك أن يفجعهما بك، فقال النبى ﷺ: «لعن الله المفرق بين الوالدة وولدها»(١).

وإن ظفرت بطعام أو شراب فعليك بإيثارهما بأطيبه، فطالما آثراك وجاعا وأشبعاك وسهرا ونوماك. ترشد بذلك إن شاء الله تعالى.

* * *

(فصل: فيما يستحب من انكنى والأسماء وما يكره منها)

يمنع الإنسان أن يسمى ولده ويكنيه باسم النبى ﷺ وكنيته، ويجوز إفراد أحدهما عن الآخر، وقد روى عن الإمام أحمد رحمه الله رواية أخرى كراهيته فى الجملة، يعنى الجمع والإفراد. وروى عنه الجواز فى الجملة.

والدليل على جواز التسمية باسم النبى على دون كنيت ما روى أنس بن مالك وأبو هريرة رضى الله عنهما عن النبى على أنه قال: «سموا باسمى ولا تكنوا بكنيتى»(٢).

⁽١) كنز العمال (٢٥٠٢٤).

⁽٢) البخاري ٢/٨٦، ومسلم في: الآداب: حديث (١، ٥)، وأحمد ٢/ ٢٤٨.

والدليل على جواز الجمع بينهما: ما روى عن عائشة رضى الله عنها، قالت: جاءت امرأة إلى النبى على خواز الجمع بينهما الله إنى ولدت غلامًا فسميته محمدًا وكنيته بأبى القاسم فذكر لى أنك تكره ذلك، فقال على الذي أحل اسمى وحرم كنيتى؟ أو ما الذى حرم كنيتى وأحل اسمى؟»(١).

ویکره من الکنی أبو یحیی وأبو عیسی^(۲).

ویکره أن یسمی عبیده بأفلح ونجاح ویسار ونافع ورباح وبرکة وبرة وحزن وعاصیة، لما روی عمر بن الخطاب رضی الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: لئن عشت لأنهین أن یسمی العبید یساراً أو برکة أو رباحًا أو نجاحًا أو أفلح (۳).

ويكره من الألقاب والأسماء ما يوازى أسماء الله تعالى كملك الملوك وشاهنشاه وما شاكل ذلك، لأن ذلك عادة الفرس.

ويكره التسمى بالأسماء التى لا تليق إلا بالله سبحانه وتعالى كفدوس وإله وخالق ومهيمن ورحمن، قال الله تعالى: ﴿وجعلوا لله شركاء قل سموهم﴾ [الرعد:٣٣]، قال بعض المفسرين: قل سموهم بأسمائي فانظروا ذلك هل تليق بهم.

ويحرم على كل أحد أن يلقب أخماه أو عبده بلقب يكره لأن الله تعمالي نهي عن ذلك، فقال عز وجل: ﴿ولا تنابزوا بالألقاب﴾ [الحجرات: ١١] وسماه فسوقًا.

ويستحب أن تدعو أخاك بأحب أسمائه إليه.

(قصل)

ويستحب لمن غضب إن كان قائمًا أن يجلس، وإن كان جالسًا أن يضطجع، وإن مس الماء البارد سكن غضبه، لما روى الحسن رضى الله عنه أن النبى على قال: «إن الغضب جمرة تتوقد في قلب ابن آدم فإذا وجد أحدكم ذلك فإن كان قائمًا فليقعد وإن كان قاعدًا فليتكيء»(٤).

⁽۱) أبو داود (۲۸۸).

⁽۲) أيو داود (۴۹۲۳).

⁽۳) مسلم فی: الأدب: حدیث (۱۲)، وأبو داود فی: الأدب: ب (۲۹)، والترمذی (۲۸۳۲)، وأحمد ٥/ ١٠ و ٢١ و ٢١.

⁽٤) أحمد ٣/١٩، وعبد الرزاق (٢٠٢٨٩).

ويكره أن يجلس الرجل بين قـوم وهم في سر بغيـر إذنهم، لأن النبي ﷺ نهى عن ذلك.

ويكره الجلوس بين الظل والشمس.

ويكره الاتكاء على يده اليسرى(١) والاضطجاع بين الجُلُوس.

وإذا قام من مجلسه يستحب له أن يقول كفارة المجلس: «سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت، أستغفرك وأتوب إليك» (٢).

ويكره المشى بالنعل في المقابر.

ويستحب لمن دخلها أن يقول: اللهم رب هذه الأجساد البالية، والعظام الناخرة، التي خرجت من دار الدنيا وهي بك مؤمنة، صل على محمد وعلى آل محمد، وأنزل عليهم روحًا منك وسلامًا منى، ويقول:

السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وإنا إن شاء الله بكم لاحقون (٣).

لأنه مروى أيضًا.

وإذا زار قبراً لا يضع يده عليه، ولا يقبله، فإنه عادة اليهود، ولا يقعد عليه، ولا يتكيء إليه، ولا يدوسه إلا أن يضطر إلى ذلك كله، بل يقف عند موضع وقوفه منه أن لو كان حيًا، ويحترمه كما لو كان حيًا، ويقرأ إحدى عشرة مرة: قل هو الله أحد وغيرها من القرآن، ويهدى ثواب ذلك لصاحب القبر وهو أن يقول: اللهم إن كنت قد أثبتنى على قراءة هذه السورة، فإنى قد أهديت ثوابها لصاحب هذا القبر، ثم يسأل الله حاجته.

ولا يكسر عظمًا، ولا يدوسه، فإن ألجىء إلى ذلك واضطر فليستغفر الله لصاحب القبر.

وتكره الطيرة، ولا بأس بالتفاؤل.

ويستحب التواضع لكل واحد من المسلمين.

ويستحب توقير الشيوخ ورحمة الأطفال والعفو عنهم ولا يترك تأديبهم.

⁽۱) أبد داود (۸۶۸ع)، وأحمد ٤/٣٨٨.

⁽۲) الترمذي (٣٤٣٣)، وأحمد ٢/٩٤.

⁽٣) مسلم في: الجنائز: حديث (١٠٢)، وأبو داود (٢٣٣٧)، وأحمد ٢/ ٣٧٥.

(فصل: ويجوز أن يقول الرجل لغيره: صلى الله عليك)

وصلى الله على فلان ابن فلان لما روى أن عليًا رضى الله عنه قال لعمر رضى الله عنه: صلى الله عليك. والنبي ﷺ قال: اللهم صل على آل أبى أوفى(١).

(فصل: وتكره مصافحة أهل الذمة)

لما روى أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: لا تصافحوا أهل الله على: الله منه الله على ا

(فصل: والأدب في الدعاء)

أن يمد يديه ويحمد الله تعالى ويصلى على النبى ﷺ ثم يسأل الله حاجته، ولا ينظر إلى السماء في حال دعائه، وإذا فرغ مسح يديه على وجهه، لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «سلوا الله ببطون أكفكم»(٣).

(فصل: والتعوذ بالقرآن جائز)

لقوله عز وجل: ﴿فاستعذبالله من الشيطان الرجيم﴾ [النحل: ٩٨]، وقوله تعالى: ﴿قُلُ أَعُوذُ بُرِبِ النَّاسِ ﴾ [الناس: ١].

وما روى: أن النبي ﷺ كان إذا اشتكى شيئًا قرأ على نفسه المعوذتين ونفث.

وكان ﷺ يقول: أعوذ بوجه الله الكريم وكلماته التامات من شر ما خلق وذرأ وبرأ، ومن شر كل دابة ربى آخذ بناصيتها(٤).

وكذلك الرقية بالقرآن، وبأسماء الله تعالى جائزة، لقوله عز وجل: ﴿وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين﴾ [الإسراء: ٨٦]، وقال تعالى: ﴿وهذا كتاب أنزلناه مبارك﴾ [الانعام: ٩٢].

قال النبي عَلَيْةِ: «استرقوا لها فإنه لو سبق القدر شيء لسبقته العين»(٥) ويريد به عَلَيْةِ

⁽١) البخاري ٢/ ١٥٩، ومسلم في: الزكاة: حديث (١٧٦)، وأحمد ٤/ ٣٥٣.

⁽٢) البيهقي ١٠/ ١٣١، والإتحاف ٢/٨٧٦.

⁽٣) أبو داود (١٤٨٥)، والبيهقي ٢/ ٢١٢، والإرواء ٢/ ٨٠.

⁽٤) البخاري ٦/ ٧١، وأحمد ٣/ ٩٠٩.

⁽٥) البخاري ٧/ ١٧١، ومسلم في: السلام: حديث (٥٩)، والبيهقي ٩/ ٣٤٨.

في حق الحسن والحسين رضي الله عنهما.

(فصل) ويكتب للمحموم ويعلق عليه ما روى عن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله أنه قال: حممت فكتب لى من الحمى بسم الله الرحمن الرحمن بسم الله وبالله محمد رسول الله ﴿يا نار كونى بردا وسلاماً على إبراهيم * وأرادوا به كيداً فجعلناهم الأخسرين * [الانبياء: ٦٩].

اللهم رب جبسريل وميكائيل وإسرافيل اشف صاحب هذا الكتاب بحولك وقوتك وجبروتك، يا أرحم الراحمين.

(فصل) وقال بعض أصحابنا يكتب للمرأة إذا عسرت عليها الولادة في جام أو آنية نظيفة «بسم الله السرحمن الرحيم لا إله إلا الله الحليم الكريم، سبحان الله رب العرش العظيم» ﴿الحمد لله رب العالمين﴾ [الفاغة: ٢]، ﴿كأنهم يوم يرونها لم يلبشوا إلا عشية أو ضحاها﴾ [النارعات: ٤٦]، ﴿كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون﴾ [الاحقاف: ٣٥]، ثم يغسل ويسقى منه، وينضح ما بقى منه على صدرها.

وكذلك تجوز الرقية من النملة وغيرها كالعقارب والحيات والبراغيث والبق لأن النبى وكذلك تجوز الرقية من كل ذي حمّة.

وقال ﷺ: من قال حين يمسى ثلاث مرات: صلى الله على نوح وعلى نوح السلام، لم تلدغه عقرب تلك الليلة^(۱).

وقال ﷺ: «من قال حين يمسى ثلاث مرات: أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق، لم يضره حمة تلك الليلة»(٢).

ويجوز النفخ في الرقية، ويكره التفل.

(فصل) ويغسل العائن وجهه ويديه ومرفقيه وركبتيه وأطراف رجليه وداخل إزاره في إناء، ثم يصب الماء على المريض، لما روى أبو أمامة بن سهل بن حنيف رضى الله عنه قال: «رأى عامر بن ربيعة سهل بن حُنيف، وهو يغتسل فعجب منه فقال: والله ما رأيت كاليوم ولا جلد مُخبَّاة في خدرها، أو قال: جلد فتاة، ففلج به حتى ما كان يرفع

⁽١) تنزيه الشريعة ٢/ ٣٢٤، والتذكرة (٢١١)، وابن عدى ٢/ ٤٤٠.

⁽۲) الترمذي (۳۳۸۹)، والحاكم ٤/٥١٤.

رأسه، قال: فذكروا ذلك لرسول الله على فقال: هل تتهمون أحداً؟ قالوا: لا يا رسول الله ، إلا أن عامر بن ربيعة قال له كذا وكذا، فدعاه رسول الله على ودعا عامراً وقال: سبحان الله لم يقتل أحدكم أخاه إذا رأى شيئًا يعجبه فليدع له بالبركة، قال: ثم أمره عنسل، فغسل وجهه وظهر كفيه ومرفقيه وغسل صدره وداخل إزاره وركبتيه وقدميه في الإناء ظاهرهما وباطنهما، ثم أمر به فصب على رأسه، فكفيء الإناء من خلفه حسبته قال: فأمره فحسا منه حسوات، فراح مع الركب»(۱).

وإن اغتسل غسلاً كاملاً ثم صب الماء على المعين كان أكمل.

* * *

(فصل: والتعالج في الأمراض جائز)

بالحجامة والفصد والكى وشرب الأدوية والأشربة وقطع العروق والبط وقطع العضو عند وقوع الأكلة فيه وخوف التعدى إلى بقية البدن وقطع البواسير، وكل ما فيه صلاح للجسد، لما روى أن النبى على احتجم وشاور الطبيب فقال للطبيبين: إنما رأيكما طب، فقال بيا رسول الله وهل في الطب خير؟ فيقال على الذي أنزل الداء أنزل الدواء (٢).

وسئل الإمام أحمد عن الكي فقال: الأعراب تفعله، وقد كوى النبي ﷺ، وقد فعله الصحابة رضي الله عنهم.

وقال في موضع آخر: قطع عمران بن حصين رضي الله عنهما عرق النساء.

وعن الإمام أحمد رحمه الله رواية أخرى كراهية ذلك.

وأما التداوى بمحرم كالخمر والسم والميتة وشيء نجس فغير جائز، وكذلك بلبن الأتن الأهلية، لما روى عن النبي ﷺ أنه قال: «ما جُعل شفاء أمتى في ما حُرم عليها» (٣).

والحقنة مكروهة إلا عند الضرورة.

ولا يجوز الفرار من الطاعون، وإن كان خراجًا من البلد لا يقدم عليه لئلا يكون عونًا على هلاك نفسه.

⁽١) ابن ماجه (٣٥٠٩)، وأحمد ٣/ ٤٨٦، ومالك (٩٣٨ و ٩٣٩).

⁽٢) بنحوه: الترمذي (٢٠٣٨)، وأبو داود (٣٨٥٥)، وابن ماجه (٣٤٣٦)، وأحمد ٤/ ٢٧٨.

⁽٣) البيهقي ١٠/٥، وتلخيص الحبير ١٤/٤.

(فصل: ولا يخلو بامرأة ليست منه بمحرم)

لأن النبى ﷺ نهى عن ذلك وقال: «إن الشيطان ثالثهما»(١)، ولأن الشيطان يزين لهما المعصية.

ولا ينظر إلى امرأة شابة إلا لعذر من شهادة أو علاج في المرض.

ويجوز النظر إلى المرأة البرزة العجوز، لعدم الافتتان بها.

ولا يجتمع رجلان ولا امرأتان عريانين في لحاف واحد أو إزار، لأن النبي ﷺ نهى عن ذلك، ولأن ذلك يؤدى إلى أن ينظر أحدهما عورة الآخر وذلك منهى عنه، ولأنه لا يؤمن من ارتكاب الفجور بتزيين الشيطان ذلك.

(فصل: فإن كان له مملوك من ذكر أو أنثى وجب عليه الرفق به)

ولا يكلفه من العسمل ما لا يطيق، ويكسسوه ويطعمه ويزوجه إن شاء، ولا يكرهه على ذلك.

فإن قصر فى ذلك عصى وأمر ببيعه أو عتقه إن شاء، أو يكاتبه إن طلب العبد ذلك. وقد جاء فى الحديث: إن آخر وصية رسول الله ﷺ: «الصلاة وما ملكت أيمانكم» (٢).

(فصل) وتكره المسافرة بالمصحف إلى أرض العدو لئلا تناله أيدى المشركين، إلا أن يكون للمسلمين قوة ظاهرة وشوكة وغلبة، فيجوز استصحابه ليقرأ فيه، لئلا ينسى القرآن.

(فصل) ويستحب إذا نظر في المرآة أن يقول: الحمد لله الذي سوّى خلقي وأحسن صورتي وزان مني ما شان من غيري. لأن ذلك مروى عن النبي ﷺ (٣).

(فصل) وإذا طنت أذنه صلى على النبى ﷺ وليقل: ذكر الله من ذكرنى بخير. لأنه مروى عن النبى ﷺ (١٤).

⁽۱) أحمد ١/٢٦، والترمذي (١١٧١)، والبيهقي ٧/ ٩١.

⁽۲) ابن ماجه (۱۹۲۵ و ۲۹۹۷ و ۲۹۹۸)، وأحمد ۱۱۷/۳، وشوح السنة ۹/۳۵۰.

⁽٣) الإتحاف ٥/١١٣، وابن السنى (١٦٢)، ومجمع الزوائد ١٣٨/١٠ ـ ١٣٩.

⁽٤) الطبراني ١/١، ٣٠١، وابن عساكر ٢/١٥، وتنزيه الشريعة ٢٩٣/، وتذكرة الموضوعات (١٦١).

(فصل) ويقول إذا اشتكى بدنه أو أعضاءه ما روى عن النبى على أنه قال: «من اشتكى منكم شيئًا، أو اشتكى أخ له فليقل: ربنا الله الذى فى السماء، تقدس اسمك، أمرك فى السماء والأرض كما رحمتك فى السماء والأرض، اغفر لنا حوبنا وخطايانا رب الطيبين، انزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على الوجع الذى به، فإنه يبرأ بإذن الله تعالى»(١).

(فصل) وإذا رأى شيئًا يتطير منه قال: اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت، ولا يذهب بالسيئات إلا أنت، ولا حول ولا قوة إلا بالله لأنه مروى عن النبي ﷺ (٢٠).

(فصل) ويستحب إذا رأى بيعة أو كنيسة أو سمع صوت ناقبوس أو رأى جمعًا من المشركين واليهود والنصارى أن يقول:

أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له إلها واحدًا، لا نعبد إلا إياه فإن ذلك مروى عن النبي ﷺ، وقال: غفر الله له بعدد أهل الشرك(٣).

(فصل) ويقول إذا سمع صوت الرعد والصواعق: اللهم لا تمقتلنا بغضبك، ولا تهلكنا بعذابك، وعافنا قبل ذلك(٤).

ويقول إذا رأى الريح: اللهم إنى أسألك خيرها وخير ما أرسلت به، وأعوذ بك من شرها ومن شر ما أرسلت به.

(فصل) وإذا دخل السوق قال ما كان النبى عَلَيْتُ يقول: اللهم إنى أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها، اللهم إنى أعوذ بك أن أصيب فيها يمينًا فاجرة أو صفقة خاسرة (٥).

ويقول: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحــمد، يحيى ويميت وهو حى لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير.

⁽١) أبو داود في: الطب: ب (١٩)، والحاكم ٣٤٣/١.

⁽۲) أبو داود (۳۹۱۹)، والبيهقي ۸/ ۱۳۵ ـ ۱۳۹، وابن السني (۲۸۸).

⁽٣) الطبراني ١٣٦/١٢، ومجمع الزوائد ١٤١/١٠ وعنزاه إليه من طريق عسمر بن صبح، وقال: متروك.

⁽٤) الترمذي (٣٤٥٠)، وأحمد (٢/ ١٠٠)، والبيهقي ٣/ ٣٦٢، وشرح السنة ٤/ ٣٩٣.

⁽٥) مجسمع الزوائد ١٢٩/١٠، وعزاه إلى «الطبراني» من طريق مسحمـــد بن أبان الجعــفي، وقال: ضعيف.

(فصل) وإذا رأى الهلال قال: اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلامة والإسلام، ربى وربك الله عز وجل(١).

(فصل) وإذا رأى مبتلى قال: الحمد الله الذى عافانى مما ابتلاك به، وفضلنى عليك وعلى كثير ممن خلق تفضيلاً (٢).

فإن الله عزّ وجلّ يعافيه من ذلك كاثنًا ما كان أبدًا ما عاش.

(فصل) يقول للحاج إذا قدم من سفره: تقبل الله نسكك، وأعظم أجرك، وأخلف نفقتك.

لما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان هكذا يقول.

(فصل) وإذا عاد مريضًا مسلمًا، ورآه منزولاً به موت قال ما روى عن النبى على أنه قال: «الموت فزع، فإذا بلغ أحدكم وفاة صاحبه فليقل: إنا لله وإنا إليه راجعون، وإنا إلى ربنا لمنقلبون، اللهم اكتبه عندك من المحسنين، واجعل كتابه في عليين، واخلف على عقبه في الآخرين، ولا تحرمنا أجره، ولا تفتنا بعده»(٣).

ويستحب أيضًا أن يشير عليه بالتوبة من الذنوب والخروج من المظالم والوصية بثلث ماله للأقارب الفقراء منهم الذين لا يرثونه، وإن لم يكونوا فللفقراء والمساكين والمساجد والقناطر ووجوه البر والخير.

(فصل) ويقول حين يضع الميت في قبره ما روى عن النبي ﷺ أنه قال: إذا وضعتم موتاكم في القبر فقولوا: بسم الله وعلى ملة رسول الله(٤).

ويقول إذا حثا التراب على الميت: إيمانًا بك وتصديقًا برسولك إيمانًا ببعثك، هذا ما وعد الله ورسوله، وصدق الله ورسوله.

لأن ذلك مروى عن على رضى الله عنه، وقال: من فعل ذلك كان له بكل ذرة من ترابه حسنة.

* * *

⁽۱) الترمذي (۳٤٥١)، والدارمي ۲/٤، والطبراني ۲/۲۳۰.

⁽٢) ابن ماجه (٣٨٩٢)، وابن السني (٣٠٣)، وابن عساكر ٢٥٦/١.

⁽٣) ابن السنى (٥٥٥)، والأذكار (١٣٢).

⁽٤) أحمد ٢/ ٢٧، والبيهقي ٤/ ٥٥، وابن أبي شيبة ٣/ ٣٢٩.

باب في آداب النكاح

من آداب النكاح أن يكون فيه نية المتزوج استثال أمر الله في قوله تعالى: ﴿وَأَنكَحُوا الْأَيَامِي مَنكُم والصالحين من عبادكم وإمائكم﴾ [النور: ٣٧]، وقوله تعالى: ﴿فَأَنكُحُوا مَا طَابِ لَكُم مِن النساء مثنى وثلاث ورباع﴾ [النساء: ٣].

وقوله ﷺ: «تناكحوا تناسلوا فإني مكاثر بكم الأمم ولو بالسقط»(١).

فيعتقد وجوب النكاح بهاتين الآيتين، والخبر عند عدم خوفه الزنا أو عند وجوده، ليخرج من الخلاف في الجملة، لأن النكاح عند أبي داود في رواية الإمام أحمد واجب على الإطلاق، فيكون له ثواب الممتثل لأمر الله عزّ وجل.

ويعتقد مع ذلك إحرار دينه وتكميله، لقول النبى ﷺ: «من تزوج فقد أحرر نصف دينه» (٢)، وقوله ﷺ: ﴿إذا تزوج العبد فقد استكمل نصف دينه» (٣).

ويتخير الحسيبة الأجنبية البكر، وأن تكون من نساء يعرفن بكثرة الولادة، لأن النبى على الله عنهما لما أخبره أنه تزوج بالشيب، فقال له: «أفلا بكرًا تلاعبها وتلاعبك»(٤).

وإنما شرطنا كثرة الولادة، لما تقدم من قسوله ﷺ: «تناكحوا تناسلوا فإنى مكاثر بكم الأمم ولو بالسقط»(٥).

وفي بعض الأحاديث قال ﷺ: «تزوجوا الودود الولود فإني مكاثر بكم»(٦).

وإنما شرطنا الأجنبية ولا تكون من أقاربه، لئـلا يقع بينهم منافرة وعدواة فتؤدى إلى قطع الأرحام المأمور بإيصالها، ولهذا منع الشرع الجمع بين الأختين في عقد النكاح.

- (١) عبد الرزاق (١٠٣٩١)، والإتحاف ٢٨٦/٥.
 - (٢) العلل المتناهية ٢/ ١٢٢.
 - (٣) المشكاة (٣٠٩٦)، والصحيحة (٦٢٥).
 - (٤) أحمد ٣٠٢/٣.
 - (٥) سبق تخريجه.
- (٦) أبو داود (۲۰۵۰)، والنسائي في: النكاح: ب (١١)، وابن ماجه (١٨٤٦).

ولا ينبغى أن يتزوج سليطة اللسان ولا مختلعة ولا متواشمة، فإذا تزوج فليحسن خلقه معها، ولا يؤذيها ولا يكرهها على مهرها، فتختلع منه، ولا يشتم لها أبًا ولا أمًا، فإن فعل ذلك كان الله ورسوله بريئين منه، قال النبى ﷺ: «استوصوا بالنساء خيراً فإنهن عوان عندكم»(١) يعنى إسراء.

وقد جاء في بعض الآثار: «من تزوج امرأة بصداق، ولا يريد أن يؤديه إليها جاء يوم القيامة زانيًا» (٢).

فإن آذته امرأة بلسانها وكان في ذلك إفساد دينه فليفتد هو نفسه منها، أو يلجأ إلى الله عز وجل، ويبتهل إليه بالدعاء، فإنه يكفى. وإن صبر على ذلك كان كالمجاهد في سبيل الله، وإن طابت هي له بشيء من مالها من غير إكراه فليأكله هنيئًا مريئًا، كما قال الله عز وجل.

وينبغى أن يجتهد فينظر إلى وجهها ويديها من غير أن يخلو بها قبل العقد خوفًا إذا رآها بعد العقد لا تقع بقلبه فيكرهها، فيودى إلى طلاقها ومفارقتها من قريب. وفى ذلك وقوع فى المكروه عند الله عز وجل لأن النبى عليه قال: «ما من مباح أبغض إلى الله تعالى من الطلاق» (٣).

والأصل في ذلك ما روى عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا قلف الله تعالى في قلب أحدكم خطبة امرأة فلينظر إلى وجهها وكفيها فإنه أحرى أن يؤدم بينهما»(٤).

وما روى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إذا خطب أحدكم المرأة فإن استطاع أن ينظر إلى ما يدعوه إلى نكاحها فليفعل" فخطبت جارية فكنت أتخبأ لها حتى رأيت منها ما دعانى إلى نكاحها وتزويجها. ذكره أبو داود في سننه (٥).

وينبغى أيضًا أن تكون من ذوات الدين والعقل، لما روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «تنكح المرأة لأربع لمالها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين

⁽۱) ابن ماجه (۱۸۵۱).

⁽٢) الخطيب ٦/٣١٣، والعلل المتناهية ٢/ ١٣٤.

⁽٣) بنحوه: أبو داود (٢١٧٨)، وابن ماجه (٢٠١٨)، وشرح السنة ٩/ ١٩٥.

⁽٤) الطبراني ١٩/ ٢٢٥.

⁽٥) أبو داود (٢٠٨٢)، وأحمد ٣/ ٣٣٤، والصحيحة (٩٩).

تربت يداك»(١).

وإنما نص النبى ﷺ على ذات الدين، لأنها تعين الزوج على معيشته وتقنع باليسير، والباقيات يوقعنه في الوزر والوبال، إلا أن يسلمه الله تعالى من ذلك.

وقد فسر أكثر المفسرين قوله عز وجلّ: ﴿فَالآن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم﴾ [البقرة: ١٨٧] المباشرة: بالجماع، والابتغاء: بابتغاء الولد، أي اطلبوا الولد بالمباشرة.

وكذلك ينبغى للمرأة أن تنوى بذلك تحصين فرجها والولد والثواب الجزيل عند الله بالصبر عند الزوج وعلى الحبل والولادة وتربية الولد، لما روى زياد بن ميمون عن أنس ابن مالك رضى الله عنه قال: إن امرأة كان يقال لها الحولاء عطارة من أهل المدينة دخلت على عائشة رضى الله عنها فقالت: يا أمَّ المؤمنين زوجي فلان أتزين له كل ليلة وأتطيب كأنى عروس زفت إليه، فإذا آوى إلى فراشه دخلت عليه في لحافه، وألتمس بذلك رضا الله تعالى حـوَّل وجهه عنى أراه قد أبغضني، فـقالت: اجلسي حتى يدخل رسول الله ﷺ قالت: فبينما أنا كــذلك إذ دخل رسول الله ﷺ فقــال: ما هذه الريح التي أجدها، أتتكم الحولاء؟ هل ابتعتم منها شيئًا؟ قالت عائشة رضي الله عنها: لا والله يا رسول الله، فقصت الحولاء قصتها، فقال لها رسول الله ﷺ: اذهبي واسمعي وأطيعي له، قالت: أفعل يا رسول الله، فما لي من الأجر؟ قال ﷺ: ما من امرأة رفعت من بيت زوجـها شيئًا ووضعـته تريد به الإصلاح إلا كتب الله تعالـي لها حسنة ومحا عنها سيئة، ورفع لها درجة، وما من امرأة حملت من زوجها حين تحمل إلا كان لها من الأجر مثل القائم ليله والصائم نهاره والغازى في سبيل الله، وما من امرأة يأتيها طلق إلا كان لها بكل طلقة عتق نسمة، وبكل رضعة عتق رقبة، فإذا فطمت ولدها ناداها مناد من السماء: أيتها المرأة قد كفيت العمل فيما مضى فاستأنفي العمل فيما بقى. قالت عائشة رضى الله عنها: قد أعطى النساء خيراً كثيراً، فما بالكم يا معشر الرجال فضحك رسول الله ﷺ ثم قال: ما من رجل أخذ بيد امرأته يراودها إلا كتب الله له حسنة، فإن عانقها فعشر حسنات، فإذا أتاها كان خيرًا من الدنيا وما فيها، فإذا قام ليغتسل، لم يمر الماء على شعرة من جسده إلا تكتب له بكل قطرة حسنة، وتمحى عنه سيئة وترفع له درجة، وما يعطى بغسله خير من الدنيا وما فيها، وأن الله عز وجل

⁽١) البخاري ٧/٩، ومسلم في: الرضاع: حديث (٥٣)، وأحمد ٢/٨٢٢.

يباهى به الملائكة يقول: انظروا إلى عبدى قام فى ليلة قرة يغتسل من الجنابة، يتيقن بأنى ربه، اشهدوا بأنى قد غفرت له»(١).

وعن المبارك بن فضالة عن الحسن رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
«استوصوا بالنساء خيراً فإنهن عَوان عندكم _ يعنى مأسورات _ لا يملكن لانفسهن شيئا، وإنما أخذتموهن بأمانة الله تبارك وتعالى، واستحللتم فروجهن بكلمة الله عز وجل»(٢).

وعن عباد بن كثير عن عبد الله الجريرى عن ميمونة روج النبى على قالت: «قال لى رسول الله على: خيار الرجال من أمتى خيارهم لنسائهم، وخير النساء من أمتى خيرهن لازواجهن، يرفع لكل امرأة منهن كل يوم وليلة أجر ألف شهيد قتلوا في سبيل الله صابرين محتسبين، وتفضل إحداهن على الحور العين كفضل محمد على على أدنى رجل منكم، وخير النساء من أمتى من تأتى مسرة روجها في كل شيء يهواه ما خلا معصية الله تعالى، وخير الرجال من أمتى من يلطف بأهله لطف الوالدة بولدها، يكتب لكل رجل منهم في كل يوم وليلة أجر مئة شهيد قتلوا في سبيل الله صابرين محتسبين، فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: يا رسول الله وكيف يكون للمرأة أجر ألف شهيد وللرجل مئة شهيد؟ قال على: أوما علمت أن المرأة أعظم أجراً من الرجل وأفضل ثوابًا فإن الله عن وجل ليرفع للرجل في الجنة درجات فوق درجاته برضا زوجته عنه في الدنيا ودعائها له، أوما علمت أن أعظم وزر بعد الشرك بالله المرأة إذا عصت زوجها، ألا فاتقوا الله في الضعيفين، فإن الله سائلكم عنهما اليتيم والمرأة، فمن أحسن إليهما فقد بلغ إلى الله عز وجل رضوانه، ومن أساء إليهما فقد استوجب من الله سخطه، وحق الذوج كحقى عليكم، فمن ضيع حقى فقد ضيع حق الله، ومن ضيع حق الله فقد باء بسخط من الله ومأواه جهنم وبئس المصير».

وعن أبى جعفر محمد بن على عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: «بينما نحن عند رسول الله على وهو فى نفر من أصحابه إذ أقبلت امرأة حتى قامت على رأسه ثم قالت: السلام عليك يا رسول الله، أنا وافدة النساء إليك، ليست امرأة يبلغها

⁽١) الموضوعات ٢/ ٢٧٠ ـ ٢٧١.

⁽٢) سبق تخريجه.

مسيرى إليك إلا أعجبها ذلك يا رسول الله، إن الله تعالى رب الرجال ورب النساء وآدم أبو الرجال وأبو النساء وحواء أم الرجال وأم النساء، فالرجال إذا خرجوا في سبيل الله فقتلوا فأحياء عند ربهم يرزقون، وإذا خرجوا فلهم من الأجر مثل ما علمت، ونحن نحبس عليهم، ونخدمهم فهل لنا من الأجر شيء؟ قال عليه القرئي عنى النساء السلام وقولى لهن: إن طاعة الزوج والاعتراف بحقه يعدل ما هناك، وقليل منكن يفعله»(١).

وعن ثابت عن أنس رضى الله عنه، قال: حين بعثتنى النساء إلى رسول الله على فقلن: «يا رسول الله فقلن: «يا رسول الله فعل الرجال بالفضل وبالجهاد في سبيل الله، فما لنا من عمل ندرك به عمل المجاهدين في سبيل الله؟ قال رسول الله على مهنة إحداهن في بيتها تدرك بها عمل المجاهدين في سبيل الله» (٢).

وعن عمران بن حصين رضى الله عنه قال: «سئل رسول الله على النساء جهاد؟ فقال على النساء بهاد؟ فقال على النساء بهادهن الغيرة، يجاهدن أنفسهن، فإن صبرن فهن مجاهدات، فإن رضين فهن مرابطات، ولهن أجران اثنان».

فينبغى للزوجين أن يعتقدا هذا الثواب المذكور في هذا الحديث وما قبله عند العقد والجماع جميعًا، وأداء الحق الواجب على كل واحد منهما للآخر بقوله عز وجل: (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف) [البقرة: ٢٢٨] ليكونا مطيعين لله تعالى، ممتثلين أمره جل ثناؤه، وتعتقد المرأة أن ذلك خيرًا من العزوبة، لما روى عن النبي عليه أنه قال: «ليس شيء خيرًا لامرأة من زوج أو قبر» (٣).

وقال ﷺ: «مسكين مسكين مسكين رجل ليس له امرأة، قيل يا رسول الله: وإن كان غنيًا من المال؟ قال: وإن كان غنيًا من المال».

وقال أيضًا: «مسكينة مسكينة امرأة ليس لها زوج، قيل يا رسول الله وإن كانت غنية من المال؟ قال على: وإن كانت غنية من المال»(٤).

⁽١) العلل المتناهية ٢/ ١٤١، وجامع المسانيد ٢/ ٤٦٤.

 ⁽۲) مجمع الزوائد ٤/٤ ٣٠٤: باب ثواب المرأة على طاعتها لزوجها، وعزاه إلى «أبى يعلى» و «البزار»
 من طريق روح بن المسيب، وقال: وثقه ابن معين والبزار، وضعفه ابن حبان وابن عدى.

⁽٣) بنحوه: الطبراني في «الصخير» ٢/ ١١١، والموضوعات ٣/ ٢٣٧، والفوائد المجموعة (٢٦٦)، وتنزيه الشريعة ٢/ ٣٧٢.

⁽٤) مجمع الزوائد ٤/ ٢٥٢، وعزاه إلى الطبراني في «الأوسط» وقال: رجاله ثقات إلاَّ أنَّ أبا نجيح =

ويستحب أن يكون العقد يوم الجمعة أو الخميس والمساء أولى من التبكير، ويُسنّ أن تكون الخطبة قبل التواجب، فإن أخرت جاز، وهو مخير بين أن يعقد بنفسه أو يوكل فيه غيره.

فإذا انعقد العقد يستحب للحاضرين أن يقولوا: بارك الله لك، وبارك عليك، وجمع بينكما في خير وعافية (١).

ثم إن طلبت المرأة وأهلها الإمهال استحب له إجابتهم إلى ذلك قدر ما يعلم التهيؤ الأمورها فيه وقضاء حوائجها من شراء الجهاز والتزيين لها.

فإذا رفت إليه اتبع ما روى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه وذلك أنه جاء رجل فقال: إنى تزوجت بجارية بكر، وقد خشيت أن تكرهنى أو تفركنى فقال له: إن الألف من الله والفرك من الشيطان، وإذا دخلت إليك فمرها أن تصلى خلفك ركعتين، وقل: اللهم بارك لى فى أهلى، وبارك لأهلى فيّ، اللهم ارزقنى منهم، وارزقهم منى، اللهم اجمع بيننا إذا جمعت فى خير، وفرق بيننا إذا فرقت إلى خير...»(٢).

فإذا أراد الجماع فليقل: «بسم الله العلى العظيم، اللهم اجعله ذرية طيبة إن قدرت أن تخرج من صلبى، اللهم جنبنى الشيطان، وجنّب الشيطان ما رزقتنى»(٣).

وإذا قضى حاجته فليقل: بسم الله الحمد لله الذى خلق من الماء بشرا، فجعله نسبًا وصهرًا، وكان ربك قديرًا، يقول ذلك في نفسه، ولا يحرك به شفتيه.

والأصل فى ذلك ما روى كريب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله عنهما قال أرسول الله عنهما قال أراد أن يأتى أهله قال: «بسم الله اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا، ثم قدر أن يكون بينهما ولد فى ذلك لم يضره شيطان أبدًا»(٤).

وإذا ظهرت أمارة حبل المرأة فليصف غذاءها من الحرام والشبهة، ليتخلق الولد على أساس لا يكون للشيطان عليه سبيل.

⁼ لا صحبة له.

والدر المنثور ٢/ ٣١١، وكنز العمال (٤٤٤٥٥).

⁽۱) أبو داود (۱۳۲۰)، والترمذي (۱۰۹۱)، وابن ماجه (۷۰۸)، وأحمد ۳/ ٤٥١.

⁽٢) مجمع الزوائد ٤/ ٢٩٢، وعزاه إلى «الطبراني» وقال: رجاله رجال الصحيح.

⁽٣) البخاري ٨/١، ومسلم في: النكاح: حديث (١٦)، وأحمد ٢٤٣/١.

⁽٤) سبق تخريجه.

والأولى أن يكون من حين الزفاف، ويدوم على ذلك، ليتخلص هو وأهله وولده من الشيطان في الدنيا ومن النار في العقبي، قال الله عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم ناراً والتحريم:٦] ومع ذلك يخرج الولد صالحًا، بارًا بوالديه، طائعًا لربه عزّ وجلّ، كل ذلك ببركة تصفية الغذاء.

فإذا فرغ من الجماع تنحى عنها، وغسل ما به من الأذى وتوضأ إن أراد العود إليها، وإلا اغتسل.

ولا ينام جنبًا فإنه مكروه، وكذلك روى عن السنبى ﷺ، إلا أن يشق ذلك عليه لبرد أو بعد حمام وماء أو خوف ونحو ذلك.

فينام إلى حين زوال ذلك، ولا يستقبل القبلة عند المجامعة، ويغطى رأسه ويستتر عن العيون، وإن كان عن صبى طفل؛ لأنه روى عن النبى ﷺ قال: "إذا أتى أحدكم أهله فليستتر، فإنه إذا لم يستتر استحيت الملائكة وخرجت ويحضره الشيطان، وإذا كان بينهما ولد كان الشيطان فيه شريكًا»(١).

وكذلك يروى عن السلف أنه إذا لم يسم عند الجماع التف الشيطان على إحليله يطأ .

ويستحب له الملاعبة لها قبل الجماع، والانتظار لها بعد قضاء حاجته، حتى تقضى حاجتها، فإن في ترك ذلك مضرة عليها، ربما أفضى إلى البغضاء والمفارقة.

وإن أراد العزل عنها فلا يفعل إلا بإذنها إن كانت حرة، وبإذن سيدها إن كانت أمة، وإن كانت أمته جاز بغير إذنها، لأن الحق له دونها. وقد جاء رجل إلى رسول الله عليها فقال: إن لى جارية هي خادمتنا أطوف عليها، وأنا أكره أن تحمل، قال عليها: اعزل عنها إن شئت فإنه سيأتيها ما قدر لها(٢).

ويجتنب وطأها في حال الحيض والنفاس، وكذلك بعد انقطاع الدم حتى تغتسل من الحيض قولاً واحدًا، وفي النفاس قبل الأربعين استحبابًا.

فإن لم تجد الماء وجب التيمم.

فإن خالف فوطيء في الحيض تصدق بدينار أو نصف دينار على إحدى الروايتين،

⁽۱) ابن ماجه (۱۹۲۱)، والبيهقى ٧/ ١٩٣، والخطيب ٢٤٨/١٣.

⁽٢) مسلم في: النكاح: حديث (١٣٤)، وأبو داود (٢١٧٣)، وأحمد ٣/٣١٢.

والأخرى: يستغفر الله تعالى ويتوب إليه ألا يرجع إلى مثله، ولا يكفر.

ويجــتنب وطأها في الموضــع المكروه. قــال النبي ﷺ: «ملعــون من أتى امــرأة في دبرها»(۱).

فإن لم تتق نفسه إلى الجماع لا يجوز له تركه، لأن لها حقًا في ذلك، وعليها مضرة في تركه، لأن شهوتها أعظم من شهوته، وقد روى أبو هريرة رضى الله عنه أن النبي على الرجال بتسعة وتسعين، إلا أن الله تعالى ألقى عليهن الحياء» (٢).

وقيل: الشهوة عشرة أجزاء تسعة منها للنساء وواحدة للرجال.

والقدر الذى لا يجوز أن يؤخر الوطء عنه أربعة أشهر، إلا أن يكون له عذر، فإن جوز أربعة أشهر كان لها فراقه.

وإن سافر عنها مدة أكثر من ستة أشهر فطلبت منه القدوم فأبى أن يقدم مع القدرة كان للحاكم أن يفرق بينهما، إذا طلبت الزوجة ذلك، وهذا هو التوقيت الذى وقته عمر ابن الخطاب رضى الله عنه للناس فى مغاريهم، يسيرون شهرًا، ويقيمون أربعة أشهر، ويسيرون راجعين إلى أهلهم شهرًا.

وإذا رأى امرأة غيره فأعجبته جامع امرأته، ليسكن ما به من التوقان، لما روى عن النبى على أنه قال: «إذا رأى أحدكم امرأة تعجب فليأت أهله، فإن لم يكن له امرأة فإن الشيطان يقبل في صورة امرأة ويدبر في صورة امرأة»(٣).

فمن لم تكن له امرأة يلتجيء إلى الله عز وجل ويسأله السلامة من معاصيه، ويستعيذ به من الشيطان الرجيم.

ولا يجوز له أن يحدث غيره بما جرى بينه وبين أهله من أمر الجماع، ولا المرأة أن تحدث بـذلك النساء، لأن ذلك سـخف ودناءة وقبـيح فى الشرع والعـقل، لما روى أبو هريرة رضى الله عنه فى حـديث فـيه طول عن النبـى عليه إلى أن قال: ثم أقـبل على الرجال فقال: هل منكم الرجل إذا أتى أهله فأغلق عليه بابـه وألقى عليه ستره، واستتر

⁽١) أبو داود في: النكاح: ب (٤٦)، وأحمد ٢/٤٤٤، وشرح السنة ١٠٦/٩.

⁽٢) كنز العمال (٤٨٤٥)، وتذكرة الموضوعات (١٣٠)، والفوائد المجموعة (١٣٦).

⁽٣) كنز العمال (١٣٠٥٠).

بستر الله؟ قالوا: نعم، قال: ثم يجلس بعد ذلك فيقول: فعلت كذا، فعلت كذا، قال: فسكتوا، قال: فأقبل على النساء، فقال: هل منكن من تحدث؟ فسكتن، فجثت فتاة على إحدى ركبتيها، وتطاولت لرسول الله على ليراها ويسمع كلامها، فقالت: يا رسول الله، إنهم ليتحدثون وإنهن ليتحدثن، فقال: هل تدرون ما مثل ذلك؟ إنما مثل ذلك مثل شيطانة لقيت شيطانًا في السكة، فقضى منها حاجته، والناس ينظرون إليه، ألا وإن طيب الرجال ما ظهر ريحه ولم يظهر لونه، ألا إن طيب النساء ما ظهر لونه ولم يظهر ريحه.

(فصل) وإذا دعا امرأته للجماع فأبت عليه كانت عاصية لله تعالى، وعليها وزر، قال النبى عليه في حديث أبى هريرة رضى الله عنه: «أيما امرأة منعت زوجها حاجته كان عليها قيراطان من الأصر، وأيما رجل منع امرأته حاجتها كان عليه من الأصر قيراط»(٢). يعنى الإثم.

وفى بعض الأحاديث قال ﷺ: ﴿إِذَا دَعَا الرَجِلُ رَوْجَتُهُ لَحَاجَتُهُ فَلَمَّاتُهُ وَإِنْ كَانَتَ عَلَى الْتَنُورِ»(٣).

وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «إذا دعا أحدكم امرأته إلى فراشه فلم تأته فبات غضبان عليها لعنتها الملائكة حتى تصبح»(٤).

وعن قيس بن سعد رضى الله عنه قال: أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم، فقلت لرسول الله على أحق أن يسجد له، قال: فأتيت النبى على فقلت له: إنى أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون لمرزبان لهم، فأنت يا رسول الله أحق أن يسجد لك، فقال على: أرأيت لو مررت بقبسرى أكنت تسجد له؟ قال: قلت: لا. قال على: فلا تفعلوا ذلك، لو كنت آمرًا أحدًا أن يسجد لأحد لأمرت النساء أن يسجدن لأزواجهن لما جعل الله تعالى لهم عليهن من حق(٥).

والمرزبان: هو ملك لهم.

⁽١) أبو داود في: النكاح: ب (٥٠)، وكنز العمال (٤٤٨٧٩ و ٤٤٩٠٨).

⁽Y) لم أقف عليه في المصادر التي بين يدي.

⁽٣) الترمذي في: الرضاع: ب (١٠)، وأحمد ٢٣/٤.

⁽٤) مسلم في: النكاح: حديث (١٢٢)، وأبو داود (٢١٤١)، والبيهقي ٧/ ٢٩٢.

⁽٥) أبو داود في: النكاح: ب (٤١)، وأحمد ٤/ ٣٨١.

وعن حكيم بن معاوية القشيرى عن أبيه رضى الله عنه قال: قلت يا رسول الله: ما حق روجة أحدنا عليه؟ قال ﷺ: أن تطعمها إذا طعمت، وتكسوها إذا اكتسبت، ولا تضرب الوجه، ولا تقبح، ولا تهجر إلا في البيت، (١).

فإن أصرت المرأة على النشور وهو الامتناع عن الإجابة لهذا الشأن، أو تجيبه متكرهة متبرمة، فليبدأ الزوج بوعظها ويخوفها بالله عز وجل، فإن أقامت على ذلك هجرها في المضجع والكلام فيما دون ثلاثة أيام، فإن ارتدعت وإلا كان له ضربها بما لا يكون مبرحًا كالدرة أو مخراق؛ لأن المقصود ارتداعها وطاعتها له لا إهلاكها.

فإن لم ينصلح الحال بينهما بعث الحاكم حكمين حرين مسلمين عدلين من أهلهما، ويوكلهما الزوجان، فينظران بينهما ما فيه من المصلحة من إصلاح أو فراق بمال وغيره، فما يفعلان يلزمهما حكمه.

(فصل) ويستحب وليمة العرس والسنة ألا ينقص فيها عن شاة، وبأى شيء أولم من الطعام جاز، وتجب إجابته إذا كان مسلمًا في اليوم الأول، ويستحب في اليوم الثاني، ويباح في اليوم الثالث، بل هي دناءة، والأصل في ذلك ما روى عن النبي الله عنه: أولم ولو بشاة (٢).

وقال ﷺ: «الوليمة في أول يوم حق، والثاني معروف، وبعد ذلك دناءة»(٣).

وقال ﷺ: في حديث ابن عمر رضى الله عنهما: «إذا دعى أحدكم إلى وليمة عرس فليجب، فإن كان مفطرًا أكل، وإن كان صائمًا ترك وانصرف (٤).

وهل يكره النثار والتقاطه أم لا؟

على روايتين:

إحداهما: يكره لما فيه من السخف ودناءة النفس والنهبة والشره، فكانت الصيانة عن ذلك أولى، وتركه في باب الورع أحرى.

وعلى الرواية الشاتية: لا يكره، لما روى أن النبي ﷺ نحر بدنة وخلى بينها وبين

⁽١) أبو داود (٢١٤٢)، والبيهقي ٧/ ٣٠٥، وشرح السنة ٩/ ١٦٠.

⁽٢) البخاري ١/١٣، ومسلم في: النكاح: حديث (٨١:٧٩)، وأحمد ٣/١٦٥.

⁽٣) أبو داود (٣٧٤٥)، وابن ماجه (١٩١٥)، والدارمي ٢/٥٠١، وأحمد ٥/٨٨.

⁽٤) ابن ماجه (١٩١٤)، وأحمد ٢/ ٢٢.

المساكين، وقال: من شاء اقتطع (١) ولا فرق بين النشار وبيسن ذلك. وأولى من ذلك: القسمة بين الحاضرين فإنه أطيب وأحل وأدخل في باب الورع.

(فصل) فإذا كملت شرائط عقد النكاح وهو: حضور الولى العدل، والشهود العدول، والكفاءة، والخلو من المانع من الردة والعدة وغيرهما، استأذنها العاقد للنكاح إذا لم تكن مجبرة، وهو إذا كانت ثيبًا أو بكرًا لا أب لها، وعرفها الزوج مقدار الصداق وصفته، ثم يخطب، ويستغفر الله عز وجل، ويأمر بذلك الولى على وجه الاستحباب والأولى، ثم يستنطقه فيقول له: قد روجتك بنتى أو أختى فلانة فيسميها على ما اتفقا عليه من الصداق، ويقول الزوج: قد قبلت هذا النكاح.

ولا ينعقد النكاح إلا بالعربية لمن يحسنها، فإن لم يحسنها فبلسانه ولغته. وهل يلزمه تعلم العربية إذا لم يحسنها لعقد النكاح أم لا؟ على الوجهين.

ويستحب أن يخطب بخطبة عبد الله بن مسعود رضى الله عنه، لأنه قد روى أن الإمام أحمد بن حنبل كان إذا شهد إملاكا ولم يسمع خطبة عبد الله بن مسعود ترك الإملاك وانصرف، وهو ما أخبرنا به الإمام هبة الله بن المبارك بن موسى السقطى ببغداد، عن القاضى أبى المظفر هناد بن إبراهيم بن محمد بن نصر النسفى، عن القاضى أبى عمر القاسم بن جعفر بن عبد الواحد الهاشمى البصرى، عن محمد بن إسحاق اللؤلؤى، عن أبى داود، قال: حدثنا محمد بن سليمان الأنبارى المفتى، قال: حدثنا وكيع عن إسرائيل، عن ابن إسحاق عن أبى الأخوص عن أبى عبيدة عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: «علمنا رسول الله عنه النكاح:

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادى له، وأشهد أن الا إله إلا الله، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله.

﴿ يَا أَيُهَا النَّاسِ اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منهما رجالاً كثيراً ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبًا ﴾ [النساء: ١].

﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا و أنتم مسلمون ﴾ [آل عمران: ٣٠٠٤].

⁽١) أحمد ٤/ ٣٥٠، والحاكم ٤/ ٢٢١، والإرواء ١٩/٧.

﴿ يَا أَيُهَا الذِّينَ آمنُوا اتقُوا اللهُ وقُولُوا قُولًا سَدِيدًا * يَصَلَحُ لَكُمُ أَعْمَالُكُمْ وَيَغْفُر لَكُمْ ذُنُوبِكُمْ وَمَنْ يَطِعُ اللهُ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازْ فُوزًا عَظَيْمًا ﴾ [الأحزاب: ٧٠ ـ ٧١]»(١).

ويستحب أن يضيف إليها قوله عز وجل: ﴿وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإماثكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسعٌ عليم﴾ [النور: ٢٢]، ﴿ويرزق من يشاء بغير حساب﴾ [النور: ٣٨].

وإن قرأ غير هذه الخطبة جاز، مثل: أن يقول: الحمد لله المتفرد بآلائه، الجواد بإعطائه، الذي تجلى في سمائه المتوحد بكبريائه، لا يصفه الواصفون حق صفته، ولا ينعته الناعتون حق نعته، لأنه الله الأحد الصمد المعبود، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير، تبارك الله العزيز الغفار، بعث محمدًا على بالحق نبيًا صفيًا بريًا من العاهات كلها، فبلغ ما أرسل به، سراجًا زاهرًا ونورًا ساطعًا وبرهانًا لامعًا على وعلى آله أجمعين.

ثم أن هذه الأمور كلها بيد الله يصرفها في طرائقها، ويمضيها في حقائقها، لا مقدم لما أخر، ولا مؤخر لما قدم، ولا يجتمع اثنان إلا بقضاء وقدر، ولكل قدر أجل، ولكل أجل كتاب ﴿ يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب﴾ [الرعد: ٣٩].

وكان من قضاء الله وقدره أن فلان ابن فلان يخطب كريمتكم فلانة بنت فلان، وقد أتاكم راغبًا فيكم، خاطبًا كريمتكم، وقد بذل لها من الصداق ما وقع عليه الاتفاق، فزوجوا خاطبكم، وأنكحوا راغبكم، قال الله تعالى:

﴿وأنكحوا الأيامى منكم والصالحين من عبادكم وإمائكم إن يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله والله واسع عليم الله [النور: ٣٢].

فإذا فرغ من الخطبة، عقد النكاح على ما قدمنا ذكره.

* * *

⁽١) أبو داود في: الجمعة: ب (٢٣)، والنسائي في: الجمعة: ب (٢٣)، وأحمد ١/ ٣٥٠.

باب في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

وقد ذكر الله عز وجل الآمرين بالمعروف والناهين عن المنكر، ومدحهم في كتابه.

قال الله عــز وجل: ﴿الآمرون بالمعـروف والناهون عن المنكر والحـافظون لحدود الله ويشر المؤمنين﴾ [التربة:٢١١].

وقال الله تعالى: ﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله الله عمران: ١١٠].

وقال تعالى: ﴿والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾ [التربة: ٧١].

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: «لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر، أو ليسلطن الله تعالى شراركم على خياركم، فيدعو خياركم فلا يستجاب لهم»(١).

وروى سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه رضى الله عنه قال: قال رسول الله على: «مروا بالمعروف وانهوا عن المنكر قبل أن تدعوا فلا يستجاب لكم، وقبل أن تستغفروا فلا يغفر لكم، إن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر لا يدفع رزقًا ولا يقرب أجلًا، ألا إن الأحبار من اليهود، والرهبان من النصارى لما تركوا الأمر بالمعروف، والنهى عن المنكر لعنهم الله على لسان أنبيائهم ثم عموًا بالبلاء» (٢).

فالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر واجبان على كل مسلم حر مكلف عالم بذلك، بشرط القدرة على وجه لا يؤدى إلى فساد عظيم وضرر فى نفسه وماله وأهله، ولا فرق بين أن يكون إمامًا أو عالمًا أو قاضيًا أو واحدًا من الرعية.

وإنما شرطنا العلم بالمنكر والقطع به، لما فى ذلك من خوف الوقوع فى الإثم، لأنه لا يأمن المنكر أن يكون الأمر بخلاف ما ظن، لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُهَا الذِّينَ آمنُوا اجتنبُوا كثيرًا مِن الظن إن بعض الظن إثم﴾ [الحجرات: ١٢].

⁽١) أبو داود في: الملاحم: ب (١٧)، وأحمد ٥/ ٣٩١، والبيهقي ١/ ٩٣.

⁽Y) البيهقي ١٠/٩٠، والحلية ٨/ ٢٨٧.

ولا يجب عليه كشف ما ستر عنه لأن الله تعالى نهى عن ذلك فـقـال: ﴿ولا تجسسوا﴾ [الحجرات:١٦]، إنما الواجب عليه إنكار ما ظهـر، وفي بحث ما ستر كشف الستر، وذلك ممنوع في الشرع.

(فصل) وإنما شرطنا القدرة على ذلك لما روى عن النبى عَلَيْ أنه قال: «ما من قوم يكون فيهم رجل يعمل المعاصى، ويقدرون أن يغيروا عليه فلا يغيروا عليه إلا عمهم الله بعذاب قبل أن يتوبوا»(١).

فقــد شرط عليه الــصلاة والسلام ذلك وهو إذا كــانت الغلبة لأهل الصــلاح وعدل السلطان وأعانه أهل الخير.

وأما إذا كان الإنكار تغريرًا بالنفس مع لحوق ضرر به وبماله فلا يجب عليه ذلك؛ لقوله عز وجل: ﴿ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة﴾ [البقرة: ١٩٥]، وقوله تعالى: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم﴾ [النساء: ٢٩].

وقول النبى ﷺ: «لا ينبخى للمؤمن أن يذل نفسه، قيل يا رسول الله: كيف يذل نفسه؟ قال ﷺ: لا يتعرض لما لا يمكنه (٢٠).

وقول النبى ﷺ: ﴿إِذَا رأيتم أمرًا لا تستطيعون تغييره فاصبروا حتى يكون الله تعالى هو الذي يغيره، (٣).

فإذا ثبت أنه لا يجب عليه الإنكار فهل يجوز إنكاره إذا غلب على ظنه الخوف على نفسه، فعندنا يجوز ذلك وهو الأفضل إذا كان من أهل العزيمة والصبر، فهو كالجهاد في سبيل الله مع الكفار، وقد قال الله تعالى في قصة لقمان: ﴿وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك﴾ [لتمان:١٧].

وقال النبى ﷺ لأبى هريرة رضى الله عنه: «يا أبا هريرة مر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك»(٤).

ولا سيما إذا كان ذلك عند سلطان جائر، أو لإظهار كلمة الإيمان عند ظهور كلمة (١) ابن عدى ١٦١٦/٣، وأمالي الشجري ١/ ٣٥.

- (٢) الترمذي (٢٢٥٤)، وابن ماجه (٢٠١٦)، والطبراني ٢١/ ٢٠٩.
- (٣) الطبراني ١٩٣/، ومجمع الزوائد ٧/ ٢٧٥ وعزاه إليه من طريق عقير بن معدان، وقال: هو ضعيف.
 - (٤) البيهقى ١/٣٧١، والخطيب ٨/ ٢٥٨.

الكفر، لأن الفقهاء اتفقوا على ذلك، وإنما الخلاف بيننا وبينهم في غير هذين الموضوعين.

(فـصل) وإذا غلب على ظنه عـدم زوال المنكر وبقـاؤه على ذلك، فـهل يجب عليـه إنكاره، أم لا؟ على روايتين عن الإمام أحمد رحمه الله:

إحداهما: يجب لجواز أن يرتدع وينزجر، ويرق قلبه، ويلحقه التوفيق والهداية ببركة صدقه، فيرجع عمّا هو عليه، والظن لا يمنع من جواز إنكاره.

والرواية الأخرى: لا يجب عليه إنكاره حتى يغلب على ظنه زواله، لأن القصد بالإنكار زوال المنكر، فإذا قوى في الظن بقاؤه كان تركه أولى.

(فصل) فإذا ثبت وجوب الإنكار، فالمنكرون ثلاثة أقسام:

قسم: يكون إنكارهم باليد، وهم الأثمة والسلاطين.

والقسم الثانى: إنكارهم باللسان دون اليد، وهم العلماء.

والقسم الثالث: إنكارهم بالقلب، وهم العامة.

وقد جاء فى هذا المعنى حديث، وهو ما روى أبو سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى علم أنه قال: «أذا رأى أحد منكم منكرًا فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان»(١).

يعنى: أضعف فعل أهل الإيمان.

وقد روى عن بعض الصحابة رضى الله عنهم أنه قال:

"إذا رأى أحد منكم منكرًا لا يستطيع النكير عليه فليقل ثلاث مرات: اللهم إن هذا منكر فأزله، فإذا قال ذلك كان له ثواب من أمر بالمعروف ونهى عن المنكر»(٢).

(فصل) ويشترط في الآمر بالمعروف والناهي عن المنكر خمس شرائط:

أولها: أن يكون عالمًا بما يأمر وينهى.

والثاني: أن يكون قصده وجه الله، وإعزاز دين الله، وإعلاء كلمته، وإظهار طاعته، دون الرياء والسمعة والحمية لنفسه، وإنما ينصر ويوثق ويزول به المنكر إذا كان صادقًا

⁽۱) مسلم: حديث (۲۹)، والترمذي (۲۱۷۳)، والنسائي ۱۱۱۸ و ۱۱۲، وأحمد ۳/ ۲۰.

⁽٢) تذكرة الموضوعات (٢٩٥).

مخلصًا، قال الله تعالى: ﴿إِن تنصروا الله ينصركم ويثبت أقداكم ﴾ [محمد: ٧]، وقال الله تعالى: ﴿إِن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون ﴾ [النحل: ١٢٨].

فإذا اتقى الشرك وترك نظر الخلق فى إنكاره وأحسن العمل بإخلاصه فى ذلك كان الظفر له، وإن كان غير ذلك كان له الخللان والصغار والذلة والمهانة، وبقاء المنكر على حالمه، بل زيادته وتفاقمه وضراوة أهل المعاصى واتفاق شياطين الإنس والجن على مخالفة الله تعالى، وترك طاعته، وارتكاب المحرمات.

والثالث: أن يكون أمره ونهيه باللين والتودد، لا بالفظاظة والغلظة، بل بالرفق والنصح والشفقة على أخيه، كيف وافق عدوه الشيطان اللعين الذى قد استولى على عقله، وزين له معصية ربه ومخالفة أمره، يريد بذلك إهلاكه وإدخاله النار، كما قال الله تعالى: ﴿إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير ﴾ [ناطر: ٦]، وقال الله تعالى لنبيه عمران: ٩٠١]، وقال الله لنت لهم ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك ﴾ [آل عمران: ١٥٥]، وقال تعالى لموسى وهارون عليهما السلام حين بعشهما إلى فرعون: ﴿فقولا له قولا ليناً لعله يتذكر أو يخشى ﴾ [طه: ٤٤].

وقال النبى ﷺ فى حديث أسامة: «لا ينبغى لأحد أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر حتى يكون فيه ثلاث خصال: عالمًا بما يأمر، عالمًا بما ينهى، رفيقًا فيما يأمر، رفيقًا فيما ينهى »(١).

والرابع: أن يكون صبورًا حليمًا حمولاً متواضعًا زائل الهوى قوى القلب لين الجانب، طبيبًا يداوى مريضًا، حكيمًا يداوى مجنونًا، إمامًا هاديًا، قال الله تعالى: ﴿وجعلنا منهم أثمة يهدون بأمرنا لما صبروا﴾ [السجدة: ٢٤] على احتمال الأذى من قومهم على نصرة دين الله وإعزازه والقيام معه، فجعلهم أئمة هداة أطباء الدين، قادة المؤمنين. وقال الله تعالى في قصة لقمان: ﴿وأمر بالمعروف وانه عنه المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم الأمور﴾ [لقمان: ١٧].

والخامس: أن يكون عاملاً بما يأمر، متنزها عماً ينهى عنه، وغير متلطخ به، لثلا يكون لهم تسلط عليه، فيكون عند الله مذموماً ملوماً، قال الله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسِ بِالبَرُ وتنسونَ أَنفُسِكُم وأنتم تتلون الكتابِ أفلا تعقلون﴾ [البقرة: ٤٤].

⁽١) الإتحاف ٧/ ٤٩، والمغنى عن حمل الأسفار ٣٢٨/٢.

وقال النبى ﷺ فى حديث أنس بن مالك رضى لله عنه: «رأيت ليلة أسرى بى رجالاً تقرض شفاههم بالمقاريض، فعلت: من هؤلاء يا جبريل؟ قال: هؤلاء خطباء أمتك الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم وهم يتلون الكتاب»(١).

قال الشاعر:

لا تنه عن خلق وتأتى مثله عارٌ عليك إذا فعلت عظيم

وقال قتادة رضى الله عنه: ذكر لنا أن فى التوراة مكتوبًا أن ابن آدم يذكرنى وينسانى، ويدعسو إلى ويفر منى، باطل ما تذهبون. وأراد بذلك عن وجل: من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويترك نفسه وهو تعالى أعلم بذلك.

(فصل) والأولى له إن استطاع أن يأمره وينهاه سراً في خلوة، ليكون ذلك أبلغ وأمكن في الموعظة والزجر والنصيحة له، وأقرب إلى القبول والإقلاع، وقد قال أبو الدرداء رضى الله عنه: «من وعظ أخاه بالعلانية فقد شانه، ومن وعظه سرا فقد زانه»، فإن فعل ذلك ولم ينفعه أظهر حينتذ ذلك، واستعان عليه بأهل الخير، وإن لم ينفع فبأصحاب السلطان.

وينبغى ألا يترك إنكار المنكر أبدًا، لأن الله تعالى ذم قومًا تركوا ذلك وتغافلوا عنه، قال عز وجل: ﴿كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون﴾ [المائدة: ٢٩]، وقال تعالى: ﴿لولا ينهاهم الربانيون والأحبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون﴾ [المائدة: ٢٣]، يعنى: هلا نهاهم علماؤهم وفقهاؤهم وقراؤهم عن القول الفاحش وأكل الحرام وفعل المعاصى.

وقـيل: إن الله تعالى أوحى إلى يوشع بن نـون عليه السـلام إنى مهلك من قـومك أربعين ألفًا من خيـارهم وستين ألفًا من شرارهم، قال: يا رب هؤلاء الأشـرار فما بال الأخيار؟ قال تعالى: إنهم لم يغضبوا بغضبى وواكلوهم وشاربوهم.

(فصل) وقد ذكرنا أن الشرط الخامس: أن يكون عالمًا بما يأمر متنزهًا عما ينهى عنه، إلا أن شسيوخنا ذكروا: إن الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر واجب على الفاسق، كوجوبه على العدل، فأشرنا إلى ذلك لما تقدم من عموم الآيات والأخبار من غير فرق.

⁽٥) أحمد ٣/ ٢٣٩، وابن حبان (٣٥).

وقد حمل بعض السلف قوله تعالى: ﴿ ومن الناس من يشرى نفسه ابتغاء مرضاة الله ﴾ [البقرة: ٢٠٧] على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر.

وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمع إنسانًا يقرأ هذه الآية، فقال: ﴿إِنَا للهُ وَإِنَّا لللهِ وَاجْعُونَ ﴾ [البقرة:١٥٦]، قام رجل يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فقتل.

وعن أبى أمامة رضى الله عنه قال: إن رسول الله ﷺ قال: «أفضل الجهاد كلمة حق عند إمام جائر»(١).

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «سيد الشهداء يوم القيامة حمزة بن عبد المطلب، ورجل قام إلى إمام جائر، فأمره ونهاه فقتله» (٢).

وقد ذكر الله تعالى الذى ينهى عن المنكر، وتأخذه العزة فلا يمتنع، فقال تعالى: ﴿وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم﴾ [البقرة:٢٠٦] الآية.

وقال ابن مسعود رضى الله عنه: إن من أكبر الذنوب عند الله تعالى أن يقال للعبد الله، فيقول: عليك بنفسك.

وجميع ذلك عام في حق الصالح والطالح.

وروى أبو هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قــال: «مروا بالمعروف وإن لـــم تعملوا به، وانهوا عن المنكر وإن لـم تنتهوا عنه»(٣).

ولأنه لا يخلو أحد من معصية إما ظاهرًا وإما باطنًا.

فإن قلنا لا ينكر إلا المتنز، عنه، تعذر الأسر بالمعروف والنهى عن المنكر، فيندرس الدين ويضمحل.

(فصل) والذي يؤمر به وينكر على ضربين:

فكل ما وافق الكتاب والسنة والعقل فهو معروف.

وكل ما خالف ذلك فهو منكر.

ثم ذلك ينقسم قسمين:

⁽۱) أبو داود (٤٣٤٤)، وابن ماجه (٤٠١١)، والطبراني ٨/٣٣٨.

⁽۲) أبو داود (۱۹۵)، والطبراني ۳/ ۱٦٥، والصحيحة (٣٧٤).

 ⁽٣) مجمع الزوائد ٧/ ٢٧٧، وعزاه إلى الطبراني في «الصغير» و «الأوسط» من طريق عبد السلام بن
 عبد القدوس بن حبيب عن أبيه، وقال: هما ضعيفان.

أحدهما: ظاهر يعرفه العوام والخواص، وهو كوجوب الصلوات الخمس، وصوم رمضان والزكاة والحج وغير ذلك، ومن المنكر: كتحريم الزنا وشرب الخمر والسرقة وقطع الطريق والربا والغصب وغير ذلك، فهذا القسم يجب إنكاره على العوام، كما يجب على الخواص من العلماء.

والقسم الثاني: ما لا يعسرفه إلا الخواص، مثل: اعتقاد ما يجوز على البارى تعالى وما لا يجوز عليه.

فهذا يختص إنكاره بالعلماء، فإن أخبر أحد من العلماء بذلك واحدًا من العوام جاز له ذلك.

ووجب على العامي الإنكار عند القدرة على ما بينا، ولا يجوز قبل ذلك.

وأما إذا كان الشيء مما اختلف الفقهاء فيه وساغ فيه الاجتهاد، كسرب عامى النبيذ مقلدًا لأبى حنيفة رحمه الله، وتزوج امرأة بلا ولى على ما عرف من مذهبه، لم يكن لأحد ممن هو على مذهب الإمام أحمد والشافعي رحمهما الله الإنكار عليه، لأن الإمام أحمد قال في رواية المرزوى: لا ينبغي للفقيه أن يحمل الناس على مذهبه ولا يشدد عليهم، وإذا ثبت هذا فالإنكار إنما يتعين في خرق الإجماع دون المختلف فيه.

وقد نقل عن الإمام أحمد رحمه الله ما يدل على جواز الإنكار في المختلف فيه وهو ما قال في رواية الميموني في الرجل يمر بالقوم وهو يلعبون بالشطرنج ينهاهم ويعظهم، ومعلوم أن هذا جائز عند أصحاب الشافعي رحمهم الله.

(فصل) وينبغى لكل مؤمن أن يعمل بهذه الآداب في سائر أحواله، ولا يترك العمل بها.

وقد روى عن أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال: «تأدبوا ثم تعلموا».

وقال أبو عبد الله البلخي رحمه الله: «أدب العلم أكثر من العلم».

وقال عبد الله بن المبارك رحمه الله: «إذا وصف لى رجل له علم الأولين والآخرين ولا أدب له لا أتأسف على فوت لقائه، وإذا سمعت برجل لمه أدب النفس أتمنى لقاءه وأتأسف على فواته».

ويقال مثل الإيمان كمثل بلدة لها خمسة من الحصون، الأول من ذهب، والثاني من

فضة، والثالث من حديد، والرابع من آجر، والخامس من لبن، فما دام أهل الحصن متعاهدين الذي هو من لبن لا يطمع العدو في الشاني، فإذا أهملوا ذلك طمعوا في الحصن الثاني ثم في الثالث حتى تخرب الحصون كلها، فكذلك الإيمان في خمسة من الحصون، أولها اليقين، ثم الإخلاص، ثم أداء الفرائض، ثم إتمام السنن، ثم حفظ الآداب، فما دام العبد يحفظ الآداب ويتعاهدها فالشيطان لا يطمع فيه.

فإذا ترك الآداب طمع الشيطان في السنن ثم في الفرائض، ثم في الإخلاص، ثم في اليقين.

فينبغى للإنسان أن يحفظ الآداب فى جميع أموره من الوضوء والصلاة والبيع والشراء وغير ذلك.

هذا آخر ما اخترنا وأردنا ولخصنا من آداب الشريعة، فباستثال الأمر فى العبادات الخمس المقدم ذكرها يصير مسلمًا، وبالتأدب بهذه الآداب يكون تابعًا للسنة ومقتفيًا للأثر، ويحصل له بذلك معرفة ما ينبغى.

ويبقى عليه حقيقة معرفة الصانع وهى من أعمال القلب، فأخرناها ليسهل عليه الدخول في ديننا.

فإذا تقمص بنور الإسلام ظاهرًا قلنا له: تقمص بنور الإيمان باطنًا.

القسم الثاني

في

العقائد

باب في معرفة الصانع عز وجل

نقول: أما معرفة الصانع عز وجل بالآيات والدلالات على وجه الاختصار، فهى:

أن يعرف ويتيقن أن الله واحد أحد فرد صمد، ﴿لم يلد ولم يولد * ولم يكن له كفوا أحد الإخلاص: ٣ _ ٤٤]، ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ﴾ [الشورى: ١١] لا شبيه له ولا نظير، ولا عون ولا ظهير، ولا شريك ولا وزير، ولا ند ولا مشير، ليس بجسم فيمس، ولا بجوهر فيحس، ولا عرض فيقضى، ولا ذى تركيب أو آلة وتأليف، أو ماهية وتحديد.

وهو الله للسماء رافع، وللأرض واضع، لا طبيعة له من الطبائع، ولا طالع له من الطوالع، ولا ظلمة تظهر، ولا نور يزهر، حاضر الأشياء علمًا، شاهد لها من غير ماسة، قاهر حاكم قادر، راحم غافر، ساتر معز ناصر، رؤوف خالق فاطر، أول آخر، ظاهر باطن، فرد معبود، حى لا يموت، أزلى لا يفوت، أبدى الملكوت سرمدى الجبروت، قيوم لا ينام، عزيز لا يضام، منيع لا يرام، له الأسماء العظام والمواهب الجسام، قضى بالفناء على جميع الأنام فقال: ﴿كُلُ مِن عليها فان * ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام * [الرحمن: ٢٦ ـ ٢٧].

وهو بجهة العلو مستو على العرش، محتو على الملك، محيط علمه بالأشياء، ﴿إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه﴾ [فاطر: ١٠].

﴿ يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون * [السجدة: ٥].

خلق الخلائق وأفعالهم وقدر أرزاقهم وآجالهم، لا مقدم لما أخر، ولا مؤخر لما قدم، أراد ما العالم فاعلوه، ولو عصمهم لما خالفوه، ولو شاء أن يطيعوه جميعًا لأطاعوه، يعلم السر وأخفى، عليم بذات الصدور، ﴿ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير﴾ [اللك: ١٤].

هو المحرك، هو المسكن، لم تتصوره الأوهام ولا تقدره الأذهان، ولا يقاس بالناس،

جل أن يشبه بما صنعه، أو يضاف إلى ما اخترعه وابتدعه، محصى الأنفاس، القائم على كل نفس بما كسبت ﴿لقد أحصاهم وعدهم عداً * وكلهم آتيه يوم القيامة فرداً﴾ [مريم: ٩٤ _ ٩٥]، ﴿ليجزى الذين أساؤوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى ﴾ [النجم: ٣١] غنى عن خلقه، رازق لبريته، يطعم ولا يُطعم، يرزق ولا يرزق، يجير ولا يجار عليه، الخليقة مفتقرة إليه، لم يخلقهم لاجتلاب نفع ولا دفع ضرر، ولا لداع دعاه إليه، ولا لخاطر خطر له، وفكر حدث له، بل إرادة مجردة كما قال وهو أصدق القائلين: ﴿ذُو العرش المجيد * فعال لما يريد ﴾ [البروج: ١٥ _ ٢٠].

متفرد بالقـدرة على اختراع الأعيان، وكشف الضر والبلوى وتقليب الأعيـان وتغيير الأحوال، ﴿كُلُّ يُومُ هُو فَي شَأَنَ﴾ [الرحمن:٢٩].

يسوق ما قدر إلى ما وقت.

وأنه تعالى حى بحياة، وعالم بعلم، وقادر بقدرة، ومريد بإرادة، وسميع بسمع، وبصير ببصر، ومدرك بإدراك، ومتكلم بكلام، وآمر بأمر، وناه بنهى، ومخبر بخبر.

وأنه تعالى عادل فى حكسمه وقضائه، ومحسن متفضل فى عطائه وإنعامه، مبدىء ومعيد، محيى ومميت، محدث وموجد، مثيب ومعاقب، جواد لا يبخل، حليم لا يعجل، حفيظ لا ينسى، يقظان لا يسهو، رقيب لا يغفل، يقبض ويبسط، يضحك ويفرح، يحب ويكره، ويبغض ويرضى، ويعضب ويسخط، يرحم ويغفر، ويعطى ويمنع، له يدان وكلتا يديه يسمين، قال جلّ وعلا: ﴿والسموات مطويات بيمينه﴾ [الزمر: ٢٧]، روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال: «قرأ رسول الله على المنبر ﴿والسموات مطويات بيمينه﴾ [الزمر: ٢٧] وقال: تكون فى يمينه يرمى بها كما يرمى الغلام بالكرة، ثم يقول: أنا العزيز، قال: فلقد رأيت رسول الله على يتحرك على المنبر حتى كاد يسقط»(١).

قال ابن عباس رضى الله عنهما: يقبض الأرضين والسموات جميعًا، فلا يرى طرفهما من قبضته.

وعن ابن عمر عن النبي علي أنه قال: «المقسطون عند الله يوم القيامة على منابر من

⁽١) الأسماء والصفات (٣٤).

نور، عن يمين الرحمن، وكلتا يديه يمين»(١).

وخلق آدم عليه السلام بيده على صورته، وغسرس جنة عدن بيده، وغرس شجرة طوبى بيده، وكتب التوراة بيده، وناولها موسى من يده إلى يده، وكلمه تكليمًا من غير واسطة ولا ترجمان، وقلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء ويوعيها ما أراد، والسموات والأرض يوم القيامة في كفه كما جاء في الحديث.

ويضع قدمه في جهنم، فينزوى بعضها إلى بعض، وتقول: قط قط ويخرج قومًا من النار بيده.

وينظر أهل الجنة إلى وجهه، ويرونه لا يضامون في رؤيته، ولا يضارون، كما جاء في الحديث (٢): «يتجلى لهم ويعطيهم ما يتمنون»، وقال عز من قائل: ﴿للذين أحسنوا الحسنى وزيادة﴾ [يونس:٢٦] قيل: الحسنى هي الجنة، والزيادة: النظر إلى وجهه الكريم، وقال تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة * إلى ربها ناظرة﴾ [القيامة:٢٢ ـ ٢٣].

ويعرض عليه العباد يوم الفصل والدين، يتولى حسابهم بنفسه، ولا يتولى ذلك غيره.

وأن الله تعالى خلق سموات بعضها فوق بعض، وسبع أرضين بعضها أسفل من بعض، ومن الأرض العليا إلى السماء الدنيا مسيرة خمسمائة عام، وبين كل سماء وسماء مسيرة خمسمائة عام، والماء فوق السماء السابعة، وعرش الرحمن فوق الماء، والله تعالى على العرش، ودونه حجب من نار ونور وظلمة، وما هو أعلم به، وللعرش حملة يحملونه، قال الله عز وجل: ﴿الذين يحملون العرش ومن حوله﴾ [غافر:٧] الآية.

وللعرش حدٌّ يعمله الله تعالى، قال الله عز وجل: ﴿وترى الملائكة حافين من حول العرش﴾ [الزمر: ٧٥] وهو من ياقوتة حمراء، وسعته كسعة السموات والأرضين.

والكرسى عند العرش كحلقة ملقاة في أرض فلاة.

وهو جل وعلا يعلم ما في السموات السبع وما بينهن وما تحتهن، وما في الأرضين السبع وما تحتهن وما بينهن وما تحت الشرى، وما في قعر البحار ومنبت كل شعرة وكل

⁽۱) البيهقي ٧٠/١٠ ـ ٨٨، وأحمد ٢٠٣/، وشرح السنة ١٠/٦٢.

⁽۲) البخاري ١/١٤٥، ومسلم في: المساجد: حديث (٢١١)، وأحمد ٤/ ٣٦٠.

شجرة وكل زرع ينبت، ومسقط كل ورقة، وعدد ذلك كله، وعدد الحصى والرمل والتراب، ومثاقيل الجبال، ومكاييل البحار، وأعمال العباد وآثارهم، وأنفاسهم وكلامهم، ويعلم كل شيء لا يخفى عليه شيء من ذلك.

وهو باين من خلقه، ولا يخلو من علمه مكان، ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان، بل يقال: إنه في السماء على العرش، كما قال جل ثناؤه: ﴿الرحمن على العرش استوى ﴾ [طه:٥]، وقوله: ﴿ثم استوى على العرش الرحمن ﴾ [الفرتان:٥٩]، وقال تعالى: ﴿إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ﴾ [ناطر:١٠].

والنبي ﷺ حكم بإسلام الأَمَة لما قال لها: أين الله؟ فأشارت إلى السماء(١).

وقال النبى ﷺ فى حديث أبى هريرة رضى الله عنه: لما خلىق الله الخلق كتب كتابًا على نفسه، وهو عنده، فوق العرش: أن رحمتى تغلب غضبى.

وفى لفظ آخر: لما قضى الله سبحانه الخلق كتب فى كتاب فهو عنده فوق العرش أن رحمتى سبقت غضبى (٢).

وينبغى إطلاق صفة الاستواء من غير تأويل، وأنه استواء الذات على العرش لا على معنى القعود والمماسة كما قالت المجسمة والكرامية، ولا على معنى العلو والرفعة كما قالت الأشعرية، ولا على معنى الاستيلاء والغلبة كما قالت المعتزلة، لأن الشرع لم يرد بذلك، ولا نقل عن أحد من الصحابة والتابعين من السلف الصالح من أصحاب الحديث، بل المنقول عنهم حمله على الإطلاق.

وقد روى عن أم سلمة زوج النبى ﷺ فى قوله عز وجل: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه:٥] قالت: الكيف غير معقول، والاستواء غير مجهول، والإقرار به والجحود به كفر.

وقد أسنده مسلم بن الحجاج عنها عن النبى ﷺ في صحيحه، وكذلك في حديث أنس بن مالك رضى الله عنه.

وقال أحمد بن حنبل رحمه الله قبل موته بقريب: أخبار الصفات تمر، كما جاءت، بلا تشبيه ولا تعطيل.

⁽١) مسلم في: المساجد: حديث (٣٣)، وأحمد ٢٢٢/٤.

⁽٢) البخاري ٩/١٤٧، ومسلم في: التوبة: حديث (١٤)، وأحمد ٢/٣٣٤.

وقال أيضًا في رواية بعضهم: لست بصاحب كلام، ولا أرى الكلام في شيء من هذا، إلا ما كان في كتاب الله عز وجل، أو حديث عن النبي على أو عن أصحابه رضى الله عنهم، أو عن التابعين، فأما غير ذلك فإن الكلام فيه غير محمود، فلا يقال في صفات الرب عز وجل: كيف، ولم، ولا يقول ذلك إلا شاك.

وقال أحمد رحمه الله، في رواية عنه في موضع آخر: نحن نؤمن بأن الله عز وجل على العرش، كيف شاء، وكما شاء، بلا حد ولا صفة، يبلغها واصف، أو يحده حاد، لما روى عن سعيد بن المسيب عن كعب الأحبار قال الله تعالى في التوراة: أنا الله فوق عبادى، وعرشى فوق جميع خلقى، وأنا على عرشى، عليه أدبر عبادى، ولا يخفى على شيء من عبادى.

وكونـه عز وجل على العـرش مذكـورًا فى كل كتـاب أنزل على كل نبى أرسل بلا كيف، ولأن الله تعالـى فيما لم يزل موصـوف بالعلو والقدرة والاستيـلاء والغلبة على جميع خلقه من العرش وغيره، فلا يحمل الاستواء على ذلك.

فالاستواء من صفات الذات بعدما أخبرنا به، ونص عليه، وأكده في سبع آيات من كتابه، والسنة المأثورة به، وهو صفة لازمة له، ولائقة به كاليد والوجه والعين والسمع والبصر والحياة والقدرة، وكونه خالقًا ورازقًا ومحييًا وعميتًا، موصوف بها، ولا نخرج من الكتاب والسنة، نقرأ الآية والخبر، ونؤمن بما فيهما، ونكل الكيفية في الصفات إلى علم الله عز وجل، كما قال سفيان بن عيينة رحمه الله: كما وصف الله تعالى نفسه في كتابه.

فتفسيره قراءته، لا تفسير له غيرها، ولا نتكلف غير ذلك، فإنه غيب، لا مجال للعقل في إدراكه، ونسأل الله تعالى العيفو والعافية، ونعوذ به من أن نقول فيه وفي صفاته ما لم يخبرنا به هو أو رسوله عليه الصلاة والسلام.

وأنه تعالى ينزل فى كل ليلة إلى سماء الدنيا، كيف شاء وكما شاء، فيغفر لمن أذنب وأخطأ وأجرم وعصى لمن يختار من عباده ويشاء، تبارك وتعالى العلى الأعلى، لا إله إلا هو له الأسماء الحسنى، لا بمعنى نزول رحمته وثوابه على ما ادعت المعتزلة والأشعرية، لما روى عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال: قال رسول الله على من الله تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر، فيقول: هل من

سائلٍ فيعطى سؤله؟ هل من مستغفر فيغفر له؟ هل من عانٍ فيسفك عانيه؟ حتى يصبح الصبح، ثم يعلو ربنا تبارك وتعالى على كرسيه، (١).

وفى لفظ آخر عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه عن النبى على أنه قال: "ينزل الله تبارك وتعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول: ألا عبد من عبادى يدعونى فأستجيب له؟ ألا ظالم لنفسه يدعونى فأغفر له؟ ألا مقتر عليه رزقه يدعونى فأرزقه؟ ألا مظلوم يذكرنى فأنصره؟ ألا عان يدعونى فأفكه؟ قال: فيكون كذلك إلى أن يطلع الصبح، ويعلو على كرسيه»(٢).

وقد روى هذا الحديث بألفاظ مختلفة عن أبى هريرة وجابر بن عبد الله وعلى رضى الله عنهم، وعن عبد الله بن مسعود وأبى الدرداء وابن عباس وعائشة رضوان الله عليهم، كلهم عن رسول الله ﷺ.

ولهذا كانوا يفضلون صلاة آخر الليل على أوله.

وروى أبو بكر الصديق رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «ينــزل الله عزّ وجلّ ليلة النصف من شعبان إلى سماء الدنيا، فــيغفر لكل نفس إلا لإنسان فى قلبه شحناء، أو شرك بالله عز وجل»(٣).

وروى عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن الله عز وجل إذا ذهب شطر الليل الأول ينزل إلى سماء الدنيا فيقول: هل من مستغفر فأغفر له؟ هل من سائل فأعطيه هل من تائب فأتوب عليه؟ حتى ينشق الفجر»(٤).

وقيل لإسحاق(٥) بن راهويه: ما هذه الأحاديث التي تحدث بها أن الله تعالى ينزل

⁽١) البخاري ٢/ ٢٦، ومسلم في: صلاة المسافرين: حديث (١٦٨)، وأحمد ٢/ ٤٨٧.

⁽٢) مجمع الزوائد ١٥٤/١، وعزاه إلى الطبراني في «الكبير» و «الأوسط» من طريق يحيى بن إسحاق وقال: لم يسمع من عبادة، ولم يرو عنه غير موسى بن عقبة، وبقية رجال الكبير رجال الصحيح.

⁽٣) الميزان (٢٢٨٥)، ولسان الميزان ١٩٧/٤.

⁽٤) سبق بنحوه.

⁽٥) إسحاق بن راهويه هو: إسحاق بن إبراهيم بن مَخْلَد الإمام الحافظ الكبير المجتهد أبو يعقوب الحنظلي المروزي. قال أحمد: لا أعلم له بالعراق نظيرًا. قال البخاري: مات سنة (٢٣٨). له ترجمة في: شذرات الذهب ٢/ ٨٩، والعبر ١/ ٤٢٦، والنجوم الزاهرة ٢/ ٢٩٣.

إلى السماء الدنيا، والله يصعد ويتحرك، قال للسائل: تقول إن الله تعالى يقدر على أن ينزل ويصعد، ولا يتحرك؟ قال: نعم، قال: فلم تنكره؟.

وقال يحيى بن معين: إذا قال لك الجهميّ: كيف ينزل؟ فقل له: كيف صعد؟.

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: إذا قال لك الجهميّ: أنا كافر بربّ ينزل، فقل له: وأنا مؤمن بربّ يفعل ما يشاء.

وعن شريك بن عبد الله رحمه الله _ لما قيل له عندنا قوم ينكرون هذه الأحاديث _: من جاءنا بأسماء ليست عن رسول الله ﷺ المصلاة والصيام والزكاة والحج، وإنما عرفنا الله عز وجل بهذه الأحاديث.

كما قال عز وجل: ﴿نزل به الروح الأمين * على قلبك لتكون من المنذرين * بلسان عربي مبين ﴾ [الشعراء: ١٩٣].

هو الذي بلغه رسول الله ﷺ أمته امتثالاً لأمر رب العالمين بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُهَا الرَّسُولُ بِلغُ مَا أَنْزِلُ إِلَيْكُ مِنْ رَبِكُ ﴾ [المائدة: ٢٧].

وروى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال: «كان النبى على يعرض نفسه على الناس بالموقف فيقول: هل من رجل يحملنى إلى قومه فإن قريشًا قد منعونى أن أبلغ كلام ربى»(١).

وقال عز وجل: ﴿وإن أحدٌ من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله التوبة: ٦] وكلام الله تعالى هو القرآن غير مخلوق كيفما قرىء وتلى وكتب، وكيفما تصرفت به قراءة قارئ، ولفظ لافظ، وحفظ حافظ، هو كلام الله وصفة من صفات ذاته، غير محدث ولا مبدل ولا مغير ولا مؤلف ولا منقوص ولا مصنوع ولا مزاد فيه، منه بدأ تنزيله، وإليه يعود حكمه، كما قال النبي عليه في حديث عثمان بن عفان رضى الله عنه: «إن فضل القرآن على سائر الكلام كفضل الله على سائر خلقه» (٢).

وذلك أن القرآن منه تبارك وتعالى خرج وإليه يعود فمعناه: أن تنزيله وبدايته وظهوره

⁽١) أحمد ٣/ ٣٩٠، والحاكم ٢/٦١٣.

⁽٢) الكنز (٢٣٠١)، وابن عدى ٥/ ١٧٠٥، والأسماء والصفات (٢٣٧:٢٣٩).

منه عز وجل، وإليمه يعود حكمه الذي هو العمادات من أداء الأوامر وانتسهاء النواهي، لأجله تفعل وتترك، فالأحكام عائدة إليه عز وجل.

وقيل: منه بدء حكمًا، وإليه يعود عــلمًا، وهو كلام الله في صدور الحافظين وألسن الناطقين وفي أكف الكاتبين وملاحظة الناظرين ومصاحف أهل الإسلام وألواح الصبيان حيثما رؤى ووجد.

فمن رعم أنه مخلوق أو عبارته أو التلاوة غير المتلو، أو قال: لفظى بالقرآن مخلوق فهو كافر بالله العظيم، ولا يخالط ولا يؤاكل ولا يناكح ولا يجاور، بل يهجر ويهان، ولا يصلى خلفه، ولا تقبل شهادته، ولا تصح ولايته في نكاح وليه، ولا يصلى عليه إذا مات، فإن ظفر به استتيب ثلاثًا كالمرتد، فإن تاب وإلا قتل.

سئل الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله عمن قال: لفظى بالقرآن مخلوق فقال: كفر. وقال رحمـه الله فيمن قـال: القرآن كلام الله ليس بمخلوق، والتلاوة مـخلوقه، أو ألفاظنا بالقرآن مخلوقة: هو كافر.

وروى عن أبى الدرداء رضى الله عنه أنه سأل النبى ﷺ عن القرآن فقال: «كلام الله غير مخلوق»(١).

ورَوَى عن عبد الله بن عبد الغفار وكان مولى لرسول الله ﷺ، عتاقة عن النبى ﷺ قال: «إذا ذكر القرآن فقولوا: كلام الله غير مخلوق، فمن قال مخلوق فهو كافر».

وقال الله عز وجل: ﴿ أَلَا لَهُ الْخَلَقُ وَالْأَمْرِ ﴾ [الأعراف: ٥٤]، ففصل بين الخلق والأمر، فلو كان أمره الذي هو كن، الذي به يخلق الخلق مسخلوقًا لكان ذلك تكرارًا وعيبًا لا فائدة فيه. كأنه قال: ألا له الخلق والخلق، والله عز وجل يتعالى عن ذلك.

وعن ابن مسعود وابن عباس رضى الله عنهم أنهما فسرا قبوله عز وجل: ﴿قَرَآنًا عَرِبُنَّا عَيْرِ مُخْلُوقٌ . عربيًا غير دي عوج ﴾ [الزمر: ٢٨] أنه غير مخلوق .

وقد هدد الله تعالى الوليد بن المغيرة المخزومى حين سمى القرآن قول البشر _ بسقر فقال: ﴿إِنْ هذا إِلا سحر يؤثر * إِنْ هذا إِلا قول البشر * سأصليه سقر * [المدار: ٢٤ _ ٢٦].

⁽١) كنز العمال (٧٤٧٠)، والخطيب ٢/ ٣٨٩، وتنزيه الشريعة ١/ ١٣٤، وتذكرة الموضوعات (٧٧).

فكل من قال: القرآن عبارة أو مخلوق، أو لفظى بالقرآن مخلوق، فله سقر، كما هو للوليد، إلا أن يتوب.

وقال تعالى: ﴿وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله التوبة: ١٦، ولم يقل: حتى يسمع كلامك يا محمد.

وقال تعالى: ﴿إِنَا ٱنزلناه في ليلة القدر﴾ [القدر: ١]، يعنى القرآن الذي هو في الصدور والمصاحف.

وقال عـز وجل: ﴿وإذا قـرىء القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون﴾ [الاعراف:٢٠٤].

وقال تعالى: ﴿ وَقُرْآنًا فُرِقْنَاهُ لِتَقْرِأُهُ عَلَى النّاسُ عَلَى مَكَثُ ﴾ [الإسراء:١٠٦] والناس إنما سمعوا قراءة النبى على ولفظه، فلفظه بالقرآن هو القرآن، ومدح الله سبحانه وتعالى الجن الذين سمعوا قراءة النبى على: ﴿ فقالوا إِنّا سمعنا قرآنًا عجبًا * يهدى إلى الرشد فآمنا به ولن نشرك بربنا أحدا ﴾ [الجن: ١-٢].

وقال تعالى: ﴿ وَإِذْ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن ﴾ [الاحقاف: ٢٩].

وسمى الله قراءة جبريل عليه السلام للقرآن قرآنًا، فقال جل وعلا: ﴿لا تحرك به لسانك لتعجل به * إن علينا جمعه وقرآنه * فإذا قرأناه فاتبع قرآنه ﴾ [النيامة: ١٦ - ١٦].

وقال تعالى: ﴿فاقرؤوا ما تيسر من القرآن ﴾ [المزمل: ٢٠].

وأجمع المسلمون على أن من قـرأ فاتحة الكتاب في صلاة إنه قـارئ كتاب الله، وأن من حلف أنه لا يتكلم فقرأ القرآن لم يحنث، فدلٌ على أنه ليس بعبارة.

وقال المنبى عَلَيْ في حديث معاوية بن الحكم رضى الله عنه: «إن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الآدميين ، إنما هي القراءة، والتسبيح، والتهليل، وتلاوة القرآن»(۱).

فأخبر أن تلاوة القرآن هي القرآن، فعلم بذلك أن التلاوة هي المتلو، والله تعالى، ورسوله على أن التلام، فلو كانت قراءتنا كلامنا لا كلام الله لكنا مرتكبين للنهي في الصلاة.

⁽١) النسائي ٣/١٧، والبيهقي ٢/ ٢٤٩، والطبراني ١١١١٩، والإرواء ٢/ ١١١.

(فصل) ونعتقد أن القرآن حروف مفهومة وأصوات مسموعة.

لأن بها يصير الأخرس والساكت متكلمًا وناطقًا، وكلام الله عز وجل لا ينفك عن ذلك، فمن جحد ذلك الكتاب فقد كابر حسَّه، وعميت بصيرته، قال الله عز وجل: ﴿ البقر: ١ - ٢]، ﴿ حم ﴾، ﴿ طسم * تلك آيات الكتاب ﴾ [التصص: ١ - ٢]، فقد ذكر حروفًا وكنى عنها بالكتاب، وقال تعالى: ﴿ ولو أنما في الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ﴾ [لقمان: ٢٧].

فأثبت لنفسه كلمات متعددة غير متناهية الأعداد، وكذلك قوله: ﴿قُلُ لُو كَانَ البَحْرِ مَدَاكُ مَدَادًا لَكُلُمَات ربى ولو جننا بمثله مدداً ﴾ [الكهف: ١٠٩].

وقال النبى ﷺ: «إقرؤوا القرآن فإنكم تؤجرون عليه بكل حرف عشر حسنات، أما إنى لا أقول: ﴿الم ﴾ حرف، ولكن الألف عشر، واللام عشر، والميم عشر، فذلك ثلاثون»(١).

وقال النبي ﷺ: «أنزل القرآن على سبعة أحرف كلها شاف كاف» (٢).

وقال تعمالي في حق موسى عليمه السلام: ﴿وإِذْ نادى ربُّكُ موسى﴾ [الشعراء: ١٠]، ﴿وناديناه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجيًا﴾ [مريم: ٥٦].

وقال تعالى لموسى عليه السلام: ﴿إِننِي أَنَا الله لا إِله إلا أَنَا فَاعْبِدُنِّي ﴾ [طه: ١٤].

كلُّ هذا لا يكون إلا صوتًا، ولا يجوز أن يكون هذا النداء وهذا الاسم والصفة إلا لله عز وجل، دون غيره من الملائكة وسائر المخلوقات.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال النبى ﷺ: "إذا كان يوم القيامة، يأتى الله عز وجل فى ظلل من الغمام، فيتكلم بكلام طَلْقِ ذَلْقٍ، فيقول ـ وهو أصدق القائلين ـ: انصتوا فطالما أنصت لكم، منذ خلقتكم، أرى أعمالكم، وأسمع أقوالكم، فإنما هى صحائفكم، تقرأ عليكم، فمن وجد خيراً فليحمد الله سبحانه وتعالى، ومن وجد غير

⁽١) الخطيب ١/ ٢٨٥، والصحيحة (٦٤٠).

⁽٢) النسائي في: الافتتاح: ب (٢٦)، وأحمد ٢/ ٢٣٢، والطبراني ٣/ ١٨٥.

ذلك فلا يلومنًّ إلا نفسه»(١).

وروى البخارى فى صحيحه (٢) بإسناده عن عبد الله بن أنيس رضى الله عنه أنه قال: «سمعت رسول الله ﷺ يقول: يحشر الله سبحانه العباد فيناديهم بصوت يسمعه من بعد، كما يسمعه من قرب: أنا الملك أنا الديان».

وروى عبد السرحمن بن محمد المحاربي، عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عبد الله رضى الله عنه قال: «إذا تكلم الله بالوحى سمع صوته أهل السماء فيخرون سجداً حتى إذا فنزع عن قلوبهم، قال: سكن عن قلوبهم، نادى أهل السماء: أهل السماء ماذا قال ربكم؟ قالوا: الحق، قال: كذا وكذا، يعنى ذكر الوحى»(٣).

وعن عبد الله بن الحرث، عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: «إن الله تبارك وتعالى إذا تكلم بالوحى سمع أهل السموات صوتًا كصوت الحديد إذا وقع على الصفا فيخرون له سجدًا فإذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم، قالوا الحق وهو العلى الكبير»(٤).

قال محمد بن كعب: قال بنو إسرائيل لموسى عليه السلام: بم شبهت صوت ربك حين كلمك في هذا الخلق، قال: شبهت صوت ربي بصوت الرعد حين لا يرتجع.

وهذه الآيات والأخبار تدل على أن كلام الله صوت لا كصوت الآدميين، كما أن علمه وقدرته وبقية صفاته لا تشبه صفات الآدميين، كذلك صوته.

وقد نص الإمام أحمد رحمه الله على إثبات الصوت في رواية جماعة من الأصحاب رضوان الله عليهم أجمعين.

خلاف ما قالت الأشعرية من أن كلام الله معنى قائم بنفسه، والله حسيب كل مبتدع ضال مضل، فالله سبحانه لم يزل متكلمًا وقد أحاط كلامه بجميع معانى الأمر والنهى والاستخبار.

وقال ابن خزيمة رحمه الله: كلام الله تعالى متواصل لا سكوت فيه ولا صوت.

⁽١) المغنى عن حمل الأسفار ٤/ ١٥٨، وضعفه.

⁽٢) في التوحيد: ب (٣٢)، وأحمد ٣/ ٤٩٥.

⁽٣) أبو داود (٤٧٣٨)، والكنز (٣٢١٥٢).

⁽٤) الخطيب ٢١/١١، والأسماء والصفات (٢٠١).

وقيل لأحمد بن حنبل رحمه الله: هل يجسور أن تقول إن الله تعالى متكلم، ويجور عليه السكوت؟ فقال رحمه الله: نقول في الجملة إن الله تعالى لم يزل متكلمًا، ولو ورد الخبر بأنه سكت لقلنا به ولكنا نقول إنه متكلم كيف شاء بلا كيف ولا تشبيه.

(فصل) وكذلك حروف المعجم غير مخلوقة وسواء كان ذلك في كلام الله تعالى أو في كلام الأدميين.

وقد ادعى قوم من أهل السنة أنها قديمة فى القرآن الشريف محدثة فى غيره، وهذا خطأ منهم، بل القول السديد هو الأول من مذهب أهل السنة بلا فرق، لقوله تعالى: ﴿إِنَمَا أَمُوهُ إِنْمَا أَمُوهُ إِنْمَا أَرَادُ شَيْئًا أَنْ يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيكُونَ ﴾ [بس: ٨٦].

وهي حرفان فلو كانت «كن» مخلوقة لاحتاجت إلى «كن» تخلق بها إلى ما لا نهاية له، وقد تقدمت أدلة كثيرة من الآيات فلا نعيدها.

وأما من السنة فما روى عن النبى ﷺ أنه قال لعــثمان بن عفان لما سئل عن أ، ب، ت، ث، إلى آخر الحروف.

فقال: الألف من اسم الله الذي هو الله، والباء من اسم الله الذي هو البارئ، والتاء من اسم الله الذي هو المتكبر، والثاء من اسم الله الذي هو الباعث والوارث، حتى أتى إلى آخرها، فذكر أنها كلها من أسماء الله وصفاته.

وأسماؤه عز وجل غير مخلوقة. وقال النبى على في حديث على كرم الله وجهه لما سأله عن معنى أبجد هوز حطى . . . إلى آخرها: يا على ألا تعرف تفسيسر أبى جاد؟ الألف من اسم الله عز وجل الذى هو الله، والباء من اسم الله الذى هو البارئ، والجيم من اسم الله الذى هو الجليل . . . إلى آخرها . فذكر النبى الله أنها من أسماء الله وهى في كلام الآدميين (١١).

وقد نص أحمد بن حنبل رحمه الله على قدم حروف الهجاء، فقال في رسالته إلى أهل نيسابور وجرجان: ومن قال إن حروف التهجي محدثة فهو كافر بالله، ومتى حكم أن ذلك مخلوق فقد جعل القرآن مخلوقًا.

ولما قيل له رحمه الله إن فلانًا يقول: إن الله تعالى لما خلق الحروف انضجعت اللام، وانتصبت الألف، فقالت لا أسجد حتى أومر. فقال أحمد هذا كفر من قائله.

⁽١) تنزيه الشريعة ٢٢٦/١.

وقال الشافعي رحمه الله: لا تقولوا بحدث الحروف فإن اليهود أول ما هلكت بهذا، ومن قال بحدث حرف من الحروف فقد قال بحدث القرآن.

ولأنه لا يخلو إما أن يقال هي قديمة في القرآن أو محدثة فيه فإن قيل هي قديمة في القرآن في جب أن تكون قديمة في غيره، لأنه لا يجوز أن يكون الشيء الواحد قديمًا وهو بعينه محدث.

فإن قالوا هي محدثة في القرآن فقد تقدمت الأدلة على قدمها في القرآن، فإذا ثبت ذلك في القرآن فكذلك في غيره.

فإن قالوا فهذا يفضى إلى أن جميع الكلام يكون قديمًا، قيل يلزم القرآن لما لم يقل ذلك في حروف الهجاء.

(فصل) ونعتقد أن الله عز وجل له تسعة وتسعون اسمًا، مائة إلا واحد، من أحصاها دخل الجنة.

وذلك مسروى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «إن لله تعالى تسعة وتسعون اسمًا مئة إلا واحدًا من أحصاها دخل الجنة»(١).

وجميعها في القرآن في سور متفرقة: منها خمسة أسماء في الفاتحة، وهي: يا الله، يا رب، يا رحمن، يا رحيم، يا مالك.

وفى سورة البقرة ستة وعشرون اسمًا: يا محيط، يا قدير، يا عليم، يا حليم، يا تواب، يا بصير، يا واسع، يا بديع، يا سميع، يا كافى، يا رؤوف، يا شاكر، يا واحد، يا غفور، يا حكيم، يا قابض، يا باسط، يا لا إله إلا هو، يا حى، يا قيوم، يا على، يا عظيم، يا ولى، يا غنى، يا حميد.

وفي آل عمران أربعة أسماء: يا قائم، يا واهب، يا سريع، يا خبير.

وفى سورة النساء ستة أسماء: يا رقيب، يا حسيب، يا شهيد، يا غفور، يا مقيت، يا وكيل.

وفى الأنعام خمسة أسماء: يا فاطر، يا قاهر، يا قادر، يا لطيف، يا خبير. وفى الأعراف اسمان: يا محيى، يا مميت.

⁽١) البخارى ٣/ ٢٥٩، ومسلم في: الذكر والدعاء: حديث (٦)، وأحمد ٢/ ٢٥٨.

وفي الأنفال اسمان: يا نعم المولى، ويا نعم النصير.

وفى هود سبعة أسماء: يا حفيظ، يا رقيب، يا مجيد، يا قوى، يا مجيب، يا ودود، يا فعال لما يريد.

وفي الرعد اسمان: يا كبير، يا متعال.

وفي إبراهيم اسم واحد: وهو يا منان.

وفي الحجر اسم واحد: وهو يا خلاق.

وفي النحل اسم : يا باعث.

وفي مريم اسمان، يا صادق، يا وارث.

وفي المؤمنين اسم: يا كريم.

وفي النور ثلاثة أسماء: يا حق، يا مبين، يا نور.

وفي الفرقان: يا هادي.

وفي سبأ: يا فتاح.

وفي المؤمن أربعة أسماء: يا غافر، يا قابل، يا شديد، يا ذا الطول.

وفي الذاريات ثلاثة أسماء: يا رزاق، يا ذا القوة، يا متين.

وفي الطور: يا منان.

وفي اقتربت الساعة: يا مقتدر.

وفي الرحمن : يا باقي، يا ذا الجلال، يا ذا الإكرام.

وفي الحديد أربعة: يا أول، يا آخر، يا ظاهر، يا باطن.

وفى الحشر عشرة أسماء: يا قدوس، يا سلام، يا مؤمن، يا مهيمن، يا عزيز، يا جبار، يا متكبر، يا خالق، يا بارئ، يا مصور.

وفى البروج: يا مبدىء، يا معيد.

وفي قل هو الله أحد: يا أحد، يا صمد.

هكذا ذكرها سفيان بن عيينة رحمه الله.

وذكر عبد الله بن أحمد أسماء زوائد على هذه: وهي: يا قاهر، يا فاصل، يا فالق، يا رقيب، يا ماجد، يا جواد، يا أحكم الحاكمين.

وذكر أبو بكر النقاش في كتاب تفسير الأسماء والصفات، عن جعفر بن مسحمد ــ يعنى الصادق رحمه الله ـ أنه قال: إن لله ثلاثمائة وستين اسمًا.

وروى أيضًا عن غيره: مئة وأربعة عشرة اسمًا.

وكل ذلك محمول على أنهم وجدوا في القرآن أسماء مكررة فعدوها أسماء، والصحيح ما ذكر عن أبي هريرة رضى الله عنه.

(فصل) ونعتقد أن الإيمان قول باللسان، ومعرفة بالجنان، وعمل بالأركان، يزيد بالطاعة وينقص بالعصيان، ويقوى بالعلم ويضعف بالجهل، وبالتوفيق يقع.

كما قال الله عز وجل: ﴿فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانًا وهو يستبشرون﴾ [التربة: ١٢٤].

وما جار عليه الزيادة جار عليه النقصان. وقال تعالى: ﴿وَإِذَا تَلْيَتَ عَلَيْهُمْ آيَاتُهُ وَمَا جَارِ عَلَيْهُم آيَاتُهُ وَمَا عَلَيْهُمْ يَتُوكُلُونَ ﴾ [الانفال: ٢].

وقوله عزّ وجل: ﴿ليستيقن الذين أوتوا الكتاب ويزداد الذين آمنوا إيمانًا ﴾ [المدر: ٣١].

وما روى عن ابن عباس وأبى هريرة وأبى الدرداء رضى الله عنهم، أنهم قالوا: الإيمان يزيد وينقص. وغير ذلك مما يطول شرحه.

وقد أنكرت الأشعرية زيادة الإيمان ونقصانه. وهو فى اللغة تصديق القلب المتضمن للعلم بالمصدق به، وهو فى الشريعة: التصديق؛ وهو العلم بالله وصفاته مع جميع الطاعات الواجبات منها والنوافل واجتناب الزلات والمعاصى.

ويجوز أن يقال الإيمان: هو الدين والشريعة والملة؛ لأن الدين هو ما يدان به من الطاعات مع اجتناب المحظورات والمحرمات، وذلك هو صفة الإيمان.

وأما الإسلام: فهو من جملة الإيمان وكل إيمان إسلام، وليس كل إسلام إيمانًا.

لأن الإسلام هو بمعنى الاستسلام والانقاد وكل مؤمن مستسلم منقاد لله تعالى. وليس كل مسلم مؤمنًا بالله، لأنه قد يسلم مخافة السيف.

فالإيمان اسم يتناول مسميات كثيرة، أفعالاً وأقوالاً، فيعم جميع الطاعات.

والإسلام عبارة عن الشهادتين مع طمأنينة القلب والعبادات الخمس.

وقد أطلق الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله أن الإيمان غير الإسلام، فذهب إلى

الحديث المروى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال: حدثنى عمر بن الخطاب رضى الله عنه، أنه قال: «بينما أنا عند رسول الله على ذات يوم، إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثوب، شديد سواد الشعر، لا يرى عليه أثر السفر، ولا يعرفه منا أحد، حتى جلس إلى رسول الله على أسند ركبتيه إلى ركبتيه، ووضع كفيه على فخذيه، ثم قال: يا محمد أخبرنى عن الإسلام فقال على أن تشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وتقيم الصلاة، وتؤتى الزكاة، وتصوم رمضان، وتحبج البيت إن استطعت إليه سبيلاً، قال: صدقت، قال: فتعجبنا منه يسأله ويصدقه، ثم قال: أخبرنى عن الإيمان: قال على أن تومن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، والقدر خيره وشره، قال: صدقت، قال: فأخبرنى عن الإحسان: قال: أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك، قال: فأخبرنى عن الساعة؟ قال: ما المسؤول عنها بأعلم من السائل، قال: فأخبرنى عن أماراتها، قال: أن تلد الأمة ربتها، وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون فى البنيان.

قال عمر رضى الله عنه: فلبثت هنيهة. ثم قال لى رسول الله ﷺ: هل تدرى من السائل؟ قال : قلت : الله ورسوله أعلم، قال ﷺ : فإنه جبريل جاءكم يعلمكم دينكم»(١).

وفى لفظ آخر قال: «ذلك جبريل أتاكم ليعلمكم أمر دينكم، وما أتانى قط فى صورة إلا عرفته إلا فى صورته هذه».

فقد فرق جبريل عليه السلام بين الإسلام والإيمان بسؤالين: فأجاب النبى عليه عنهما بجوابين مختلفين فذهب الإمام أحمد رضى الله عنه إلى حديث الأعرابي حيث فال: «يا رسول الله أعطيت فلانًا ومنعتنى فقال له النبى علي ذلك مؤمن: فقال الأعرابي: وأنا مؤمن. فقال له النبي علي أو مسلم أنت؟»(٢).

وذهب أيضًا إلى قـول الله تعالى: ﴿قالت الأعـراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الإيمان في قلوبكم﴾ [الحجرات: ١٤].

واعلم أن زيادة الإيمان: إنما تكون على التحقيق بعد أداء الأوامر وانتهاء النواهي

⁽۱) البخاری ۱/ ۲۰، ومسلم فی: الإیمان (۵)، وأحمد ۱/۱۱ و ۵۳.

⁽٢) المغنى عن حمل الأسفار ١٢٢/١.

بالتسليم فى القدر، وترك الاعتراض على الله عز وجل فى فعله فى خلقه، وترك الشك فى وعده فى الأقسام والرزق وفى الثقة به، والتوكل عليه، والخروج من الحول والقوة والصبر على البلاء والشكر على النعماء، والتنزيه للحق، وترك التهمة له عز وجل فى سائر الأحوال، وأما بمجرد الصلاة والصوم فلا.

وسئل الإمام أحمد رحمه الله عن الإيمان أمخلوق هو أم غير مخلوق؟ فقال: من قال إن الإيمان مخلوق فقد كفر؛ لأن في ذلك إيهامًا وتعريضًا بالقرآن، ومن قال إنه غير مخلوق فقد ابتدع؛ لأن في ذلك إيهام أن إماطة الأذى عن الطريق وأفعال الأركان غير مخلوقة فقد أنكر على الطائفتين.

وذكر في الحديث أن النبي ﷺ قال: «الإيمان بضع وسبعون خصلة، أفضلها قول: لا إنه إلا الله، وأدناها إماطة الأذي عن الطريق»(١).

وإنما كفر القائل بخلق القرآن، وبدع الآخر لأن مذهبه رحمه الله مبنى على أن القرآن إذا لم ينطق بشىء ولم يرو فى السنة عن رسول الله ولله شىء فانقرض عصر الصحابة ولم ينقل أحد منهم قولاً، فالكلام فيه بدعة وحدث.

ولا يجوز للمؤمن أن يقول: أنا مؤمن حقًا، بل يجب أن يقول: أنا مؤمن إن شاء الله، خلاف ما قالت المعتزلة إنه يجب أن يقول: أنا مؤمن حقًا.

وإنما قلنا ذلك لما روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه قال: من رعم أنه مؤمن فهو كافر.

وعن الحسن رضى الله عنه: أن رجـلاً قال عند عبد الله بن مسـعود رضى الله عنه: إنى مؤمن.

فقيل لابن مسعود إن هذا يزعم أنه مؤمن قال: فاسألوه أفى الجنة هو أم هو فى النار؟ فسألوه فقال: الله أعلم. فقال عبد الله: فهلا وكلت الأخرى كما وكلت الأولى.

ولأن المؤمن حقًا من هو عند الله تعالى مؤمن، وهو الذي يكون من أهل الجنة.

ولا يكون كذلك إلا بعد موافاته بالإيمان، ويختم له بذلك، ولا يعلم أحد بما يختم له.

⁽١) مسلم في: الإيمان: حديث (٨٥)، والترمذي (٢٦١٤)، والنسائي ٨/ ١١٠، وأحمد ٢/ ٤١٤.

فينبغى أن يكون خائفًا راجيًا مصلحًا حذرًا مـترقبًا حتى يأتيه الموت على خير عمل، وإن الناس يموتون على مـا عشوا عليه، ويحشـرون على ما ماتوا عليه، كـما جاء فى الحديث: قال عليه الصلاة والسلام: «كما تعيشون تموتون، وكما تموتون تبعثون».

ونعتقد أن أفعال العباد خلق الله عز وجل وكسب لهم خيرها وشرها، حسنها وقبيحها ما كان منها طاعة ومعصية، لا على معنى أنه أمر بالمعصية، لكن قضى بها وقدرها، وجعلها على حسب قصده، وأنه قسم الأرزاق وقدرها، فلا يصدها صاد ولا يمنعها مانع، لا زائدها ينقص، ولا ناقصها يزيد، ولا ناعمها يخشن، ولا خسنها ينعم، ورزق غد لا يؤكل اليوم، وقسم زيد لا ينقل إلى عمرو.

وإنه تعالى يرزق الحرام كما يرزق الحلال، على معنى أنه يجعله غذاء للأبدان وقوامًا للأجسام لا على معنى إباحة الحرام.

وكذلك القاتل لم يقطع أجل المقتول المسقدر له، بل يموت بأجله، وكذلك الغريق، ومن هدم عليمه الحائمط وألقى من شاهق، ومن أكسله سبع، وكذلك هداية المسلمين والمؤمنين وضلالة الكافرين إليه عز وجل، جميع ذلك فعل له وصنعة، لا شريك له فى ملكه.

وإنما أثبتنا للعباد كسبًا لموضع توجه الأمر والنهى والخطاب إليهم، ثم استحقاق الثواب والعقاب لديه كما وعده وضمن جل وعزّ، قال الله تعالى: ﴿جزاء بما كانوا يعملون﴾ [السجدة: ١٧، والاحقاف: ٢٤، والواقعة: ٢٤].

وقال عز وجل: ﴿ مَا صبرتم ﴾ [الرعد: ٢٤]، وقال جل وعلا: ﴿ مَا سلككم في سقر * قالوا لم نك من المصلين * ولم نك نطعم المسكين ﴾ [المدئر: ٤٢ _ ٤٤].

وقال تبارك وتعالى: ﴿هذه النار التي كنتم بها تكذبون﴾ [الطور: ١٤]، وقال تعالى: ﴿ذَلَكُ مِمَا قَدَمَتُ يَدَاكُ﴾ [الحج: ١٠] وغير ذلك من الآيات.

فعلق سبحانه الجزاء على أفعالهم، فأثبت لهم كسبًا خلاف ما قالت الجهمية من أنه لا كسب للعباد، وأنه كالباب يرد ويفتح، والشجرة تحرك وتهز. وهم الجاحدون للحق، الرادون للكتاب والسنة.

والدليل على أن ذلك خلق الله عز وجل وكسب للعباد خلاقًا للقدرية في قولهم: إن جميع ذلك خلق للعباد دون الله عز وجل.

تبًا لهم وهم مجوس هذه الأمة جعلوا لله شركاء ونسبوه إلى العجز، وأن يجرى فى ملكه ما لا يدخل فى قدرته ولا إرادته تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً لقوله عز وجل: ﴿وَاللهُ خَلَقَكُم وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الصافات: ٩٦]، وكما قال تعالى: ﴿جزاء بما كانوا يعملون ﴾ [السجدة: ١٧، والأحقاف: ١٤، والواقعة: ٢٤].

فلما كان الجزاء واقعًا على أعمالهم كان الخلق واقعًا على أعمالهم، ولا جائز أن يقال: المراد بذلك ما يعملون من الحجارة والأصنام، لأن الحجارة أجسام، والعباد لا يعملون، وإنما الأعمال التي يقع فيها ما يعملها العباد فوجب أن يرجع الخلق إلى أعمالهم من الحركات والسكنات وقال تعالى: ﴿ولا يزالون مختلفين * إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم * [مود: ١١٨ ـ ١١٩] والمعنى للخلاف، وقال تعالى: ﴿أم جعلوا شمركاء خلقوا كلخقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء * [الرعد: ١٦].

وقال جلَّ وعلا: ﴿ هل من خالق غير الله يرزقكم من السماء والأرض ﴾ [ناطر: ٣]، وقال تعالى إخبارًا عن المشركين: ﴿ وإن تصبهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن تصبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فيما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثًا ﴾ [النساء: ٧٨].

وقال النبسى ﷺ في حديث حذيفة رضى الله عنه: «إن الله تعالى خلسق كل صانع وصنعته، حتى خلق الجازر وجزوره»(١).

وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «إن الله قال: أنا خلقت الخير والشر فطوبى لمن قدرت على يديه الخير، وويل لمن قدرت على يديه الشر»(٢).

وسئل على رضى الله عنه عن أعمال العباد التي يستوجبون من الله السخط والرضى، أشيئًا من الله أم شيء من العباد، قال هي: لله خلق وللعباد عمل.

ويعتقد أن المؤمن وإن أذنب ذنوبًا كثيرة من الكبائر والصغائر لا يكفر بها وإن خرج من الدنيا بغير توبة إذا مات على التوحيد والإخلاص، بل يرد أمره إلى الله عز وجل إن شاء عـفا عنه وأدخله الجنة، وإن شـاء عذبه، وأدخله النار، فلا يدخـل بين الله تعالى

⁽١) ابن أبى عــاصـم ١/١٥٨، ومجــمع الزوائد ٧/١٩٧ وعــزاه إلى «البزار» وقــال: رجاله رجــال الصحيح غير أحمد بن عبد الله أبو الحسين وهو ثقة.

⁽٢) الطبراني ١٢/ ١٧٣، والإتحاف ٩/ ٢٥٢، والكنز (١٥٠ ٤٣٠).

وبين خلقه ما لم يخبرنا الله بمصيره.

(فصل) ونعتقد أن من أدخله الله النار بكبيرته مع الإيمان فإنه لا يخلد فيها، بل يخرجه منها.

لأن النار في حقه كالسجن في الدنيا فيستوفى منه بقدر كبيرته وجريمته، ثم يخرج برحمة الله تعالى ولا يخلد فيها، ولا تلفح وجهه النار ولا تحرق أعضاء السجود منه، لأن ذلك محرم على النار، ولا ينقطع طمعه من الله عز وجل في كل حال ما دام في النار حتى يخرج منها فيدخل الجنة، ويعطى الدرجات على قدر طاعته التي كانت له في الدنيا، خلاف ما قالته القدرية إن الكبيرة تحبط الطاعات، فلا يثاب عليها، وكذلك قول الحوارج تباً لهم.

(فصل) وينبغى أن يؤمن بخير القدر وشره، وحلو القضاء ومره.

وأن ما أصابه لم يكن ليخطئه بالحذر، وما أخطأه من الأسباب لم يكن ليصيبه بالطلب، وأن جميع ما كان في سالف الدهور والأزمان، وما يكون، إلى يوم البعث والنشور بقضاء الله وقدره المقدور، وأنه لا محيص لمخلوق من القدر المقدور الذي خط في اللوح المسطور، وأن الخلائق لو جهدوا أن ينفعوا المرء بما لم يقضه الله تعالى لم يقدروا عليه، ولو جهدوا أن يضروه لما لم يقضه الله عليه لم يستطيعوا.

كما ورد فى خبر ابن عباس رضى الله عنهما وقال: قال الله تعالى: ﴿وإن يمسسك الله بضر قلا كاشف له إلا هو وإن يردك بخير فلا راد لفضله يصيب به من يشاء من عباده ﴾ [يونس:١٠٧].

وروى عن زيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود - رضى الله عنه - قال : حدثنى رسول الله على وهو الصادق المصدوق: «إن خلق أحدكم يجمع فى بطن أمه أربعين يومًا نطفة» وفى لفظ آخر «أربعين ليلة، ثم يكون علقه مثل ذلك، ثم يكون مضغة، مثل ذلك، ثم يبعث الله ملكًا بأربع كلمات: خلقه ورزقه وعمله وشقى أم سعيد، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار حتى لا يكون بينه وبينها إلا باع، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة مدخلها، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة حتى لا يكون بينه وبينها إلا باع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها»(۱).

⁽۱) البخاري ٤/ ١٣٥، ومسلم في: القدر: حديث (۱)، وأحمد ١/ ٣٨٢.

وعن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها عن رسول الله على أنه قال: «إن الرجل ليعمل أهل الجنة وإنه لمكتوب في الكتاب أنه من أهل النار فإذا كان عند موته تحول فعمل بعمل أهل النار، فمات فدخل النار، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل النار وإنه لمكتوب في الكتاب أنه من أهل الجنة، فإذا كان قبل موته عمل بعمل أهل الجنة، فإذا كان قبل موته عمل بعمل أهل الجنة، فمات فدخل الجنة»(١).

وعن أبى عبد الرحمن السلمى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: «بينما نحن مع رسول الله على وهو ينكث فى الأرض إذ رفع رأسه فقال: ما من أحد إلا وقد علم مقعده من النار، أو مقعده من الجنة، فقالوا: أفسلا نتكل ؟ قال على اعملوا فكل ميسر لما خلق له»(٢).

وعن سالم بن عبد الله عن أبيه رضى الله عنه قال: إن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: «يا رسول الله، أرأيت ما نعمل فيه، أشىء قد فرغ منه، أو شىء مبتدع، أو مبتدأ؟ قال رسول الله عليه: لا، بل فيما قد فرغ منه، قال: أفلا نتكل؟ قال عليه الصلاة والسلام: اعمل يا ابن الخطاب فكل ميسر لما خلق له، فمن كان من أهل السعادة فيعمل للسعادة، ومن كان من أهل الشقاوة فيعمل للشقاوة»(٣).

(فصل) ونؤمن بأن النبي ﷺ رأى ربه عز وجل ليلة الإسراء بعينى رأسه لا بفؤاده ولا في المنام.

لما روى جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال: «قال رسول الله ﷺ: في قوله تعالى: ﴿ولقد رآه نزلة أخرى﴾ [النجم: ١٣].

قال: رأيت ربى جل اسمه مشافهة لا شك فيه، وفي قوله تعالى: ﴿عند سدرة المنتهى﴾ [النجم: ١٤] قال: رأيته عند سدرة المنتهى حتى تبين لى نور وجهه».

وقال ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله عز وجل: ﴿وما جعلنا الرؤيا التى أريناك إلا فتنة للناس﴾ [الإسراء: ٦٠] هى رؤيا عين أريها النبى ﷺ ليلة أسرى به».

⁽١) البخاري ٤/ ٤٥، ومسلم في: الإيمان: حديث (١٧٩)، وأحمد ٥/ ٣٣٥.

⁽۲) البخاري ۲/ ۲۱۱، ومسلم في: القدر: حديث (۲، ۷، ۸)، وأحمد ١/ ٨٢.

⁽٣) مجمع الزوائد ٧/ ١٩٤، وعزاه إلى «الطبراني» من طريق سليمان بن عتبة، وثقه أبو حاتم وجماعة، وضعفه ابن معين وغيره، وبقية رجاله ثقات.

وإلى «البزار» وقال: حسن حديثه.

وقال ابن عباس رضى الله عنهما: كانت الخلة لإبراهيم عليه السلام والكلام لموسى عليه السلام، والرؤية لمحمد عليها(١).

وقال ابن عباس رضى الله عنهما: رأى محمد ﷺ ربه عز وجل بعينيه مرتين (٢).

ولا يعارض هذا ما روى عن عائشة رضى الله عنها من إنكار ذلك، لأنه نفى وهذا إثبات فقدم عند الاجتماع لأن النبى على البت النفسه الرؤية.

وقال أبو بكر بن سليمان: رأى محمد على ربه إحدى عشرة مرة، منها بالسنة تسع مرات في ليلة المعراج حين كان يتردد بين موسى عليه السلام وبين ربه عز وجل يسأله أن يخفف عن أمته السصلاة فنقص خمسًا وأربعين صلاة في تسع مقامات ومرتين بالكتاب.

(فصل) ونؤمن بأن منكراً ونكيراً إلى كل أحد ينزلان سوى النبيين.

فيسألانه ويمتحنانه عما يعتقده من الأديان، وهما يأتيان القبر، فيرسل فيه الروح، ثم يقعد، فإذا سئل سلت روحه بلا ألم.

ونؤمن بأن الميت يعرف من يزوره إذا أتاه، وآكده يوم الجمعة بعد طلوع الفحر قبل طلوع الشمس.

والإيمان بعــذاب القبر وضغطتــه واجب لأهل المعاصى والكفر وجمــيع الخلق سوى النبيــين ثم يخفف عن المؤمنين برحمة الله عــز وجل، وكذلك النعيم فيــه لأهل الطاعة والإيمان، خلاف ما قالت المعتزلة من إنكارهم ذلك، وإنكارهم مسألة منكر ونكير.

ودليل أهل السنة على إثبات ذلك، قوله عز وجل: ﴿يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴾ [إبراميم: ٢٧].

قيل في التفسير ﴿ في الحياة الدنيا ﴾: عند خروج الروح، ﴿ وَفِي الآخرة ﴾: عند مسألة منكر ونكير.

وما روى عن أبى هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِذَا قبر أحدكم أو الإنسان أتاه

⁽۱) مجمع الزوائد ۷۹/۱: باب في الرؤية، وعزاه إلى «الأوسط» من طريق حفص بن عمر العدني، روى ابن أبي حاتم توثيقه عن أبي عبد الله الطهراني، وقد ضعفه النسائي وغيره.

⁽٢) المصدر السابق، وقــال: رجاله رجال الصحيح خــلا جمهور بن منصــور الكوفي، وقد ذكره ابن حبان في «الثقات».

ملكان أسودان أزرقان يقال لأحدهما المنكر والآخر النكير، فيقولان له: ما كنت تقول في هذا الرجل؟ يعنى محمداً رسول الله، فهو قائل ما كان يقول، فإذا كان مؤمنًا قال هو عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً رسول الله، فيقولان إنا كنا لنعلم أنك تقول مثل ذلك. ثم ينفسح له في قبره سبعون ذراعًا في سبعين ذراعًا، وينور له فيه، ثم يقال له: نم. فيقول: دعوني أرجع إلى أهلى فأخبرهم، فيقال له: نم كنومة العروس التي لا يوقظها إلا أحب أهلها إليها، حتى يبعثه الله من مضجعه ذلك.

وإن كان منافقًا قال: لا أدرى كنت أسمع الناس يقولون شيئًا وكنت أقوله، فيقولان: إنا كنا نعلم أنك تقول ذلك، ثم يقال للأرض التثمى عليه، فالتام حتى يختلف فيها أضلاعه، فلا يزال فيها معذبًا حتى يبعثه الله عز وجل من مضجعه ذلك»(١).

وتعلقوا أيضًا بما روى عطاء بن يسار قال: قال رسول الله على لله عنه: «يا عمر كيف أنت إذا أعد لك من الأرض ثلاثة أذرع وشبر في عرض رضى الله عنه: «يا عمر كيف أنت إذا أعد لك من الأرض ثلاثة أذرع وشبر في عرض ذراع وشبر، ثم قام إليك أهلك فغسلوك وكفنوك وحنطوك، ثم حملوك حتى يغيبوك فيه، ثم يهيلوا عليك التراب، ثم انصرفوا عنك، وأتاك مُسائلا القبر منكر ونكير، أصواتهما مثل الرعد القاصف، وأبصارهما مثل البرق الخاطف قد سدلا شعورهما فتلتلاك وتوهلاك وقالا: من ربك وما دينك؟

قال: يا نبى الله أو يكون معى قلبى الذى هو معى اليوم؟ قال على الله عز وجل» (٢). أكفيكهما بإذن الله عز وجل» (٢).

وعن المنهال بن عمرو عن البراء بن عازب رضى الله عنهما قال: « خرجنا مع رسول الله على خنارة رجل من الأنصار وانتهينا إلى القبر ولما يلحد، فجلس النبى وجلسنا حوله وكأن على رؤوسنا الطير من هيبته، وفي يده عود ينكت به الأرض فرفع رأسه وقال: أستعيذ بالله من عذاب القبر، مرتين أو ثلاث.

ثم قال عَلَيْكُم: إن العبد المؤمن إذا كان في إقبال من الآخرة وانقطاع من الدنيا نزلت

⁽١) الترمذي (١٠٧١) وقال: حسن غريب، وابن حبان (١٨٠)، والإتحاف ١٣/١٠.

⁽٢) المغنى عن حمل الأسفار ٤٨٧/٤.

عليه ملائكة بيض الوجوه كأن وجوههم الشمس، ومعهم كفن من أكفان الجنة وحنوط من حنوط الجنة، فيجلسون معه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس المطمئنة الطيبة اخرجى إلى مغفرة من الله ورضوانه، قال: فتخرج تسيل كما تسيل القطرة من السقاء فيأخذونها ولا يدعونها في يده طرفة عين حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن والحنوط، فيخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت على وجه الأرض، فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملأ من الملائكة إلا قالوا ما هذه الروح الطيبة؟ فيقولون هذا فلان ابن فلان بأحسن أسمائه، ثم ينتهون بها إلى سماء الدنيا فيستفتحون لها فيفتح لهم فيستقبلوها ويشيعوها من كل سماء مقربوها إلى السماء التي تليها حتى ينتهوا إلى السماء السابعة، فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه في عليين وأعيدوه إلى الأرض: ﴿منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى﴾ [طه:٥٥].

فتعاد الروح إلى جسده، ويأتيه ملكان فيقولان له: من ربك وما دينك ؟ فيقول: ربى الله ودينى الإسلام، فيقولان له: ما تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم؟ فيقول: هو رسول الله عليه الله الله الله عليه الله عليه الله عليه الله عليه الله تعالى، وآمنت به وصدقته، فينادى من السماء: صدق عبدى فافرشوا له من الجنة وألبسوه من الجنة وافتحوا له بابًا إلى الجنة، فيأتيه ريحها وطيبها ويفسح له في قبره، مد البصر، ويأتيه رجل حسن الوجه طيب الريح فيقول له: أبشر بالذي يسرك هذا يومك الذي كنت توعد، فيقول له: من أنت فيقول: أنا عملك الصالح، فيقول عند ذلك: رب أقم الساعة، رب أقم الساعة.

وإن العبد الكافر إذا كان في إقبال من الآخرة وانقطاع من الدنيا أنزل الله تعالى عليه ملائكة من السماء سود الوجوه معهم المسوح، فيجلسون معه مد البصر، ثم يجيء ملك الموت يجلس عند رأسه فيقول: أيتها النفس الخبيئة اخرجي إلى سخط الله وغضبه فتتفرق في أعضائه كلها فينزعها كما ينزع العود من الصوف المبلول، فتنقطع منه العروق والعصب فيأخذونها فيجعلونها في تلك المسوح فيخرج منها كانتن جيفة، فيصعدون بها فلا يمرون بها على ملا من الملائكة إلا قالوا: ما هذه الروح الخبيئة؟ فيقولون: هذا فلان ابن فلان بأقبح أسمائه حتى ينتهوا بها إلى سماء الدنيا فيستفتحون لها فلا يفتح لهم، ثم قرأ رسول الله على هذه الآية: ﴿لا تفتح لهم أبواب السماء﴾ [الاعراف: ١٤٠]،

ثم يقول الله سبحانه وتعالى: «اكتبوا كتابه فى سجين» ثم تطرح روحه طرحًا، ثم قرأ رسول الله ﷺ: ﴿ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح فى مكان سحيق﴾ [الحج: ٣١].

يعنى ترد فتعاد إليه روحه فى جسده، فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له: من ربك؟ فيقول: هاه هاه، لا أدرى، فيقولان له: ما دينك؟ فيقول: هاه هاه لا أدرى، فيقولان له: ما تقول فى هذا الرجل الذى بعث فيكم؟ فيقول: هاه هاه لا أدرى، فينادى المنادى من السماء: كذب عبدى فافرشوا له فراشًا، من النار وألبسوه من النار وافتحوا له بابًا من النار، فيدخل عليه من حرها وسمومها، ويبضيق عليه قبره حتى تختلف فيه أضلاعه، ويأتيه رجل قبيح المنظر والثياب منتن الريح فيقول له: أبشر بالذى يسوءك هذا يومك الذى كنت توعد، فيقول من أنت؟ فيقول: أنا عملك السوء، فيقول: رب لا تقم الساعة(۱).

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: قال: إن المؤمن إذا وضع فى قبره يوسع عليه فى قبره سبعون ذراعًا عرضًا وسبعون ذراعًا طولاً، وتنثر عليه الرياحين، ويستر بالحرير فى الجنة، فإن كان معه شىء من المقرآن كفاه نوره، وإن لم يكن معه شىء من القرآن جعل له نور مثل نور الشمس، ويكون مثله كمثل العروس تنام فلا يوقظها من نومتها إلا أحب أهلها إليها، فتقوم من نومتها كأنها لم تشبع منها.

وإن الكافر إذا وضع فى قبره يضيق عليه قبره حتى تدخل أضلاعه فى جوفه، ويرسل عليه حيات كأمثال أعناق البخت فتأكل لحمه حتى لا يذرن على عظمه لحمًا، ويرسل عليه شياطين صم بكم عمى، ويقال: هو الشيطان الرجيم، ومعهم فطاطيس من حديد، فيضربونه بها حتى لا يسمعوا صوته فيرحمونه، ولا يبصرونه فيرحمونه، وتعرض عليه النار بكرة وعشيًا.

فهذه أخبار دالة على إثبات عذاب القبر ونعيمه، فإن اعترضوا عليها فقالوا: كيف القول في المصلوب والمحترق والغريق ومن أكلته السباع فتفرقت بلحمه والطير معها فحصل أجزاء متعددة؟

⁽١) أحمد ٤/ ٢٨٧، والحاكم ١/ ٣٧، ومعجمع الزوائد ٣/ ٤٩ ـ ٥٠، وعزاه إلى «أحمد» وقال: رجاله رجال الصحيح.

فيقال لهم إن النبى على ذكر عذاب القبر والمسألة على ما هو معهود وعادة فى الخلق أنهم يدفنون فى القبور، وإن وجد ميت على هذه الصفة البعيدة المنادرة لا يمتنع أن يقال: إن الله يصير روحه إلى الأرض، ثم تضغط وتسئل وتعذب وتنعم، كما أن أرواح الكفار تعذب كل يوم مرتين، غدوة وعشية، حتى تقوم الساعة، ثم تدخل النار مع الأجساد حينئذ، كما قال الله تعالى: ﴿النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب﴾ [غانر:٢١].

وإن أرواح الشهداء والمؤمنين في حواصل طيور خضر، تسرح في الجنة، وتأوى إلى قناديل من نور تحت العرش ثم تأتى إلى الأجساد عند النفخة الثانية إلى الأرض للعرض والحساب يوم القيامة.

كما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله على: «لما أصيب إخوانكم بأحد، جنعل الله أرواحهم فى أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل أثمارها، وتأوى إلى قناديل من ذهب فى ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم، قالوا: من يبلغ عنا إخواننا أننا أحياء فى الجنة نرزق، فلا يزهدوا فى الجهاد، ولا ينكلوا عن الحرب، فقال الله عز وجل وهو أصدق القائلين: أنا أبلغهم فأنزل عز وجل: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتًا بل أحياء عند ربهم يرزقون * فرحين بما آتاهم الله من فضله (آل عمران: ١٦٩ ـ ١٦٠)»(١).

فيجوز أن تقع المسألة والعذاب والنعيم ببعض جسد الكافر والمؤمن دون بقية أجزائه ويكون ما فعل بالبعض فعلاً بالكل، وقد قيل: إن الله يجمع تلك الأجزاء المتفرقة للضغط والمسألة كما يفعل ذلك في الحشر والمحاسبة.

ثم إن الإيمان بالبعث من القبور والنشر عنها واجب، كما قال الله عزّ وجلّ: ﴿وإن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور﴾ [الحج: ٧]. وكما قال الله عز وجل: ﴿كما بدأكم تعودون﴾ [الاعراف: ٢٩]، وقال جل وعلا: ﴿منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى﴾ [طه: ٥٥].

سيحشرهم ويجمعم جميعًا جل وعلا: ﴿لتبجزى كل نفس بما تسعى ﴾ [طه: ١٥]، ﴿ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى ﴾ [النجم: ٣١]، وقال

⁽١) أبو داود (٢٥٢٠)، وأحمد ٢٦٦٦، والبيهقي ٩/ ١٦٣، ودلائل النبوة ٣٠٤/٣.

جل جلاله: ﴿الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يميتكم ثم يحييكم﴾ [الروم: ٤٠].

فالذي قدر على إنشاء الخلق قادر على إعادتهم، وقد أنكرت المعطلة ذلك تبًا لهم.

(فصل) والإيمان بأن الله تعالى يقبل شفاعة نبينا ﷺ في أهل الكبائر والأوزار واجب.

قبل دخول النار عامًا للحساب لجسميع أمم المؤمنين، وبعد دخولها لأمته خاصة، فيخرجون منها بشفاعت وغيره من المؤمنين حتى لا يبقى فى النار من كان فى قلبه مثقال ذرة من الإيمان، ومن قال: لا إله إلا الله محمد رسول الله مرة واحدة فى عمره مخلصًا لله عز وجل خلاف ما زعمت القدرية من إنكار ذلك.

وفى كتاب الله تكذيبهم قال الله عز وجل: ﴿ فما لنا من شاعفين * ولا صديق حميم ﴾ [الشعراء: ١٠٠].

وقوله عز وجل: ﴿ فما لنا من شفعاء فيشفعوا لنا... ﴾ [الأعراف: ٥٣] الآية.

وقال الله جل جلاله: ﴿ فما تنفعهم شفاعة الشافعين ﴾ [المدر: ٤٨].

فقد أثبت الله تعالى في الآخرة شفاعة، وكذلك في السنة.

وهو ما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: "إنَّ أول من تنشق عنه الأرض يوم القيامة أنا ولا فخر، وأنا سيد ولد آدم ولا فخر، وأنا صاحب لواء الحمد ولا فخر، وأنا أول من يدخل الجنة ولا فخر، وأنا آخل بحلقة باب الجنة، فسيؤذن لى فيستقبلنى وجه الجبار عز وجل، فأخر له ساجدًا. فيقول تعالى: يا محمد ارفع رأسك واشفع تشفع وسل تعط، فأرفع رأسى فأقول: يا رب أمتى أمتى، فلا أزال أرجع إلى ربى، فيقول لى: اذهب فانظر، فمن وجدت فى قلبه مثقال حبة من الإيمان فأخرجه من النار.

قال ﷺ فأخرج من أمتى أمثال الجبال، ثم يقول لى النبيون: ارجع إلى ربك فاسأله، فأقول قد رجعت إلى ربى حتى استحييت منه الله،

وقال النبى ﷺ فى حديث جابر بن عبد الله رضى الله عنهما: «شفاعتى لأهل الكبائر من أمتى» (٢).

⁽١) الترمذي (٣١٤٨)، وابن ماجه (٤٣٠٨)، وأحمد ١/ ٢٨١، وابن أبي شيبة ١/٨٨.

⁽۲) أبو داود (٤٧٣٩)، والترمذي (٢٤٣٦)، وأحمد ٣/٢١٣.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل نبى دعوة مستجابة فتعجل كل نبى دعوته، وإنى اختبأت دعوتى شفاعة لأمتى يوم القيامة، فهى نائلة إن شاء الله تعالى لمن مات من أمتى لا يشرك بالله شيئًا»(١).

وقال ﷺ في حديث أنيس الأنصاري رضى الله عنه: «إنى لأشفع يوم الـقيامة لأكثر ما على وجه الأرض من حجر ومدر»(٢).

وله ﷺ شفاعة في القيامة عند الميزان وعلى الصراط، وكــذلك ما من نبى إلا وله شفاعة.

وعن حذيفة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: يقول إبراهيم عليه السلام يوم القيامة: يا رباه. فيسقول الله عز وجل: يا لبيكاه، فيقول: يا رب أحرقت بنى آدم. فيقول جل وعلا: أخرجوا من النار من كان فى قلبه مثقال برة أو شعيرة من الإيمان (٣).

وكذلك للصديقين والصالحين من كل أمة شفاعة.

وقال ﷺ في حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه: «لكل نبى عطية، وإنى اختبأت عطيتى شفاعة لأمتى، وإن الرجل من أمتى ليشفع للقبيلة فيدخلهم الله تعالى الجنة بشفاعته، وإن الرجل ليشفع لفتام من الناس فيدخلهم الله الجنة بشفاعته، وإن الرجل ليشفع لثلاثة نفر، والرجل لاثنين، وإن الرجل ليشفع لرجل»(٤).

وقال النبى ﷺ فى حديث ابن مسعود رضى الله عنه: «ليدخل الجنة قوم من المسلمين قد عذبوا فى النار برحمة الله تعالى وشفاعة الشافعين»(٥).

وأيضًا في حديث أويس^(٦) القرني رحمه الله ورضى عنه المعروف: «ولله عزّ وجل تفضل وتكرم ورحمة ومنة على من يشاء من أهل النار في إخراجهم من النار بعدما احترقوا وصاروا فحمًا».

⁽١) مسلم في: الإيمان: حديث (٣٣٨)، وابن ماجه (٤٣٠٧)، وأحمد ٢/ ٢٧٥.

⁽٢) الإتحاف ١٠/ ٤٨٩، والخطيب ٢٢/ ٣٣٠.

⁽۳) این ایی عاصم ۲/ ۴۰۳.

⁽٤) سبق تخريجه بنحوه.

⁽٥) الطبراني ١٠/٢٦٥، ومجمع الزوائد ١٠/٣٧٩ وعزاء إليه، وقال: فيه من لم أعرفهم.

⁽٦) أويس القَرَنَى هو: ابن عمامر المرادى سميد التابعين. ويقال: أويس بن عمرو، العابد. نزل الكوفة. له ترجمة في: الميزان ٢٧٨/١ ـ ٢٨٢.

وعن الحسن عن أنس رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «ما زلت أشفع إلى ربى فيشفعنى حتى أقول: يا رب شفعنى فيمن قال: لا إله إلا الله.

فيقول جل وعلا: هذه ليست لك يا محمد ولا لأحد، هذه لى، وعزتى وجلالى ورحمتى لا أدع في النار واحدًا يقول: لا إله إلا الله»(١).

(فصل) والإيمان بالصراط على جهنم واجب.

وهو جـسر محدود على متن جـهنم يأخذ من يشـاء الله إلى النار، ويجوز من يـشاء ويسقط في جهنم من يشاء.

ولهم في تلك الأحوال أنوار على قدر أعمالهم فهم بين ماش وساع وراكب ورحف وسحب.

وقد وصفه السنبى على بأنه ذو كلاليب فى خبر فيه طول إلى أن قال على: «ذو كلاليب مثل شوك السعدان، هل تعرفون شوك السعدان؟ قالوا: نعم يا رسول الله، قال: فإنها مثل شوك السعدان غير أنه لا يعلمها إلا الله عز وجل، فتخطف الناس، فمنهم موبق بعمله ومنهم المخردل، ثم ينجو المخردل، المرمى المصروع»(٢) وقيل ذلك للمنقطع أيضًا.

وقال ﷺ: «استجيدوا ضحاياكم فإنها مطاياكم على الصراط» (٣٠).

وجاء في رصف الصراط عنه ﷺ «أنه أدق من الشعرة وأحر من الجسمرة وأحد من السيف، طوله ثلث مائة سنة من سنى الآخرة، يجوزه الأبرار وتزل عنه الفجار، وقيل طوله ثلاثة آلاف سنة من سنى الآخرة».

(فصل) وأهل السنة يعتقدون أن لنبينا ﷺ حوضًا في القيامة.

يسقى منه المؤمنون، دون الكافرين، ويكون ذلك بعد جواز الصراط قبل دخول الجنة، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبداً، عرضه مسيرة شهر، ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، حوله أباريق على عدد نجوم السماء، فيه ميزابان يصبان من الكوثر، أصله في الجنة وفرعه في الوقف.

⁽١) الإتحافات (٢٦٦)، وابن أبي عاصم ٢/ ٣٩٦، وتاريخ أصفهان ١/ ٢٣٤.

⁽٢) مسلم في: الإيمان: حديث (٣١٦)، وأحمد ٣/ ٣٤٥.

⁽٣) تلخيص الحبير ١٣٨/٤، والضعيفة (٧٤).

وقد ذكره النبى على في حديث ثوبان (۱) رضى الله عنه: «أنا عند حوضى يوم القيامة، فسئل النبى على عن سعة الحوض، فقال على: ما بين مقامى هذا إلى عمان، شرابه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل، فيه ميزابان من الجنة، أحدهما من ورق والآخر من ذهب، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدا» (۲).

وقال ﷺ فى حديث عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: «موعدكم حوضى عرضه مثل طوله، وهو أبعد ما بين إيلة إلى مكة، وذلك مسيرة شهر، فيه أباريق أمثال الكواكب، ماؤه أشد بياضًا من الفضة، من ورده فشرب منه لم يظمأ بعدها أبدًا» (٣).

وكذلك لكل نبى من الأنبياء حوض إلا صالحًا النبى، فأن حوضه ضرع ناقته يسقى من ذلك مؤمنو كل أمة منهم دون الكافرين.

وفى حديث آخر عن النبى على أنه قال: «حوضى ما بين عدن وعمان، حافتاه خيام الدر المجوف، وآنيته عدد نجوم السماء، طيئة المسك الأذفر، وماؤه أبيض من اللبن وأبرد من الثلج، وأحلى من العسل، من شرب منه شربة لم يظمأ بعدها أبدًا، فيذاد عنى يوم القيامة رجال كما تذاد الغريبة من الإبل فأقول: ألا هلم ألا هلم، فيقال لى إنك لا تدرى ما أحدثوا بعدك، فأقول: وما أحدثوا؟ فيقال: إنهم غيروا وبدلوا فأقول: ألا سحقًا وبعدًا»(٤).

وروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه يرفعه إلى النبى ﷺ أنه قال: «من كذب بالشفاعة لم يكن له فيه نصيب».

(فصل) وأهل السنة يعتقدون أن الله يجلس رسوله ونبيه المختار على سائر رسله وأنبيائه معه على العرش يوم القيامة.

⁽۱) ثوبان هو: ابن بُجُدُد الهاشمى، مولى رسول الله ﷺ، أصله من حمير، فسبى فى الجاهلية فاشتراه رسول الله وأعتقه، فلازمه حضرًا وسفرًا، فلما توفى رسول الله خرج إلى الشام، فنزل الرملة. مات سنة (٤٥). له ترجمة فى: الرياض ص (٤٣).

⁽۲) ابن أبي شيبة ۱٤٦/۱۳.

⁽٣) الحاكم ١/ ٧٥، وصححه، ووافقه الذهبي.

⁽٤) الطبراني ٢/ ٩٦، وابن أبي عاصم ٢/ ٣٢٦، وابن عساكر ٧/ ٢٢٥.

لما روى عن عبــد الله بن عمر رضى الله عنهــما عن النبى ﷺ في قــوله عز وجل: ﴿عسى أَن يبعثك ربك مقامًا محمودًا﴾ [الإسراء:٧٩] قال يجلسه معه على السرير(١١).

وعن هشام بن عروة عن أبيه، عن عائشة رضى الله تعالى عنها أنها قالت سألت رسول الله على عنها أنها قالت سألت رسول الله على العرش»(٢).

وكذلك عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه، وعن عبد الله (٣) بن سلام رضى الله عنه قال: إذا كان يوم القيامة جىء بنبيكم على الله على كرسيه، فقيل له يا أبا مسعود إذا كان معه على كرسيه أليس هو معه؟ قال: ويلكم هذا أقر حديث فى الدنيا لعينى».

وقال الحجاج فى حديثه: إذا كان يوم القيامة نزل الجبار جل اسمه على عرشه وقدماه على الكرسى، ويؤتى بنبيكم على فيقعد بين يديه على الكرسى، فقالوا للحميدى: إذا كان على الكرسى فهو معه، . .

(فصل) ويعتقد أهل السنة أن الله تعالى يحاسب عبده المؤمن يوم القيامة، ويدنيه منه فيضع كنفه عليه حتى يستره من الناس.

لما روى عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أنه سمع رسول الله على يقول: "يؤتى بالمؤمن يوم القيامة فيدنيه الله تعالى منه، فيضع كنفه عليه حتى يستره من الناس فيقول: عبدى أتعرف ذنب كذا، أتعرف ذنب كذا؟ مرتين، فيقول: نعم رب، حتى إذا قرره بذنوبه كلها فرأى نفسه أنه قد هلك، قال: فإنى قد سترتها عليك فى الدنيا، وأنا أغفرها لك اليوم»(٤).

ومعنى المحاسبة: تعريف الله تعالى عبده بمقادير ثواب الأعمال وعذابه بقراءة سيئاته أو حسناته وما له وما عليه.

وقد أنكرت المعطلة المحاسبة، وقد كذبهم الله تعالى بقوله: ﴿إِن إِلينا إِيابِهم * ثم إِن

⁽١) الدر المنثور ١٩٨/٤.

⁽٢) موضوع.

⁽٣) عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي نسبًا، الأنصاري وكان اسمه في الجاهلية حصنًا، فسماء النبي ﷺ عبد الله، وكان من سادات اليهود وأحبارهم. مات سنة (٤٣). له ترجمة في: الرياض المستطابة ص (١٩٣ ـ ١٩٤).

⁽٤) البخارى في: الأدب: ب (٦٠)، ومسلم في: التوبة: حديث (٥٢)، وأحمد ٢/٧٤ و ١٠٥.

علينا حسابهم الغاشية: ٢٥ ـ ٢٦].

(فصل) ويعتقد أهل السنة أن لله تعالى ميزانًا يزن فيه الحسنات والسيئات يوم القيامة، له كفتان ولسان.

وقد أنكرت المعتزلة مع المرجئة والخوارج ذلك، فقالت: إن معنى الميزان: العدل دون ميوازنة الأعمال، وفي كتاب الله وسنة رسوله تكذيبهم، قال الله تعالى: ﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئًا وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين الانبياء: ٤٤]، وقال تعالى: ﴿فأما من ثقلت موازينه * فهو في عيشة راضية * وأما من خفت موازينه * فأمه هاوية * [القارعة: ٢ - ٩].

والعدل لا يوصف بالخفة والثقل ، وإنما هو بيد الرحمن جل جلاله ؛ لأنه هو الذي يتولى حسابهم، لما روى النواس بن سمعان الكلابي ـ رضى الله عنه ـ قال: سمعت رسول الله على يقول: «الميزان بيد الرحمن عز وجل، يرفع أقوامًا ويضع آخرين يوم القيامة»(١).

وقيل إنه بيد جبرائيل عليه السلام لما روى عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنهما قال: إن جبرائيل عليه السلام صاحب الميزان، فيقول له ربه زن يا جبريل بينهم فيرجح بعضهم على بعض.

وروى عبد الله بن عسمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: "يوضع الميزان يوم القيامة، فيؤتى بالرجل فيوضع في كفة الميزان، ويوضع ما أحصى من عمله في كفة، فيميل به الميزان، فيبعث الله به إلى النار فإذا أدبر به إذا صائح يصيح من عند الرحمن: لا تعجلوا لا تعجلوا، فإنه قد بقى له، فيؤتى بشىء فيه لا إله إلا الله فيوضع مع الرجل في كفة حسناته حتى يميل به الميزان، فيؤمر به إلى الجنة»(٢).

وفى حديث آخر عن النبى ﷺ أنه قال: إنه يؤتى بالرجل يوم السقيامة إلى الميزان ثم يؤتى بتسعة وتسعين سجلاً كل سجل مد البصر فيها كلها سيئاته وخطيئاته فترجح سيئاته على حسناته فيؤمر به إلى النار، فإذا أدبر به إذا صائح يصيح من عند الرحمن لا تعجلوا لا تعجلوا فقد بقى له، فيؤتى بمثل رأس الإبهام، وأمسك على النصف منها،

⁽١) ابن ماجه (١٩٩)، وأحمد ٤/ ١٨٢، والطبراني ٧/ ١٣٨.

⁽٢) الإتحاف ١٠/ ٢٥٥.

فيه شهادة أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله، فيوضع فى كفة حسناته فتثقل حسناته على سيئاته، فيؤمر به إلى الجنة.

وفى لفظ آخر: فيخرج له بقرطاس مثل هذا _ وأمــسك على إبهامه _ فيه: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا رسول الله. . . إلى آخر الحديث.

وقيل إن الصنج يومئــذ مثاقيل الذر والخردل تكون الحــسنات فى صورة حسنة تطرح فى كفة النور فيثقل بها الميزان برحمة الله وتكون السيئات فى صورة سيئة تطرح فى كفة الظلمة فيخف بها الميزان بعدل الله تعالى.

وعلامة تثقيل الميزان ارتفاعها، وعلامة خفتها انحطاطها بخلاف موازين الدنيا، وقد قيل مثل موازين الدنيا.

وسبب تثقيلها الإيمان وقول الشهادتين، وسبب خفتها الشرك بالله عز وجل، فإذا ارتفعت أدخل صاحبها النار الهاوية، لأنها في التخوم أسفل السافلين.

کما قال الله عز وجل: ﴿فأما من ثقلت موازینه * فهو فی عیشة راضیة ﴾ [القارعة: ٦ - ٧] أی فی جنة عالیة. ﴿وأما من خفت موازینه * فأمه هاویة ﴾ [القارعه: ٨ - ٩] أی أصله ومأواه ومرجعه نار حامیة، وهی هاویة.

والناس في موازنة الأعمال على ثلاثة أضرب: منهم من ترجح حسناته على سيئاته، فيؤمر به إلى الجنة، ومنهم من ترجح سيئاته على حسناته، فيؤمر به إلى النار. ومنهم من لا ترجح إحداهما على الأخرى، فهم أصحاب الأعراف، ثم ينالهم الله برحمته إذا شاء فيدخلهم الجنة. فهو قوله عز وجل: ﴿وعلى الأعراف رجال﴾ [الاعراف:٤٦].

والذى يوزن صحائف أعمالهم على ما ذكرنا من تسعة وتسعين سجلاً وطريق ذلك النقل والسمع.

وأما المقربون فيلدخلون الجنة بغير حساب، كمنا جاء في الحديث: «أنه يدخل الجنة سبعون ألفًا بغير حساب، ومع كل واحد منهم سبعون ألفًا» على نص الحديث المشهور.

وأما الكافرون فيلدخلون النار بغير حساب، ومن المؤمنين من يحاسب حسابًا يسيرًا ثم يؤمر به إلى الجنة على ما تقدم.

(١) البخاري ٨/ ١٢٤، ومسلم في: الإيمان (٣٧١ ـ ٣٧٢)، وأحمد ١/ ٣٢١.

ومنهم من يناقش ثم أمره إلى الله عز وجل إن شاء أمر به إلى الجنة أو إلى النار. قال الله عنز وجل: ﴿فأما من أوتى كتابه بيمينه * فسوف يحاسب حسابًا يسيرًا * وينقلب إلى أهله مسرورًا * [الانشنان: ٧ - ٩] الآية، وقال جل وعلا: ﴿وكل إنسان ألزمناه طائره في عنقه ونخرج له يوم القيامة كتابًا يلقاه منشورًا * اقرأ كتابك كفي بنفسك اليوم عليك حسيبًا * [الإسراء: ١٣].

وقال النبى ﷺ فى حــديث على رضى الله عنه: «إن الله يحاسب كل الحلق إلا من أشرك بالله، فإنه لا يحاسب ويؤمر به إلى النار».

(فيصل) ويعتقد أهل السنّة أن الجنة والنار مخلوقتان، وهما الداران أعدهما الله تعالى.

إحداهما للنعيم والثواب لأهل الطاعة والإيمان، والأخرى للعقاب والنكال لأهل المعاصى والطغيان، وهما منذ خلقهما الله تعالى باقيتان لا تفنيان أبدًا، وهى الجنة التى كان فيها آدم وحواء عليهما السلام وإبليس اللعين، ثم أخرجا منها، القصة المشهورة.

وقد أنكرت المعتزلة ذلك، فأما الجنة فلا يدخلونها، وأما السنار فلعمرى هم فيها خالدون مخلدون لإنكارهم ولحكمهم بذلك للمؤمن الموحد المطيع لله عز وجل سبعين سنة بكبيرة واحدة، وفي كتاب الله العزيز عز وجل وسنة رسول الله عن وجل: ﴿وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين﴾ [آل عمران: ١٣٣].

وقال عز وجل: ﴿واتقوا النار التي أعدت للكافرين﴾ [آل عمران: ١٣١] وما كان معدًا كان معدًا كان معدًا كان معدًا كان موجودًا يعلمه كل عاقل فعلم أنهما مخلوقتان.

وقال رسول الله ﷺ فى حديث أنس بن مالك رضى الله عنه: «دخلت الجنة فإذا أنا بنهر يجرى؟ حافتاه خيام اللؤلؤ، فضربت بيدى إلى ماء يجرى إذ مسك أذفر، قلت: يا جبريل ما هذا، قال: هذا الكوثر الذى أعطاك الله تعالى»(١).

وقال ﷺ في حديث أبي هريرة رضى الله عنه: حين قيل له يا رسول الله أخبرنا عن الجنة ما بناؤها؟ قال عليه الـصلاة والسلام: لبنة من فضة ولبنة من ذهـب، وبلاطها المسك الأذفر، وحصاها الياقـوت واللؤلؤ، وترابها الورس والزعفران، من دخلها يخلد

⁽۱) أحمد ٣/٣٠١ و ١١٥ و ٢٦٣، وابن أبي شيبة ١١/ ٤٣٧.

ولا يموت وينعم ولا يبأس، ولا يخلق ثيابهم ولا يبلى شبابهم»(١).

فهذا دليل على كونهما مخلوقتين، وأن نعيم الجنة دائم لا يفنى، كما قال الله تعالى: ﴿لا مقطوعة ولا ممنوعة﴾ [الرعد: ٣٥]، وقال عز وجل: ﴿لا مقطوعة ولا ممنوعة﴾ [الواقعة: ٣٣].

ومن نعيمها الحور العين خلقهن الله تعالى في الجنة للبقاء، لا يفنين ولا يمتن كما قال الله عنز وجل: ﴿فيهن قاصرات الطرف لم يطمشهن أنس قبلهم ولا جان﴾ [الرحمن:٢٥]، وقوله تبارك وتعالى: ﴿حور مقصورات في الخيام﴾ [الرحمن:٢٧].

وروت أم سلمة زوج النبى ﷺ قالت: قلت: يا رسول الله، أخبرنى عن قول الله عز وجل: ﴿كَأَمْثُالُ اللَّهُ لَلَّهُ الْكَنُونُ ﴾ [الواتعة: ٢٣].

قال: صفاؤهن كصفاء الدر في الأصداف. . . إلى أن قال: يقلن نحن الخالدات فلا نموت أبدًا، ونحن المتاعمات فلا نبأس أبدًا، ونحن المقيمات فلا نظعن أبدًا، ونحن الراضيات فلا نسخط أبدًا، وهن في دار حق ولا يقلن إلا حقًا، والنبي على صادق لا يقول إلا حقًا فقد أخبر أنهن خالدات لا يمتن أبدًا (٢).

وروى معاذ بـن جبل رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «لا تؤذى امـرأة زوجها في الدنيا إلا قالت زوجته من الحـور العين: لا تؤذيه قاتلك الله، فإنما هو عندك دخيل يوشك أن يفارقك إلينا»(٣).

فإذا ثبت أنهما لا يفنيان وما فيهما أبدًا فلا يخرج الله تعالى من الجنة أحدًا، ولا يسلط على أهلها الموت فيها، ولا يزول عنهم نعيمها فهم في كل يوم في مزيد نعيم أبد الآباد.

وتمام نعيمهم أن الله عز وجل يأمر بالموت فيذبح على صورة كبش أملح بين الجنة والنار، وينادى المنادى: يا أهل الجنة خلود ولا موت، ويا أهل النار خلود ولا موت، على ما ورد به الخبر الصحيح عن النبى الله المنادى.

⁽۱) الترمذي (۲۵۲٦)، وأحمد ۲/ ۳۰۵ و ٤٤٥.

⁽٢) المجمع ١١٩/٧ بنحوه، وعزاه إلى «الطبراني» من طريق سليمان بن أبي كريمة، ضعفه أبو حاتم وابن عدى.

⁽٣) البخاري (١١٧٤)، وابن ماجه (٢٠١٤)، وأحمد ٥/٢٤٢، والصحيحة (١٧٣).

⁽٤) البخاري ٢/١١٨، وأحمد ٢/٢٣٤.

(فصل) ويعتقد أهل الإسلام قاطبة أن محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم رسول الله، وسيد المرسلين وخاتم النبيين عليهم السلام، وأنه مبعوث إلى الناس كافة وإلى الجن عامة.

كما قسال الله عز وجل: ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس﴾ [سبا: ٢٨]، وقال تعالى: ﴿وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين﴾ [الانبياء: ١٠٧].

وقال النبى ﷺ فى حمديث أبى أمامة رضى الله عنه: «إن الله فضلنى علمي الأنبياء بأربع: أرسلنى إلى الناس كافة. . . » وذكر الحديث (١).

وأنه ﷺ أعطى من المعجزات ما أعطى غيره من الأنبياء وزيادة، وقد عدها بعض أهل العلم ألف معجزة.

وكإحياء عيسى عليه السلام الموتى، وإبراءه الأكمه والأبرص لأنه عليه السلام بعث في زمن الناس فيه أطباء حذاق، يوقفون الأعلال والأسقام التي لا تبرأ ببسراعتهم في حذق الصنعة، فانقادوا إليه وآمنوا به لمجاوزته في الصنعة عليهم وبراعته في المعجزة فيما تعاطوه منه.

ففصاحة القرآن وإعجازه معجزة للنبي ﷺ كالعصا وإحياء الموتى في حق موسى وعيسى عليهما السلام.

ومن معجزاته عليه الصلاة والسلام نبع الماء من بين أصابعه وإطعام الزاد القليل (١) الترمذي (١٩٥١) وقال: حسن صحيح، والمشكاة (٤٠٠١)، والكنز (١٩٥١).

للخلق الكثير، وكلام الذراع المسموم، وقوله: لا تأكل منى فإنى مسموم، وانشقاق القمر، وحنين الجذع، وكلام البعير، ومجىء الشجرة إليه، وغير ذلك مما يبلغ ألف معجزة على ما ذكروا.

وإنما لم يأت النبي على عصا موسى ويده البيضاء، وإحياء الموتى، وإبراء الأكمه والأبرص ومثل ناقة صالح، والمعجزات التي كانت للأنبياء لأمرين اثنين.

أحدهما: لثلا يكذب بها أمته فيهلكوا كما هلكت الأمم قبلهم، كما قال الله تعالى: ﴿وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون﴾ [الإسراء: ٥٩].

والثانى: لو جاء بمثل ما جاء به الأولون لقالوا له ما جئت بغريب وقد تعلمت من موسى وعيسى، فأنت من أتباعهم لا نؤمن لك حتى تأتينا بما لم يأت به الأولون. ولهذا لم يؤت الله سبحانه نبيًا من أنبيائه معجزة غيره، بل خص كل نبى بمعجزة غير معجزة من كان قبله.

(فصل) ويعتقد أهل السنة أن أمة نبينا محمد على خير الأمم أجمعين، وأفضلهم أهل القرن الذين شاهدوه وآمنوا به وصدقوه وبايعوه وتابعوه وقاتلوا بين يديه ومدوه بأنفسهم وأموالهم وعزروه ونصروه.

وأفضل أهل القرون أهل الحديبية الذين بايعوه بيعة الرضوان وهم ألف وأربعمائة رجل.

وأفضلهم أهل بدر وهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً عدد أصحاب طالوت.

وأفضلهم الأربعون أهل دار الخيزران الذين كملوا بعمر بن الخطاب.

وأفضلهم العشرة الذين شهد لهم النبى ﷺ بالجنة وهم: أبو بكر وعمر وعشمان وعلى وطلحة (١) والزبير (٢) وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وأبو عبيدة بن الجراح. وأفضل هؤلاء العشرة الأبرار الخلفاء الراشدون الأربعة الأخيار.

⁽۱) طلحة هو: ابن عبيد الله بن عثمان الفرشى التيمى، كان أحمد العشرة، وأحد الستة أصحاب الشورى، وأحمد الثمانية السباق إلى الإسلام، ومناقبه جمة. قستل يوم الجمل سنة (٣٦). له ترجمة في: الرياض ص (١٣٥ ـ ١٣٨).

⁽٢) الزبير هو: ابن العوام بن خويلد القرشى الأسدى. كان رابعًا أو خامسًا فى الإسلام، وقد عذب فى الله، وهاجر الهـــجرتين، وشهد المشــاهد كلها. قتل يوم الجمل سنة (٣٦). له ترجــمة فى: الرياض ص (٧٤ ـ ٧٩).

وأفضل الأربعة أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم على رضى الله تعالى عنهم.

ولهؤلاء الأربعة الخلافة بعد النبى ﷺ ثلاثون سنة ولى منها أبو بكر رضى الله عنه سنتين وشيئًا، وعسمر رضى الله عنه عشرًا، وعثمان رضى الله عنه اثنتى عشرة، وعلى رضى الله عنه تسعّا، ثسم وليها معاوية تسعة عشرة سنة، وكان قبل ذلك ولاه عسمر الإمارة على أهل الشام عشرين سنة.

وخلافة الأثمة الأربعة كانت باختيار الصحابة واتفاقهم ورضاهم، ولفضل كل واحد منهم في عصره وزمانه على من سواه من الصحابة ولم تكن بالسيف والقهر والغلبة والأخذ عن هو أفضل منه.

وأما خلافة أبى بكر الصديق رضى الله عنه فباتفاق المهاجرين والأنصار كانت.

وذلك أنه لما توفى رسول الله على قامت خطباء الأنصار فقالوا: منا أمير ومنكم أمير، فقام عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال: يا معشر الأنصار ألستم تعلمون أن النبى النبي أمر أبا بكر أن يؤم الناس ؟ فقالوا: بلى، قال: فأيكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر؟ قالوا: معاذ الله أن نتقدم أبا بكر.

وفى لفظ آخر قال عمر رضى الله تعالى عنه: فأيكم تطيب نفسه أن يزيله عن مقام أقامه فيه رسول الله ﷺ؟ فقالوا كلهم: كلنا لا تطيب أنفسنا، نستغفر الله، فاتفقوا مع المهاجرين فبايعوه بأجمعهم، وفيهم على والزبير.

ولهذا في النقل الصحيح: «لما بويع أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قام ثلاثًا يقبل على الناس يقول: يا أيها الناس أقلتكم بيعتى هل من كاره؟ فيقوم على رضى الله عنه في أوائل الناس فيقول: لا نقيلك ولا نستقيلك أبدًا، قدمك رسول الله على فمن يؤخرك»(۱).

وبلغنا عن الثقات أن عــليًا رضى الله عنه كان أشد الصحابة قــولاً في إمامة أبى بكر رضى الله عنه.

وروى أن عبد الله بن الكواء دخل على على بعد قتال الجمل وسأله: هل عهد إليك رسول الله ﷺ في هذا الأمر شيئًا؟ فقال: نظرنا في أمرنا فإذا الصلاة عنضد الإسلام

⁽۱) مجمع الزوائد ٥/ ١٨٣: كـتاب الخلافة، وعزاه إلى «أحمـد» و «أبى يعلى» من طريق عاصم بن أبى النجود، وهو ثقة وفيه ضعف، وبقية رجاله رجال الصحيح.

فرضينا لدنيانا من رضى الله ورسوله لديننا، فولينا الأمر أبا بكر.

وذلك أن النبى على الله المستخلف أبا بكر الصديق رضى الله عنه فى إمامة الصلاة المفروضة أيام مرضه، فكان يأتيه بلال وقت كل صلاة فيؤذنه بالصلاة، فيقول عليه المصلاة والسلام: «مروا أبا بكر فليصل بالناس».

وكان النبى ﷺ يتكلم في شأن أبى بكر رضى الله عنه في حال حياته بما يتبين للصحابة أنه أحق الناس بالخلافة بعده.

وكذلك في حق عمر وعثمان وعلى رضى الله عنهم أن كل واحد منهم أحق بالأمر في عصره وزمانه.

وقد روى عن إمامنا أبى عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل رحمه الله رواية أخرى: إن خلافة أبى بكر رضى الله عنه ثبتت بالنص الخفى والإشارة، وهذا مذهب الحسن البصرى وجماعة من أصحاب الحديث رحمهم الله.

وجه هذه السرواية ما روى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى على أنه قال: «لما عرج بسى إلى السماء سألت ربى عن وجل أن يجعل الخليفة من بعدى على بن أبى طالب، فقالت الملائكة: يا محمد إن الله يفعل ما يشاء الخليفة من بعدك أبو بكر» (٢).

وقال عليه الصلاة والسلام في حديث ابن عمر رضى الله عنهما: «الذي بعدى أبو بكر لا يلبث بعدى إلا قليلاً» (٣).

وعن مجاهد رحمه الله قال: قال لى على بن أبى طالب رضى الله عنه ما خرج النبى على من بعدى، ثم عمر من بعده، ثم

⁽١) أحمد ١/٩٠١، والعلل المتناهية ١/٢٥٢، والمشكاة (٦١٢٤)، والمجروحين ٢/٩٠٢.

⁽٢) (موضوع) اللاليء ١٥٦/١.

⁽٣) الطبراني ١/٧، وابن عدى ٤/١٥٢٤، والصحيحة ٣/ ٦٣.

عثمان من بعده ثم على من بعده.

وأما خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه، فإنها كانت باستخلاف أبى بكر له رضى الله عنه، فانقادت الصحابة إلى بيعته وسموه أمير المؤمنين، فقال عبد الله بن عباس رضى الله عنه، الله عنه: ما تقول لربك غدًا إذا لقيته وقد استخلفت علينا عمر وقد عرفت فظاظته؟ فقال: أقول استخلفت عليهم خير أهلك.

وأما خلافة عثمان بن عفان رضى الله عنه، فكانت أيضًا عن اتفاق الصحابة رضى الله عنهم، وذلك أن عمر رضى الله عنه أخرج أولاده عن الخلافة، وجعلها شورى بين ستة نفر، وهم طلحة، والزبير، وسعد بن أبى وقاص، وعثمان، وعلى، وعبد الرحمن ابن عوف، فأخرج طلحة، والربير، وسعد أنفسهم منها، فبقيت بين على، وعثمان، وعبد الرحمن.

فقال عبد الرحمن لعلى وعثمان: أنا أختار أحدكما لله ورسوله وللمؤمنين، فأخذ بيد على رضى الله عنه فقال: عليك عهد الله وميثاقه وذمته وذمة رسوله إن أنا بايعتك لتنصحن لله ولرسوله وللمؤمنين، ولتسيرن بسيرة رسول الله وأبى بكر وعمر، فخاف على ألا يقوى على ما قووا عليه فلم يجبه.

ثم أخذ بيد عثمان فقال له مثل ما قال لعلى ، فأجابه عشمان على ذلك، فمسح يد عثمان فبايعه ، وبايع على رضى الله عنه معه ، ثم بايع الناس أجمع .

فصار عثمان بن عفان خليفة من بين الستة باتفاق الكل.

فكان إمامًا حسقًا إلى أن مات، ولم يوجد فيه أمر يوجب الطعن فيه ولا فـسقه ولا قتله، خلاف ما قالت الروافض تبًا لهم.

وأما خلافة على رضى الله عنه بعد عشمان فكانت عن اتفاق الجماعة وإجماع الصحابة، لما روى عن عبد الله بن بطة عن محمد بن الحنفية قال: كنت مع على بن أبى طالب وعشمان بن عفان محصورًا، فأتاه رجل فقال: إن أمير المؤمنين مقتول الساعة.

قال فقام على رضى الله عنه فأخذت بوسطه تخوفًا عليه.

فقال: خل لا أم لك، قال فأتى على الدار وقد قتل عثمان رضى الله عنه فأتى داره فدخلها وأغلق بابه. فأتاه الناس فضربوا عليه الباب فدخلوا عليه فقالوا: إن عثمان قد قتل ولا بد للناس من خليفة، ولا نعلم أحدًا أحق بها منك.

فقال لهم على: لا تريدونى فإنى لكم وزير خير من أمير، قالوا: والله لا نعلم أحدًا أحق بها منك، قال رضى الله عنه: فإن أبيتم على فإن بيعتى لا تكون سرا، ولكن أخرج إلى المسجد، فمن شاء أن يبايعنى بايعنى.

قال: فخرج رضى الله عنه إلى المسجد فبايعه الناس، فكان إمامًا حقًا إلى أن قتل رضى الله عنه، خلاف ما قالت الخوارج إنه لم يكن إمامًا قط. تبًا لهم إلى آخر الدهر.

وأما قتاله رضى الله عنه لطلحة والزبير وعائشة ومعاوية رضى الله عنهم فقد نص الإمام أحمد رحمه الله على الإمساك عن ذلك، وجمع ما شجر بينهم من منازعة ومنافرة وخصومة.

لأن الله تعالى يزيل ذلك من بينهم يوم القيامة، كما قال عز وجل: ﴿ونزعنا ما في صدورهم من غل إخوانًا على سرر متقابلين﴾ [الحجر:٤٧].

ولأن عليًا رضى الله عنه كان على الحق في قتالهم.

لأنه كان يعتقد صحة إمامته على ما بينا من اتفاق أهل الحل والعقد من الصحابة على إمامته وخلافته، فمن خرج عن ذلك بعد وناصبه حربًا كان باغيًا خارجًا على الإمام فجاز قتاله، ومن قاتله من معاوية وطلحة والزبير طلبوا ثأر عثمان بن عفان خليفة الحق المقتول ظلمًا، والذين قتلوه كانوا في عسكر على رضى الله عنه، فكل ذهب إلى تأويل صحيح، فأحسن أحوالنا الإمساك في ذلك، وردهم إلى الله عز وجل وهو أحكم الحاكمين وخير الفاصلين، والاشتغال بعيوب أنفسنا وتطهير قلوبنا من أمهات الذنوب وظواهرنا من موبقات الأمور.

وأما خلافة معاوية بن أبى سفيان رضى الله عنه فثابتة صحيحة بعد موت على رضى الله عنه وبعد خلع الحسن بن على رضى الله عنهما نفسه من الخلافة وتسليمها إلى معاوية لرأى رآه الحسن ومصلحة عامة تحققت له، وهى حقن دماء المسلمين وتحقيق قول النبى على أله عنه: «إن ابنى هذا سيد يصلح الله تعالى به بين فئتين عظيمتين»(١).

⁽۱) البخاري ۳/ ۲۶٤، وأحمد ٥/ ٣٨.

فوجبت إمامته بعقد الحسن له، فسمى عامه عمام الجماعة، لارتفاع الخلاف بين الجميع واتباع الكل لمعاوية رضى الله عنه، لأنه لم يكن هناك منازع ثالث في الخلافة.

وخلافــته مذكــورة في قول النبي ﷺ، وهو ما روى عــن النبي ﷺ أنه قال: «تدور رحى الإسلام خمسًا وثلاثين سنة أو ستًا وثلاثين أو سبعًا وثلاثين»(١).

والمراد بالرحى، فى هذا الحديث القوة فى الدين والخمس السنين الفاضلة من الثلاثين فهى من جملة خلافة معاوية إلى تمام تسع عشرة سنة وشهور، لأن الثلاثين كملت بعلى رضى الله عنه كما بينا.

ونحسن الظن بنساء النبي ﷺ أجمعين، ونعتقد أنهن أمهات المؤمنين.

وأن عائشة رضى الله عنها أفضل نساء العالمين وبرأها الله تعالى من قول الملحدين فيها بما يقرأ ويتلى إلى يوم الدين.

فهذا القرن هــم الذين ذكرهم الله عز وجل في كتابه وأثنى عليهم، فــهم المهاجرون الأولون والأنصار الذين صلوا إلى القبلتين.

قال الله تعالى فيهم: ﴿لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلاً وعد الله الحسني ﴾ [الحديد: ١٠].

وقال جل وعلا: ﴿وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنًا﴾ [النور: ٥٥].

وقال تعالى: ﴿والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعًا سجدًا...﴾ إلى قوله: ﴿يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار﴾ [الفتح: ٢٩].

وروى جعفر بن محمد عن أبيه في قوله عز وجل: ﴿محمد رسول الله والذين معه﴾ في العسر واليسر في الغار والعريش أبو بكر ﴿أَشداء على الكفار﴾ عمر بن الخطاب

⁽١) أبو داود (٢٥٤)، وأحمد ١/ ٣٩٠، ودلائل النبوة ٦/ ٣٩٣.

⁽۲) البخاري ٥/ ٢٦ و ٣٦، والبيهقي ٧/ ٦٤.

﴿رحماء بينهم﴾ عثمان بن عفان ﴿تراهم ركعًا سجدًا﴾ على بن أبى طالب ﴿يبتغون فضلاً من الله ورضوانًا﴾ طلحة والزبير حواريا رسول الله على ﴿سيماهم في وجوههم من أثر السجود﴾ سعد وسعيد وعبد الرحمن بن عوف وأبو عبيدة بن الجراح هؤلاء العشرة ﴿ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كنزرع أخرج شطأه﴾ يعني محمدًا على ﴿فَارْره ﴾ بأبي بسكر ﴿فاستغلظ ﴾ بعمر ﴿فاستوى على سوقه ﴾ بعثمان بن عفان ﴿يعجب الزراع ﴾ بعلى بن أبي طالب ﴿ليغيظ بهم ﴾ بالنبي ﷺ وأصحابه ﴿الكفار ﴾.

واتفق أهل السنة على وجوب الكف عما شجر بينهم، والإمساك عن مساويهم، وإظهار فضائلهم ومحاسنهم، وتسليم أمرهم إلى الله عز وجل على ما كان وجرى من اختلاف على وطلحة والزبير وعائشة ومعاوية رضى الله عنهم على ما قدمنا بيانه، وإعطائه كل ذى فضل فضله، كما قال الله عز وجل: ﴿والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم﴾ [الحشر: ١٠].

وقال تعالى: ﴿تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم ولا تسألون عما كانوا يعملون﴾ [البقرة: ١٣٤].

وقال ﷺ: «إذا ذكر أصحابي فأمسكوا»(١).

وفى لفظ آخر: «إياكم وما شجر بين أصحابى، فلو أنفق أحدكم مثل أحدُ ذهبًا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه»(٢).

وقال ﷺ: «طوبي لمن رآني ومن رأي من رآني» ^(٣).

وقال ﷺ: «لا تسبوا أصحابي فمن سبهم فعليه لعنة الله»(٤).

وقال ﷺ في رواية أنس: «إن الله عز وجل اختارني واختار لي أصحابي، فجعلهم أنصاري وجعلهم أصهاري، وأنه سيجيء في آخر النزمان قوم ينقصونهم، ألا فلا تواكلوهم، ألا فلا تشاربوهم، ألا فلا تناكحوهم، ألا فلا تصلوا معهم، ألا فلا تصلوا

⁽١) الطبراني ٢/٩٣، والصحيحة (٣٤).

⁽۲) البخاری ۰/ ۱۰، ومسلم فی: الصحابة (۲۲۱)، وأبو داود (۲۵۸۶)، والتسرمذی (۳۸٦۱)، وابن ماجه (۱۲۱).

⁽٣) أحمد ٣/ ٧١، والصحيحة (١٢٤١).

⁽٤) ابن عدى ٣/ ٩٣ ، ١ ، وكنز العمال (٣٢٥٤٥).

عليهم، عليهم حلت اللعنة»(١).

وروى جابر رضى الله عنه قال: قــال رسول الله ﷺ: «لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة» (٢).

وروى أبو هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اطلع الله على أهل بدر فقال يا أهل بدر اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم»(٣).

وروى ابن عـمر رضى الله عنهـما قـال: قال رسول الله ﷺ: "إنمـا أصحابى مـثل النجوم، فأيهم أخذتم بقوله اهتديتم"(١٤).

وعن ابن بريدة عن أبيه رضى الله عنه قال إن النبى على قال: «من مات من أصحابى بأرض جعل شفيعًا لأهل تلك الأرض»(٥).

وقال سفيان بن عيينة رحمه الله: من نطق في أصحاب رسول الله ﷺ بكلمة فهو صاحب هوي.

وأهل السنة أجمعوا على السمع والطاعة لأئمة المسلمين واتباعهم، والصلاة خلف كل بر منهم وفاجر، والعادل منهم والجائر، ومن ولوه ونصبوه واستنابوه، وألا ينزلوا أحدًا من أهل القبلة بجنة ولا نار، مطبعًا كان أو عاصيًا، رشيدًا كان أو غاويًا أو عاتيًا إلا أن يطلع منه على بدعة وضلالة.

وأجمعوا على تسليم المعجزات للأنبياء، والكرامات للأولياء.

وأن الغلاء والرخص من قبل الله، لا من أحد من خلقه من السلاطين والملوك، ولا من الكواكب كما زعمت القدرية والمنجمون.

لما روى أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «إن الغلاء والرخص جندان من جنود الله، اسم أحدهما الرغبة، والآخر الرهبة.

فإذا أراد الله أن يغليه قذف الرغبة في قلوب التجار فحبسوه.

⁽١) ابن أبي عاصم ٢/ ٤٨٣، والحلية ٢/ ١١، والخطيب ٢/ ٩٩، والحاكم ٣/ ٦٣٢.

⁽۲) أبو داود (٤٦٥٣)، والترمذي (٣٨٦٠)، وأحمد ٣/ ٣٥٠.

⁽٣) البخاري ٨/ ٣٢، وأحمد ١/ ٧٩ و ٨٠.

⁽٤) جامع بيان العلم ٢/ ٩٠، والضعيفة (٦١) وقال: موضوع.

⁽٥) كنز العمال (٣٢٥١٥)، وكشف الخفاء ٢/٣٨٧.

وإذا أراد أن يرخص قذف الرهبة في صدور التجار فأخرجوه من أيديهم (١).

والأولى للعاقل المؤمن الكيس أن يتبع ولا يبتـدع، ولا يغالى ويعمـق ويتكلف لئلا يضل ويزل فيهلك.

قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه: اتبعوا ولا تبتدعوا فقد كفيتم(٢).

وقال معاذ بن جبل رضى الله عنه: إياك ومغمضات الأمور، وأن تقول للشيء ما هذا، فقال مجاهد رحمه الله حين بلغه هذا عن معاذ: قد كنا نقول للشيء ما هذا؟ فأما الآن فلا.

فعلى المؤمن اتباع السنة والجماعة، فالسنة ما سنه رسول الله على المؤمن اتباع السنة والجماعة، فالسنة ما سنه رسول الله عليه أصحاب رسول الله عليهم أجمعين.

وألا يكاثر أهل البدع ولا يدانيهم، ولا يسلم عليهم، لأن إمامنا أحمد بن حنبل رحمه الله قال: من سلم على صاحب بدعة فقد أحبه.

ولقول النبي ﷺ: «افشوا السلام بينكم تحابوا»(٣).

ولا يجالسهم ولا يقرب منهم ولا يهنيهم في الأعياد وأوقىات السرور، ولا يصلى عليهم إذا ماتوا، ولا يترحم عليهم إذا ذكروا بل يباينهم ويعاديهم في الله عز وجل، معتقدًا ومحتسبًا بذلك الثواب الجزيل والأجر الكثير.

وعن أبى المغيرة عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أبى الله عزّ وجلّ أن يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته»(٥).

⁽١) الخطيب ٨/ ٥٠، وتنزيه الشريعة ٢/ ١٨٨، والفوائد المجموعة (١٤٣)، والموضوعات ٢/ ٢٤٠.

⁽٢) المجمع ١/ ١٨١، وعزاه إلى الطبراني في «الكبير» وقال: رجاله رجال الصحيح.

⁽٣) مسلم في: الإيمان: حديث (٩٣)، وابن ماجه (٣٦٩٢)، وأحمد ١٦٥/١.

⁽٤) الإتحاف ٦/ ١٣٥، وتذكرة الموضوعات (١٥).

⁽٥) ابن ماجه (٥٠)، وقال مسحققه : رجال إسناده كلهم مجسهولون ، وقاله الذهبي . والخطيب =

وقال فضيل بن عياض: من أحب صاحب بدعة أحبط الله عمله وأخرج نور الإيمان من قلبه.

وإذا علم الله عـز وجل من رجل أنه مبـغض لصاحب بدعـة رجوت الله تعـالى أن يغفر ذنوبه وإن قل عمله، وإذا رأيت مبتدعًا في طريق فخذ طريقًا آخر.

وقال فضيل بن عياض رحمه الله: سمعت سفيان بن عيينة رحمه الله يقول: من تبع جنازة مبتدع لم يزل في سخط الله تعالى حتى يرجع.

وقد لعن النبى ﷺ المبتدع، فقال ﷺ: «من أحدث حدثًا أو آوى محدثًا فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، ولا يقبل منه صرفًا ولا عدلاً»(١).

يعنى بالصرف: الفريضة، وبالعدل: النافلة.

وعن أبى أيوب السجستانى رحمه الله أنه قال: إذا حدثت الرجل بالسنة فقال: دعنا من هذا وحدثنا بما فى القرآن، فاعلم أنه ضال.

(فصل) واعلم أن لأهل البدع علامات يعرفون بها.

فعلامة أهل البدعة الوقيعة في أهل الأثر.

وعلامة الزنادقة تسميتهم أهل الأثر: بالحشوية، ويريدون إبطال الآثار.

وعلامة القدرية تسميتهم أهل الأثر: مجبرة.

وعلامة الجهمية تسميتهم أهل السنة: مشبهة.

وعلامة الرافضة تسميتهم أهل الأثر: ناصبة.

وكل ذلك عصبية وغياظ لأهل السنة، ولا اسم لهم إلا اسم واحد: وهو «أصحاب الحديث».

ولا يلتصق بهم ما لقبهم به أهل البدع، كما لم يلتصق بالنبى على تسمية كفار مكة له ساحرًا وشاعرًا ومجنونًا ومفتونًا وكاهنًا، ولم يكن اسمه عند الله وعند ملائكته وعند إنسه وجنه وسائر خلقه إلا رسولاً نبيًا بريًا من العاهات كلها.

قال الله تعالى: ﴿انظر كيف ضربوا لك الأمثال فضلوا فلا يستطيعون سبيلاً﴾ [الإسراء: ٤٨].

⁼ ۱۸٦/۱۳ وابن أبي عاصم ٢٢٢، والجامع الصغير ١/٥ وحسنه.

⁽١) أبو داود في: الديات: ب (١١)، والنسائي في: القسامة: ب (١٠)، وأحمد ١١٩/١.

هذا آخر ما ألفنا في باب معرفة الصانع والاعتقاد على مـذهب أهل السنة والجماعة على وجه الاختصار والقدرة.

* * *

ثم نردف هذه الجملة بفصلين آخرين: لا يسع العاقل المؤمن جهلهما إذا أراد سلوك المحجة.

أحد الفصلين: فيما لا يجوز إطلاقه على البارى عزّ وجلّ من الصفات، وأخلاق العباد والنقائض، وما يجوز من ذلك.

والفصل الثانى: فى بيان مقالة الفرق الضالة عن طريق الهدى الداحضة الحجة فى يوم الدين والمحاسبة.

أما الفصل الأول: فبما لا يجوز إطلاقه على البارى عز وجل من الصفات ويستحيل إضافته إليه من الأخلاق، وما يجوز من ذلك

لا يجوز أن يوصف البارى تعالى بالجهل والشك والظن وغلبة الظن والسهو والنسيان والسنة والنوم والغلبة والغفلة والعجز والموت والخرس والصمم والعمى والشهوة والنفور والميل والحرد والغيظ والحزن والتأسف والكمد والحسرة والتلهف والألم واللذة والنفع والمضرة والتمنى والعرم والكذب، ولا يجوز أن يسمى إيمانًا خلاف ما قالت السالمية، وتعلقهم بقوله عز وجل: ﴿ومن يكفر بالإيمان فقد حبط عمله﴾ [المائدة:٥] محمول على أنه من يكفر بوجوب الإيمان، كان كمن كفر بالرسول، وما جاء به على وجل من الله عز وجل من الأوامر والنواهى.

ولا يجوز أن يوصف عز وجل بأنه مطيع ولا محبل لنساء العالم.

ولا يجوز عليه الحد ولا النهاية، ولا القبل ولا البعد، ولا تحت ولا قدام، ولا خلف ولا كيف، لأن جميع ذلك ما ورد به السرع إلا ما ذكرناه من أنه على العرش استوى، على ما ورد به القرآن والأخبار، بل هو عز وجل خالق لجميع الجهات ولا يجوز عليه الكمية.

واختلف فى جواز إطلاق تسميته بالشخص، فمن جوّز ذلك فلقول النبى ﷺ فى حديث المغيرة بن شعبة رضى الله عنه: (لا شخص أغير من الله، ولا شخص أحب إليه المعاذير من الله)(١).

ومن منع ذلك فلأن لفظ الخبر ليس بصريح في الشخص لاحتماله أن يكون معناه: لا أحد أغير من الله.

وقد ورد في بعض الألفاظ: (لا أحد أغير من الله).

ولا يجوز أن يسمى فساضلاً وعتيـقًا وفقيهًا ولا فهـيمًا ولا فطنًا ولا محقـقًا وعاقلاً و وموقرًا ولا طيبًا، وقيل يجوز.

⁽١) البخاري ٩/ ١٥١، ومسلم في: اللعان: حديث (١٧)، وأحمد ٢٤٨/٤.

ولا عاديًا، لأن ذلك منسوب إلى زمن عاد وهو محدث، ولا مطيقًا، لأنه خالق كل طاقة وهي متناهية، ولا محفوظًا لأنه هو الحافظ.

ولا يجوز وصفه بالمباشرة، ولا يجوز وصفه بأنه مكتسب، لأن ذلك محدث بقدرة محدثة، والله تعالى منزه عن ذلك.

ولا يجوز عليه العدم وهو قديم لا بقدم، ولا أول لوجوده خلاف ما قال ابن كلاب من أنه قديم بقدم، وهو باق لا ببقاء، وهو عزّ وجلّ عالم بمعلومات غير متناهية، قادر بقدورات غير متناهية خلاف ما أذاعت المعتزلة من أن كل ذلك متناه.

وأما الصفات التي يجور وصفه عـز وجل بها: فالفرح والضحك والغضب والسخط والرضا، وقد قدمنا ذلك في أول الباب.

ويجوز وصفه عز وجل بأنه موجود لقوله عز وجل: ﴿ووجد الله عنده﴾ [النور: ٣٩]. ويجوز وصفه بأنه شيء لقوله تعالى: ﴿قُل أَى شيء أكبر شهادة قل الله﴾ [الانعام: ١٩].

ويجور أن يوصف بأنه: نفس وذات وعين من غير تشبيه بجارحة الإنسان على ما تقدم بيانه.

ويجوز وصف بأنه كائن من غير حد لقوله تعالى: ﴿وكان الله بكل شيء عليمًا﴾ [الأحزاب: ٤٠، والفتح: ٢٦].

﴿ وكان الله على كل شيء رقيبًا ﴾ [الأحزاب: ٢٥].

ويجوز وصفة بأنه قديم وباق، وبأنه مستطيع، لأن معنى الاستطاعة القدرة، وهو موصوف بالقدرة.

ويبجوز وصفه بأنه سيد، ويبجوز وصفه بأنه عارف ومتين وواثق ودرى ودار.

لأن جميع ذلك راجع إلى معنى العالم، ولم يرد الشرع بمنع ذلك ولا اللغة، بل قال الشاعر:

اللهم لا أدرى وأنت الدارى

ويجوز وصفه بأنه راء ويرجع إلى معنى العالم، ويجوز وصفه بأنه مطلع على خلقه وعباده بمعنى عالم بهم، وكذلك واجد بمعنى عالم.

ويجوز وصفه بأنه جميل ومجمل، يعنى في الصنع إلى خلقه.

ويجوز وصفه بأنه ديّان، على معنى أنه مجاز لعباده على أفعالهم.

الدين: الحساب، «كما تدين تدان»(۱) ﴿ مالك يوم الدين ﴾ [الفاتحة: ٤] أى يوم الحساب، وعلى معنى المشارع لعباده عبادة وشريعة دعاهم إليها، وفرض ذلك عليهم ثم هو يجازيهم على ما فعلوا فيها.

ویجوز وصف بأنه مقدر علی معنی التقدیر: ﴿إِنَا كُلُ شَيءَ خَلَقْنَاهُ بِقَبِدُرِ﴾ [التمر: ٤٩]، ﴿وَالذِّي قَدَّر فَهِدِي﴾ [الأعلى: ٣].

وعلى معنى الخبر قال تعالى: ﴿إلا امرأته قدرنا إنها لمن الغابرين﴾ [الحجر: ٦٠]، أى أخبرنا لوطًا عليه السلام أن امرأته من الباقين في العذاب من دون أهله، ولا يجوز أن يكون معناه الظن والشك تعالى الله عن ذلك.

ويجور وصفه بأنه ناظر على معنى أنه راءٍ مدرك للأشياء، لا على معنى أنه مترو مفكر، تعالى عن ذلك.

ويجور وصفه أنه شفيق على معنى الرحمة بخلقه والرأفة بهم، لا على معنى الخوف والحزن.

وكذلك يجوز وصفه بأنه رفيق على معنى الرحمة والتعطف بخلقه لا على معنى التثبيت في الأمور والإجمال في إصلاحها والسلامة من عواقبها.

ويجوز وصفه بأنه سخى كما يجوز وصفه بأنه كريم وجواد لأن معنى الكل التفضل والإحسان إلى خلقه.

ولا يقصد بذلك الرخاوة واللين على ما هو في اللغة مستعمل في أرض سخية وقرطاس سخى إذا كانا لينين.

ویجوز وصفه بأنه آمر وناه، ومبیح وحاضر، ومحلل ومحرم، وفارض وملهم، وموجب ونادب، ومرشد وقاض، وحاکم علی ما ذکرناه.

وكذلك يجوز وصفه بأنه واعد ومتوعد، ومخوف ومحذر، وذام ومادح، ومخاطب ومتكلم، وقائل كل ذلك راجع إلى معنى أنه موصوف بالكلام.

ويجوز وصفه بأنه معدم على معنى أنه لم يوجد ولم يفعل، وعلى معنى أنه معدم

⁽١) كنز العمال (٢٣٠٣٢)، والأسماء والصفات (٧٩)، والأسرار (١٧٢).

لما أوجده بعد إيجاده بقطع البقاء عنه فينعدم بذلك.

ويجوز وصفه بأنه فاعل بمعنى أنه مخترع لذات ما فعله، وخالق له، وجاعل بقدرته، فاستحق لذلك هذا الوصف، لا على معنى المباشرة للأشياء لأن حقيقة ذلك تلاقى الأجسام ومماستها، والله سبحانه متعال عن ذلك.

وكذلك يجوز وصفه بأنه جاعل على معنى أنه فاعل وفعله مفعول، كقوله تعالى:
﴿وجعلنا الليل والنهار آيتين﴾ [الإسراء: ١٢].

ويجوز أن يكون الجعل بمعنى الحكم، قال عز وجلّ: ﴿إِنَّا جعلناه قرآنًا عربيًّا﴾ [الزخرف: ٣].

ويجور وصفه بأنه تارك في الحقيقة كما وصف بأنه فاعل، على معنى أنه فاعل ضد فعله الآخر بدلاً من الأول بقدرته العامة الشاملة، لا على معنى كف النفس ومنعها عما يدعو إلى فعله.

ويجوز وصفه بأنه يوجد على معنى أنه يخلق؟ وكذلك يجوز وصفه بأنه مكون على معنى أنه موجد.

ويجوز وصفه بأنه مثبت على معنى أنه يوجد فى الشىء البقاء والثبات، كما قال عزّ وجلّ: ﴿يمحو الله ما يشاء ويثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت﴾ [إبراهيم: ٢٧]، وقوله تعالى: ﴿يمحو الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب﴾ [الرعد: ٣٩].

ويجوز وصفه بأنه عامل وصانع بمعنى خالق.

ويجوز وصفه بأنه مصيب، على معنى أن أفعاله واقعة على ما قصده وأراده من غير تفاوت وتزايد وتناقص، لأنه تعالى عالم بها وبحقائقها وكيفياتها، لا على معنى أن ذلك موافق لأمر آمر أمره بفعلها، تعالى عن ذلك.

ويجوز إطلاق هذه الصفة على عبد من عبيده فيقال له إنه مصيب، بمعنى أنه مطيع لربه، متبع لأمره، منته لنهيه، وكذلك إذا كان مطيعًا لمن هو فوقه ورئيسه.

ويجوز وصف أفعاله عزّ وجلّ بأنها صواب على معنى أنها حق وثابت.

وينجور وصفه بأنه مثيب ومنعم، على معنى أنه يجعل المثاب منعمًا معظمًا.

وكذلك يجور وصفه بأنه معاقب ومجار ، على معنى أنه يهين العاصى ويؤلمه على معصيته.

ويجوز وصفه بأنه قديم الإحسان على معنى أنه موصوف بالخلق والرزق في القدم، قال الله عز وجل: ﴿إِنَ الذِّينَ سَبِقَتَ لَهُمْ مِنَا الْحَسْنَى﴾ [الانبياء:١٠١].

ويجوز وصفه بأنه دليل، وقد نص الإسام أحمد عليه في حق رجل قال له: زودنى دعوة فإنى أريد الخروج إلى طرطوس، فقال له: قل يا دليل الحاثرين، دلني على طريق الصادقين، واجعلني من عبادك الصالحين.

ويجوز وصفه بأنه طبيب لما روى عن أبى رمثة التميمى أنه قال: «كنت مع أبى عند النبى ﷺ، فرأيت على كتف النبى ﷺ مثل التفاحة. قال: فقال أبي: يا رسول الله إنى طبيب أفأطبها لك، قال ﷺ: طبيبها الذي خلقها»(١).

وروى عن أبى السفر أنه قال: مرض أبو بكر رضى الله عنه فعادوه فقالوا له: ألا ندعو لك الطبيب؟ فقال قد رآنى ، قالوا: فأى شيء قال: لك: قال: قال لى: النبي فعال لما أريد.

وكذلك يروى أن أبا الدرداء رضى الله عنه مرض، فعادوه، فقالوا له: أى شيء تشتكى ؟ قال: ذنوبى، فقالوا: أى شيء تشتنهى؟ قال: الجنة، قالوا: ألا ندعو لك الطبيب؟ قال: هو أمرضنى.

فإذا ثبت هذا على ما ذكرنا فلا يجوز أن يدعا عزّ وجلّ بكل اسم لا يجوز إطلاقه عليه عز وجل، على ما ذكرنا في أول الفصل.

وإنما يجوز أن يدعا بما يسمى به من الأسماء التى يجوز وصفه بها، وصفاته التى يجوز أن يوصف بها، وقد ذكرنا التسعنة والتسعين اسمًا فيما تقدم، فهى آكد فى الدعاء.

وإذا أراد أن يصف ويدعو بما ذكرنا في هذا الفصل جاز ذلك، إلا أنه يحتنب في دعائه من أن يدعوه عز وجل بقوله يا ساخر يا مستهزى يا ماكر يا خادع، ومبغض وغضبان، ومنتقم ومعاد، ومعدم ومهلك، فلا يدعو بها وإن كان مما يجوز وصفه بها على وجه الجزاء والمقابلة لأهل الإحرام على وجه الاستحقاق.

* * *

⁽١) أبو داود في: الترجل: ب (١٨)، وأحمد ٢/ ٢٢٧ و ٢٢٨، وابن سعد ٢/١.

وأما الفصل الثاني: في بيان مقالة الفرق الضالة عن طريق الهدي

فالأصل فى ذلك ما روى عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لتسلكن سنن من قبلكم حذو النعل بالنعل، ولتأخذن مثل أخدهم إن شنبرًا فشبرًا وإن ذراعًا فذراعًا وإن باعًا فباعًا، حتى لو دخلوا فى جحر ضب لدخلتم فيه معهم(۱).

ألا إن بنى إسرائيل افترقت على مـوسى بإحدى وسبعين فرقة كلهـا ضالة، إلا فرقة واحدة: الإسلام وجماعتهم.

ثم إنها افترقت على عيسى ابن مريم باثنين وسبعين فرقة كلها ضالة إلا واحدة: الاسلام وجماعتهم.

ثم إنكم تكونون على ثلاث وسبعين فرقة كلها ضالة إلا فرقة واحدة: الإسلام وجماعتهم».

وعن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عن عوف بن مالك الأشجعى رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «تفترق أمتى على ثلاثة وسبعين فرقة أعظمها فتنة على أمتى الذين يقيسون الأمور برأيهم يحرمون الحلال ويحللون الحرام»(٢).

وعن عبد الله بن زيد عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله عنهما قال: قال رسول الله عنهما أن بنى إسرائيل افترقوا على إحدى وسبعين فرقة كلها فى النار إلا واحدة. وستفترق أمتى على ثلاثة وسبعين فرقة كلها فى النار إلا واحدة، قالوا: وما تلك الواحدة؟ قال على من كان على مثل ما أنا عليه وأصحابى "".

وهذا الافتراق الذي ذكره النبي ﷺ لم يكن في زمانه ولا في زمن أبي بكر وعرم وعثمان وعلى رضي الله عنهم.

⁽١) البخاري ٢٠٦/٤، ومسلم في: العلم: حديث (٦)، وأحمد ٢/٣٢٧، والحاكم ١٢٩١.

⁽٢) أحمد ٢/ ٣٣٢، والإتحاف ٨/ ١٤٠.

⁽٣) الترمذي (٢٦٤٢)، وابن ماجه (٣٩٩٣)، وأحمد ٣/ ١٤٥.

وإنما كان بعد تقادم السنين والأعوام، وفوت الصحابة والتابعين والفقهاء السبعة فقهاء المدينة، وعلماء الأمصار وفقهائها قرنًا بعد قرن، وقبض العلم بموتهم إلا شرذمة قليلة، وهم الفرقة الناجية فحفظ الله الدين بهم.

كما روى عن عروة عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله عليه:

«إن الله تعالى لا ينزع العلم من صدور الرجال بعد أن يعطيهم، ولكن يذهب بالعلماء، فكلما ذهب بعالم ذهب بما معه من العلم حتى يبقى من لا يعلم، فيضلون ويُضلون «(۱).

وفى لفظ آخر عن عروة عن أبيه عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول:

«إن الله لا يقبض العلم انتزاعًا ينتزعه من الناس، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالاً، فسئلوا فافتوا بغير علم، فضلوا وأضلوا» (٢).

وعن كثير بن عبد الله بن عوف عن أبيه عن جده رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال:

«إن الدين ليأزر إلى الحجاز كما تأزر الحية إلى جحرها، وليعقلن الدين من الحجاز معقل الأروية من رأس الجبل، إن الدين بدأ غريبًا وسيعود غريبًا كما بدأ فطوبى للغرباء. قيل: ومن الغرباء؟ قال على الذين يصلحون ما أفسد الناس من سنتى بعدى» (٣).

وعن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: لا يأتى على الناس زمان إلا أماتوا فيه سنة وأحيوا فيه بدعة.

وعن الحارث عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال:

ذكر رسول الله على الفتن فقلنا: ما المخرج منها يا رسول الله ؟ قال رسول الله على: «كتاب الله هو الذكر الحكيم، وهو الصراط المستقيم، هو الذي لا تلتبس له الألسن، هو

⁽١) مسلم في: العلم: حديث (١٤)، واحمد ٢٠٣/٢.

⁽۲) البخاري ۲/۳۱، ومسلم في: العلم: حديث (۱۳)، وأحمد ۲/۱۲۲.

⁽٣) الترمذي (٢٦٣٠)، والطبراني ١٦/١٧.

الذى لم تنته الجن إذ سمعته أن قالوا: ﴿إنا سمعنا قرآنًا عجبًا﴾ [الجن:١] من قال به صدق، ومن حكم به عدل»(١).

وعن عبد الرحمن بن عمر عن العرباض بن سارية رضى الله عنه قال:

"صلى بنا رسول الله على صلاة الصبح، فوعظنا موعظة بليغة، ذرفت منها العيون ووجلت بها القلوب ورمضت منها الجلود، فقلنا يا رسول الله كأنها موعظة مودع، فقال على «أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة، وإن كان عبدًا حبشيًا، فإنه من يعش من بعدى يرى اختلافًا كثيرًا، فعليكم بسنتى وسنة الخلفاء الراشدين من بعدى، تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ، إياكم ومحدثات الأمور، فإن كل محدث بدعة، وكل بدعة ضلالة» (٢).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:

«أيما داع دعا الى الهدى فاتبع فله مثل أجر من اتبعه، لا ينقص من أجورهم شىء، وأيما داع دعا إلى الضلالة فاتبع فعليه مثل أوزار من اتبعه لا ينقص من أوزارهم شيء» (٣).

(فصل) فأصل ثلاث وسبعين فرقة عشرة: أهل السنة، والخوارج، والشيعة، والمعتزلة، والمرجئة، والمشبهة، والجهمية، والضرارية، والنجارية، والكلابية.

* أما الفرقة الناجية فهي أهل السنة والجماعة.

وقد بينا مذهبهم واعتقادهم على ما قدمنا ذكره.

وتُسَمِّى هذه الفرقسة الناجية القدرية والمعستزلة: مجبسرة لقولها إن جمسيع المخلوقات عشيئة الله تعالى وقدرته وإرادته وخلقه.

⁽۱) الدر المنثور ۲/۳۷، والقرطبي ۲۰/۲۰.

⁽۲) أبو داود (۲۲۷٪)، والترمذي (۲۲۷٪)، وأحمد ۱۲٦/٤.

⁽٣) ابن ماجه (٢٠٥)، والإتحاف ٨/ ٣٢٠.

وتسميها المرجئة شكاكية لاستثنائها في الإيمان، يقول أحدهم: أنا مؤمن إن شاء الله تعالى، على ما قدمنا بيانه.

وتسميها الرافضة ناصبة، لقولها باختيار الإمام ونصبه بالعقد.

وتسميها الجهمية والنجارية مشبهة، لإتيانها صفات البارى عز وجل من العلم والقدرة والحياة وغيرها من الصفات.

وتسميها الباطنية حشوية، لقولها بالأخبار وتعلقها بالآثار.

وما اسمهم إلا أصحاب الحديث وأهل السنة، على ما بينا.

* * *

* وأما الخوارج فلهم أسام وألقاب:

سموا الخوارج؛ لخروجهم على على بن أبي طالب رضى الله عنه.

وسموا محكمة؛ لإنكارهم الحكمين أبا موسى الأشعرى وعمرو بن العاص رضى الله عنهما، ولقولهم لا حكم إلا لله، لا حكم الحكمين.

وسموا أيضًا حرورية؛ لأنهم نزلوا بحروراء، وهو موضع.

وسموا شراة؛ لقولهم شرينا أنفسنا في الله: أي بعناها بثواب الله وبرضاه الجنة.

وسموا مارقة؛ لمروقهم من الدين، وقد وصفهم النبي ﷺ، بأنهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ثم لا يعودون فيه.

فهم الذين مرقوا من الدين والإسلام، وفارقوا الملة وشردوا عنها وعن الجماعة، وضلوا عن سواء الهدى والسبيل وخرجوا على السلطان، وسلوا السيف على الائمة، واستحلوا دماءهم وأموالهم، وكفروا من خالفهم، ويسبون أصحاب رسول الله وأصهاره، ويتبرؤون منهم ويرمونهم بالكفر والعظائم، ويرون خلافهم، ولا يؤمنون بعذاب القبر ولا الحوض ولا الشفاعة، ولا يخرجون أحدًا من النار، ويقولون: من كذب كذبة أو أتى صغيرة أو كبيرة من الذنوب فمات من غير توبة فهو كافر وفي النار مخلد.

ولا يرون الجماعة إلا خلف إمامهم، ويرون تأخيــر الصلاة عن وقتهــا والصوم قبل . رؤية الهلال، والفطر مثل ذلك، والنكاح بغير ولي.

ويرون المتعة والدرهم بالدرهمين يدًا بيد حلالًا.

ولا يرون الصلاة في الخفاف ولا المسح عليها ولا طاعة السلطان ولا خلافة قريش.

وأكثر ما يكون الخوارج بالجزيرة وعمان والموصل وحضرموت ونواحى المغرب.

والذى وضع لهم الكتب وصنفها عبد الله بن زيد ومحمد بن حرب ويحيى بن كامل وسعيد بن هارون.

فهم خمس عشرة فرقة:

- منهم النجدات: نسبوا إلى نجدة بن عامر الحنفى، من اليمامة وتميم، وهم أصحاب عبد الله بن ناصر.

ذهبوا إلى أن من كذب كذبة أو أتى صغيرة وأصر عليها فهو مشرك، وإن زنى وسرق وشرب الخمر من غير أن يصر عليها فهو مسلم، وأنه لا يحتاج إلى إمام إنما الواجب العلم بكتاب الله فحسب.

_ ومنهم الأزارقة: وهم أصحاب نافع بن الأزرق ذهبوا إلى أن كل كبيرة كفر وأن الدار دار كفر، وأن أبا موسى وعمرو بن العاص رضى الله عنهما كفرا بالله حين حكمهما على رضى الله عنه بينه وبين معاوية رضى الله عنه في النظر في الأصلح للرعية.

ويرون أيضًا قتل الأطفال، يعنى أولاد المشركين، ويحرمون الرجم، ولا يحدون قاذف المحصن، ويحدون قاذف المحصنات.

- _ ومنهم الفدكية: منسوبة إلى ابن فديك.
- _ ومنهم العطوية: منسوبة إلى عطية بن الأسود.
 - _ ومنهم العجاردة: وهم فرق كثيرة.
 - ـ ومنهم اليمونية: جميعًا.

يجيزون بنات البنين وبنات البنات وبنات الإخوة وبنات الأخوات، ويقولون إن سورة يوسف ليست من القرآن.

ـ ومنهم الخازمية: تفردت بأن الولاية والعداوة صفتان في ذاته تعالى.

وتشعبت الخارمية من المعلومية، ذهبت إلى أن من لم يعلم الله بأسمائه فهو جاهل، ونفوا أن تكون الأفعال خلقًا لله تعالى، وأن تكون الاستطاعة مع الفعل.

ومن أصل الخمس عشرة:

- المجهولية: وهي تقول أن من علم الله ببعض أسمائه فهو عالم به غير جاهل.
- ومنهم الصلتية: وهى منسوبة إلى عثمان بن الصلت، وادعت أن من استجاب لنا وأسلم وله طفل فليس له إسلام حتى يدرك، ويدعوه فإن أبى فيقتله.
- ومنهم الأخنسية: منسوبة إلى رجل يقال له الأخنس، ذهبوا إلى أن السيد يأخذ من ركاة عبده ويعطيه من ركاته إذا احتاج وافتقر.
- ومنهم الصفرية: والحفصية طائفة متشعبة منها، يزعمون أن من عرف الله وكفر بما سواه من رسول وجنة ونار، وفعل سائر الجنايات من قستل النفس، واستحلال الزنا فهو برىء من الشرك، وإنما يشرك من جهل الله وأنكره فحسب.

ويزعمون أن الحيران الله وكره الله تعالى في القرآن هو على وحزبه وأصحابه، يدعونه إلى الهدى اثننا، وهم أهل النهروان.

- ومنهم الأباضية: زعموا أن جميع ما افترضه الله تعالى على خلقه إيمان، وأن كل كبيرة فهو كفر نعمة لا كفر شرك.
- ومنهم البيهسية: منسوبة إلى أبى بيهس، تفردوا فـزعموا أن الرجل لا يكون مسلمًا حتى يعلم جميع ما أحل الله له وحرم عليه بعينه ونفسه.

ومن البيهسية من يقول: كل من واقع ذنبًا حرامًا عليه ليس يكفس حتى يرفع إلى السلطان فيحده عليه، فحينتذ يحكم بالكفر.

- ومنهم الشمراخية: منسوبة إلى عبد الله بن الشمراخ زعم أن قتل الأبوين حلال. وكان حين ادعى ذلك في دار التقية، فتبرأت منه الخوارج بذلك.
- ومنهم البدعية: قولها كقول الأزارقة، وتفردت بأن الصلاة ركعتان بالغداة وركعتان بالعشى، لقول الله عز وجل: ﴿وأقم الصلاة طرفى النهار وزلفًا من الليل إن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين﴾ [مرد: ١١٤].

واتفقت مع الأزارقة على جواز سبى النساء وقــتل الأطفال من الكفار مغــتالاً لقوله تعالى: ﴿لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا﴾ [نرح:٢٦].

واتفقت جميع الخوارج على كفر على رضى الله عنه لأجل التحكيم، وعلى كفر مرتكب الكبيرة، إلا النجدات فإنها لم توافقهم على ذلك.

* (فصل) وأما الشيعة فلهم أسام منها: الشيعة والرافضة والغالية والطيارة.

وإنما قيل لها الشيعة، لأنها شيعت عليًا رضى الله عنه وفضلوه على سائر الصحابة.

وقيل لها الرافضة لرفضهم أكثر الصحابة وإمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما.

وقيل سموا الروافض لرفضهم زيد بن على لما تولى أبا بكر وعمر رضى الله عنهما وقال بإمامتهما، وقال زيد: رفضوني، فسموا رافضة.

وقيل إن الشيعى من لا يفضل عشمان على على رضى الله عنهما، لأن الرافضى من فضل عليًا على عثمان رضى الله عنهما.

ومنهم القطعية لقبوا به لقطعهم على موت موسى بن جعفر ومنهم الغالية سموا بذلك لغلوهم في على رضى الله عنه، وقولهم فيه ما لا يليق به من صفات الربوبية والنبوة.

والذين صنفوا كتبهم: هشام بن الحكم، وعلى بن منصور، وأبو الأحوس، والحسين بن سعيد والفضل بن شاذان وأبو عيسى الوراق وابن الراوندى والمنيجي.

وأكثر ما يكونون في بلاد قم وقاشان وبلاد إدريس والكوفة.

(فصل) فأما الرافضة، فهم ثلاثة أصناف: الغالية، والزيدية، والرافضة.

أما الغالية فيتفرق منها اثنتا عشرة فرقة:

منها البيانية والطيارية، والمنصورية، والمغيرية، والخطابية، والمعمرية، والبزيعية، والمفضلية، والمتناسخة، والشريعية، والسبئية، والمفوضة.

وأما الزيدية فتشعبت ست شعب:

منها الجارودية، والسليمانية، والبترية، والنعيمية، واليعقوبية، والسادسة لا تنكر الرجعة ويتبرؤون من أبى بكر وعمر رضى الله عنهما.

وأما الرافضة فتفرقت أربع عشرة فرقة:

القطعية، والكيسانية، والكريبية، والعميرية، والمحمدية، والحسينية، والناوسية، والإسماعيلية، والقرامطة، والمباركية، والشميطية، والعمارية، والمطورية، والموسوية، والإمامية.

والذي اتفقت عليه طوائف الرافضة وفرقها، إثبات الإمامة عقلاً وأن الإمامة نص،

وأن الأثمة معصومون من الآفات من الغلط والسهو والخطأ.

ومن ذلك إنكارهم إمامة المفضول والاختيار الذي قدمناه في ذكر الائمة.

ومن ذلك تفضيلهم عليًا رضى الله عنه على جميع الصحابة وتنصيصهم على إمامته بعد النبى ﷺ، وتبرؤهم من أبى بكر وعمر رضى الله عنهما وغيرهما من الصحابة إلا نفرًا منهم سوى ما حكى عن الزيدية، فإنهم خالفوهم فى ذلك.

ومن ذلك أيضًا ادعاؤهم أن الأمة ارتدت بتركهم إمامة على رضى الله عنه إلا ستة نفر.

وهم على وعمار والمقداد بن الأسود وسلمان الفارسي ورجلان آخران.

ومن ذلك قولهم: إن للإمام أن يقول لست بإمام في حال التقية.

وإن الله تعالى لا يعلم ما يكون قبل أن يكون، وإن الأموات يرجعون إلى الدنيا قبل يوم الحساب.

إلا الغالية منهم، فإنها زعمت بأن لا حساب ولا حشر.

ومن ذلك قولهم: أن الإمام يعلم كل شيء ما كان وما يكون من أمر الدنيا والدين حتى عدد الحصى وقطر الأمطار وورق الشجر، وأن الأثمة تظهر على أيديهم المعجزات كالأنبياء عليهم السلام.

وقال الأكثرون منهم: إن من حارب عليًا رضى الله عنه فهو كافر بالله عزّ وجلّ، وأشياء ذكروها غير ذلك.

وأما الذي انفردت به كل فرقة:

فمنهم الغالية: وقد ادعت أن عليًا رضى الله عنه أفضل من الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين.

وادعت أنه ليس بمدفون في التراب كبقية الصحابة رضى الله عنهم، بل هو في السحاب يقاتل أعداء تعالى من فوق السحاب، وأنه كرم الله وجه يرجع في آخر الزمان يقتل مبغضيه وأعداء، وأن عليًا وسائر الأئمة لم يموتوا، بل هم باقون إلى أن تقوم الساعة، ولا يجوز عليهم الموت.

وادعت أيضًا أن عليًا رضى الله عنه نسبي وأن جبسريل عليمه السلام غلط في نزول

الوحى عليه.

وادعت أيضًا أن عليًا كـان إلهًا ـ عليـهم لعنة الله ومـلائكته وسـائر خلقـه إلى يوم الدين، وقلع آثارهم وأباد خضراءهم، ولا جعل منهم في الأرض ديارًا ـ.

لأنهم بالغوا في غلوهم ومردوا على الكفر، وتركوا الإسلام وفارقوا الإيمان، وجحدوا الإله والرسل والتنزيل، فنعوذ بالله ممن ذهب إلى هذه المقالة.

ويتفرع عن الغالية:

- البيانية: وهم ينسبون إلى بيان بن سمعان.

ومن جملة فريتهم وأباطيلهم أن الله على صورة الإنسان. كذبوا على الله، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا، قال عن وجل: ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ [الشورى: ٢١].

_ وأما الطيارية: من الغالية، وهى منسوبة إلى عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر الطيار يقولون بالتناسخ، وأن روح آدم عليه السلام روح الله نسخت فيه.

والمتعمقون من الغالمية القائلون بالتناسخ يزعمون أن الروح المنقولة إلى هذه الدار بعد أن خرجت من الدنيا بالموت أول ما تنسخ في حمل، ثم تنقل إلى ما دون هيكله أبدًا حالاً بعد حال، إلى أن تنقل إلى دود العذرة وما شاكل ذلك، وهو آخر ما ينسخ فيه.

حتى قال بعضهم: إن أرواح العصاة تنسخ في الحديد والطين والفخار، وتكون معذبة بالنار والطبخ والضرب والسبك والابتذال والامتهان عقابًا على إجرامهم.

ـ وأما المغيرية: فمنسوبة إلى مـغيرة بن سعيـد، ادعى النبوة، وزعم أن الله نور على صورة رجل، وادعى إحياء الموتى وغير ذلك.

_وأما المنصورية: فمنسوبة إلى أبى منصور، كان يزعم أنه صعد إلى السماء، ومسح الرب رأسه، وزعم أن عيسى عليه السلام أول خلق الله، ثم على رضى الله عنه، ورسل الله لا تنقطع، وأن لا جنة ولا نار، وتزعم هذه الطائفة أن من قـتل أربعين نفسًا ممن خالفهم دخل الجنة، ويستحلون أموال الناس، وأن جبريل عليه السلام أخطأ بالرسالة، وهو الكفر الذي لا يشوبه شيء.

- وأما الخطابية: فمنسوبة إلى أبى الخطاب، يزعمون أن الأئمة أنبياء أمناء، وفي كل وقت رسول ناطق وصامت فمحمد ناطق وعلى رضى الله عنه صامت.

- وأما المعمرية: فكذلك تقول، وانفردت عن الخطابية بالزيادة في ترك الصلاة.
- وأما البزيعية: المنسوبة إلى بزيع، زعموا أن جعفراً هو الله فلا يرى ولكن شبه هذه الصورة، تباً لهم ما أعظم فريتهم وكذبهم وأباطيلهم، بل يحطون إلى أسفل السافلين، إلى الهاوية والدرك الأسفل من النار بمقالتهم السوء ودعواهم الزور.
- ـ وأما المفضلية: فمنسوبة إلى المفـضل الصيرفي، ينتحلون الرسـالة والنبوة، وقولهم في الأئمة كقول النصاري في المسيح.
- وأما الشريعية: فمنسوبة الى شريع، زعموا أن الله تعالى فى خمسة أشخاص النبى وآله، يعنى فى النبى وآله وهم: العباس وعلى وجعفر وعقيل.
- وأما السبئية: فمنسوبة إلى عبد الله بن سبأ، من دعواهم أن عليًا لم يمت، وأنه يرجع قبل يوم القيامة، والسيد الحميري منهم.
- وأما المفوضية: فهم القائلون إن الله فوض تدبير الخلق إلى الأئمة، وإن الله تعالى قد أقدر النبى على خلق العالم وتدبيره، وإن كان ما خلق الله من ذلك شيئًا، وكذلك قالوا في حق على رضى الله عنه، ومنهم من إذا رأى السحاب سلم عليه، يزعم أن عليًا رضى الله عنه فيه، على ما بينًا من قبل.
- وأما الزيدية: فإنما سموا بذلك لميلهم إلى قول زيد بن على في تولية أبى بكر وعمر رضى الله عنهما.
- وأما الجارودية: فمنسوبة إلى أبى الجارود، زعموا أن عليًا رضى الله عنه وصى رسول الله ﷺ وهو الإمام.
- وقالوا إن النبي ﷺ نص على على رضى الله عنه بصفته لا باسمه، ويسوقون الإمامة إلى الحسين، ثم هي شوري بينهم فيمن خرج منهم.
- وأما السليمانية: فمنسوبة إلى سليمان بن كثير، قال درقان: دعموا أن عليًا كرم الله وجهه كان الإمام، وأن بيعة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما خطأ، لا يستحقان اسم السبق، وأن الأمة تركت الأصلح.
- وأما البترية: فمنسوبة إلى الأبتر وهو النواء، وكان يلقب به وزعموا أن بيعة أبى بكر وعمر رضى الله عنه ترك الإمارة لهما، بكر وعمر رضى الله عنهما ليست بخطأ، لأن عليًا رضى الله عنه ترك الإمارة لهما، وهم واقفون في عثمان، ويقولون على إمام حين بويع.

- _ وأما النعيمية: فمنسوبة إلى نعيم بن اليمان، وهي تقول بقول الأبترية، إلا أنها تبرأت من عثمان بن عفان رضي الله عنه وكفرت به.
- _ وأما اليعقوبية: فيقولون: (بإمامة أبى بكر وعـمر رضى الله عنهما إلا أنهم يقولون بتفضيل على عليهما) وينكرون الرجعة، فهى تنسب إلى رجل يقال له يعقوب.
 - ـ ومنهم من تبرأ من أبى بكر وعمر رضى الله عنهما ويقولون بالرجعة.
 - (فصل) وأما الرافضة، فالأربع عشرة فرقة التي تفرعت عنها:
- أولها: القطعية: سموا بذلك لقطعهم على موت موسى بن جعفر، ساقوا الإمامة إلى محمد بن الحنفية، وهو القائم المنتظر.
- _ والثانية: الكيسانية: وهى منسوبة إلى كيسان، يقولون بإمامة محمد بن الحنفية، لأنه دفع إليه الراية بالبصرة.
 - _ والثالثة: الكريبية: وهم أصحاب ابن كريب الضرير.
 - _والرابعة: العميرية: وهم أصحاب عمير وهو إمامهم إلى خروج المهدى.
- والخامسة: المحمدية: وقد زعمت أن القائم محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين، وأنه أوصى إلى أبى منصور دون بنى هاشم، كما أوصى موسى عليه السلام إلى يوشع بن نون دون ولده وولد هارون.
- _ وأما السادسة: فالحسينية: رعمت أن أبا منصور أوصى إلى ولده الحسين بن أبى منصور وهو الإمام بعده.
 - _ وأما الناوسية: فلقبوا به لأنهم نسبوا إلى ناوس البصرى .
- _ وأما الإسماعيلية: فقد قالوا إن جعفرًا ميت والإمام بعده إسماعيل، وقالوا إنه يملك، وهو المنتظر عندهم.
- _وأما القرامطة: فهم يسوقون الإمامة إلى جعفر، وأن جعفرًا نص على وارثة محمد ابن إسماعيل، ومحمد لم يمت وهو حى، وهو المهدى.
- _ وأما المباركية: فمنسوبة إلى رئيسهم المبارك، زعموا أن محمد بن إسماعيل مات، وأن الإمامة في ولده.
- _ وأما الشمطية: فمنسوبة إلى رئيسهم يقال له يحيى بن شميط، رعموا أن الإمام جعفر ثم محمد بن جعفر ثم في ولده.

- ـ وأما المعمرية: ويقال لهم الأفطحية، لأن عبد الله بن جعفر كان أفطح الرجلين، يقولون إن الإمام بعد جعفر ابنه عبد الله وهم عدد كثير.
- وأما الممطورية: فسموا بذلك لأنهم ناظروا يونس بن عبد الرحمن وهو من القطعية الذين يقطعون على موت موسى بن جعفر، فقال لهم يونس: أنتم أهون من الكلاب الممطورة، فلزمهم هذا اللقب، ويسمون الواقفة، لوقوفهم على موسى بن جعفر، وقولهم هو حى لم يمت، ولا يموت، وهو المهدى عندهم.
- أما الموسوية: فسموا بذلك لوقوفهم في موسى وقولهم لا ندرى أميت هو أم حى؟ وقالوا إن صحت إمامة غيره أنفذوها.
- وأما الإمامية: فيسوقون الإمامة إلى محمد بن الحسن، وأنه القائم المنتظر الذي يظهر فيملأ الأرض عدلاً كما ملئت جورًا.
- ـ وأما الزرارية: فهم أصحاب زرارة، ادعى ما ادعت العمارية، وقيل إنه ترك مقالتها وأنه سأل عبد الله بن جعفر عن مسائل ولم يعلمها فصار إلى موسى بن جعفر.

فقد شبهت مذاهب الروافض باليهودية؛ قال الشعبى: محبة الروافض محبة اليهود، قالت الريهود: لا تصلح الإمامة إلا لرجل من آل داود، وقالت الرافضة: لا تصلح الإمامة إلا لرجل من ولد على بين أبي طالب؛ وقالت اليهود: لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المسيح الدجال، وينزل بسبب من السماء، وقالت الروافض: لا جهاد في سبيل الله حتى يخرج المهدى وينادى مناد من السماء، وتؤخر اليهود صلاة المغرب حتى تشتبك النجوم، وكذلك الروافض يؤخرونها؛ واليهود تزول عن القبلة شيئًا، وكذلك الرافضة؛ واليهود تسدل أبوابها في الصلاة، وكذلك الروافض؛ واليهود لا ترى على النساء عدة، وكذلك الرافضة؛ واليهود لا ترى على الروافض؛ واليهود حرفت التوراة، وكذلك الرافضة حرفوا القرآن؛ لانهم قالوا القرآن غير وبدل، وخولف بين نظمه وترتيبه، وأحيل عما أنزل عليه، وقرىء على وجوه غير ثابتة عن الرسول على أنه قد نقص منه وزيد فيه؛ واليهود يغضون جبريل عليه السلام ويقولون هو عدونا من الملائكة، وكذلك صنف من الروافض يقولون غلط عبريل عليه السلام بالوحى إلى محمد على المناهم إلى قائم الله عنه، كذبوا جبريل عليه المهم إلى آخر الدهر.

* (فصل) وأما المرجئة ففرقها اثنتا عشرة فرقة:

الجهمية، والصالحية، والشمرية، واليونسية، واليونانية، والنجارية، والغيلانية، والشبيبية، والغسانية، والمعاذية، والمريسية، والكرامية.

وإنما سموا المرجئة لأنها زعمت أن الواحد من المكلفين إذا قال لا إله إلا الله محمد رسول الله وفعل بعد ذلك سائر المعاصى لم يدخل النار أصلاً.

وأن الإيمان قبول بلا عمل، والأعمال الشبرائع، والإيمان قول مبجرد، والناس لا يتفاضلون في الإيبمان، وأن إيمانهم وإيمان الملائكة والأنبياء واحد لا يزيد ولا ينقص ولا يستثنى فيه، فمن أقر بلسانه ولم يعمل فهو مؤمن.

(فصل):

ـ وأما الجهمية: فمنسوبة إلى جهم بن صفوان، وكان يقول: الإيمان هو المعرفة بالله ورسوله وجميع ما جاء من عنده فقط.

ویزعمون آن القرآن مخلوق، وأن الله تـعالی لم یکلم موسی، وأنه تعالی لم یتکلم ولا یری ولا یعرف له مکان ولیس له عرش ولا کرسی، ولا هو علی العرش.

وأنكروا الموازين وعذاب القبر، وكون الجنة والنار مخلوقين.

وادعوا أنهما إذا خلقتا تفنيان، والله عز وجل لا يكلم خلقه ولا ينظر إليهم يوم القيامة، ولا ينظر أهل الجنة إلى الله تعالى ولا يرونه فيها، وأن الإيمان معرفة القلب دون إقرار اللسان، وأنكروا جميع صفات الحق عز وجل، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

- وأما الصالحية: فإنما سميت بذلك لقولها بمذهب أبي الحسين الصالحي.

وكان يقول: الإيمان هو المعرفة، والكفر هو الجهل، وإن قول من قال ثالث ثلاثة ليس بكفر وإن كان لا يظهر إلا ممن كان كافرًا، وأن لا عبادة إلا الإيمان.

ـ وأما اليونسية: فمنسـوبة إلى يونس البرى، زعم أن الإيمـان هو المعرفة والخـضوع والمحبة لله عزّ وجلّ، وأنه من ترك خصلة منها فهو كافر.

_وأما الشمرية: فمنسوبة إلى أبى شمر، زعم أن الإيمان هو المعرفة والخضوع والمحبة والإقرار بأنه واحد ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ [الشورى: ١١] وذلك باجتماعه إيمانًا.

وقال أبو شمر: لا أسمى من ركب الكبيرة فاسقًا على الإطلاق دون أن أقول فاسق في كذا وكذا.

- وأما اليونانية: فمنسوبة إلى يونان، زعموا أن الإيمان هو الإيمان والإقرار بالله ورسله، وما يجوز في العقل إلا أن يفعله.

- وأما النجارية: فمنسوبة إلى الحسين بن محمد النجار.

يقولون: إن الإيمان هو المعرفة بالله وبرسله، وفرائضه المجتمع عليها، والخضوع له والإقرار باللسان، فمتى جهل منه شيئًا وقامت عليه الحجة ولم يقر به كان كافرًا.

ــوأما الغيلانية: فمنسوبة إلى غيلان، وافقوا الشمرية وزعموا أن العلم بحدوث الأشياء ضرورى، والعلم بالتوحيد باللسان.

وفي حكاية زرقان أن غيلان يقول: بأن الإيمان هو الإقرار باللسان وهو التصديق.

- وأما الشبيبية: فهم أصحاب محمد بن شبيب.

رعموا أن الإيمان هو الإقرار بالله والمعرفة بوحدانيته ونفي التشبيه عنه.

وزعم محمد أن الإيمان كان في إبليس، وإنما كفر لاستكباره.

_ وأما الغسانية: فهم أصحاب غسان الكوفى، زعم أن الإيمان هو المعرفة والإقرار بالله ورسوله وبما جاء من عنده جملة على ما ذكره البُرْهُوتى في كتاب الشجرة.

- وأما المعاذية: فمنسوبة إلى معاذ الموصى، كان يقول: من ترك طاعة الله يقال له إنه فسق، ولا يقال فاسق، والفاسق ليس بعدو لله ولا ولى.

- وأما المريسية: فمنسوبة إلى بشر المريسى، يزعمون أن الإيمان هو التصديق، وأن التصديق يكون بالقلب واللسان وإلى هذا كان يذهب ابن الراوندى.

وزعم أيضًا أن السجود للشمس ليس بكفر ولكنه أمارة الكفر.

(فصل):

- وأما الكرامية: فمنسوبة إلى أبى عبد الله محمد بن كرام، زعموا أن الإيمان هو الإقرار باللسان دون القلب، وأن المنافقين كانوا مؤمنين في الحقيقة.

ومن قولهم إن الاستطاعة تتقدم الفعل مع وجود كونها مقارنة له، بخلاف ما قال أهل السنة من أنها مع الفعل، ولا يجوز أن تتقدمه من غير شرط.

ومؤلفو كتبهم: أبو الحسين الصالحي، وابن الراوندى، ومحمد بن شبيب، والحسين ابن محمد النجار.

وأكثر ما يكون مذهبهم بالمشرق ونواحى خراسان.

* * *

* (فصل) في ذكر مقالة المعتزلة والقدرية.

· وإنما سموا المعتزلة لاعتزالهم الحق، وقيل لاعتزالهم أقاويل المسلمين، لأن الناس كانوا مختلفين في مرتكب الكبيرة.

فقال بعضهم: هم مؤمنون بما معهم من الإيمان، وقال بعضهم: هم كافرون، فأحدث واصل بن عطاء قولاً ثالثًا وفارق المسلمين واعتزل المؤمنين فقال: ما هم بمؤمنين ولا كافرين فسموا بذلك المعتزلة.

وقيل: إنما سموا بذلك، لاعتزالهم مجلس الحسن البصرى رحمه الله، فمر الحسن بهم وقال: هؤلاء معتزلة فلقبوا بذلك.

وهم يقتدون بعمرو بن عبيد، ولما غضب الحسن البصرى على عمرو بن عبيد عوتب في ذلك، فقال: أتعاتبونني في رجل رأيته يسجد للشمس من دون الله في المقام؟.

وسموا أيضًا قدرية لردهم قضاء الله عز وجل وقدره في معاصى العباد، وإتيانهم بها بأنفسهم،

ومذهب المعتزلة والجمهمية والقدرية في نفى الصفات واحد، وقد ذكرنا بعض مذاهبهم في الاعتقاد.

ومؤلفو كتبهم: أبو الهذيل، وجعفر بن حرب، والخياط، والكعبى، وأبو هاشم، وأبو عبد الله البصرى، وعبد الجبار بن أحمد الهمداني.

وأكثر ما يكون مذهبهم بالعسكر والأهواز وجهرم.

وهم ست فرق: الهذلية، والنظامية، والمعمرية، والجبائية، والكعبية، والبهشمية.

والذي اجتمعت عليه فرق المعتزلة نفي الصفات جميعها.

فنفت أن يكون له عز وجل علم وقدرة وحياة وسمع وبصر.

وكذلك نفى الصفات المثبتة بالسمع، من الاستواء والنزول وغير ذلك.

واجتمعت أيضًا على أن كلام الله محدث، وإرادته محدثة، وأنه تعالى تكلم بكلام خلقه في غيره، ويريد بإرادة محدثة، لا في محل ، وأنه تعالى يريد خلاف معلومه، ويريد من عباده ما لا يكون، ويكون ما لا يحريد، وأنه تعالى لا يقدر على مسقدورات غيره، بل يستحيل ذلك.

وأنه لم يخلق أفعال عبيده، بل هم الخالقون لها دون ربهم.

وإن أكثر ما يتغذاه الإنسان لم يرزقه الله إذا كان حرامًا، وإنما الذي يرزق الله الحلال دون الحرام، وأن الإنسان قد يقتل دون أجله، والقاتل يقطع أجله قبل حينه.

وأن من ارتكب كبيرة من الموحدين وإن لم يكن كفرًا فإنه يخرج بها من إيمانه، ويخلد في النار أبد الآبدين، وتبطل جميع حسناته.

وأبطلوا شفاعـة النبى ﷺ لأهل الكبائر، وأكثرهم نفوا عذاب القـبر والميزان، ورأوا الخروج على السلطان وترك طاعته.

وأنكروا انتفاع الميت بدعاء الحي له والصدقة عنه ووصول ثوابها إليه.

وزعمت أيضًا أن الله سبحانه لم يكلم آدم ونوحًا وإبراهيم ومـوسى وعيسى ومحمدًا صلوات الله عليهم أجمعين، ولا جبريل ولا ميكائيل ولا إسرافيل ولا حملة العرش ولا ينظر إليهم، مثل ما لا يكلم إبليس واليهود والنصارى.

وأما الذي انفردت به كل فرقة منها:

_ أما الهذيلية: فقد انفرد شيخهم أبو الهذيل بأن لله علمًا وقدرة وسمعًا وبصرًا، وأن كلام الله بعضه مخلوق وبعضه غير مخلوق، وهو قوله تعالى: ﴿كن﴾ [البقرة:١١٧، وآل عمران:٤٧، وها وغافر:٦٨، وغافر:٦٨، وغافر:٦٨].

وقال: إن الله تعالى ليس بخلاف خلقه، وأن مقدور الله متناه فيبقى أهل الجنة لا حركة لهم، والله تعالى لا يقدر على تحريكهم ولا هم يقدرون على ذلك.

ويجوز أن يكون الميت والمعدوم والعاجز يفعل الأفعال، وأبى أن يكون الله تعالى لم يزل سميعًا.

- وأما النظامية: فكان شيخهم النظام يقول: إن الجمادات تفعل بإيجاب الخلقة.

وكان ينفى الأعراض إلا الحركة الاعتمادية، ويقول: إن الإنسان هو الروح، وإن أحدًا لم ير النبي ﷺ، وإنما رأى ظرفه يعنى جسمه.

وخرق الإجماع فقال: من ترك الصلاة عامدًا ذاكرًا فلا إعادة عليه.

وكان ينفى إجماع الأمة، ويجوز اجتماعها على باطل، ويقول: إن الإيمان مثل الكفر، والطاعة كالمعصية وفعل النبى على كلي كفعل إبليس اللعين وأن سيرة عمر وعلى رضى الله عنهما كسيرة الحجاج.

وإنما التزم ذلك وركبه لأنه كان يقول إن الحيوان كله جنس واحد.

وزعم أن القرآن ليس بمعجز في نظمه، وأن الله تعالى ليس بقادر على تحريق الطفل ولو كان على شفير جهنم ولا على طرحه فيها.

وهو أول من قال بالكفر من أهل القبلة، وكان يقول: إن الجسم يتجزأ إلى ما لا غاية له.

وكان يقول: إن الحيات والعقارب والخنافس في الجنة، وكذلك الكلاب والخنازير في الجنة.

_ وأما المعمرية: فكان شيخهم معمر يقول بقول أهل الطبائع ويتجاوز ويزعم أن الله تعالى لم يخلق لونًا ولا طعمًا ولا رائحة ولا موتًا ولا حياة، ولأن ذلك كله فعل الجسم بطبعه.

وكان يقول إن القرآن فعل الأجسام، وليس هو بفعل الله تعالى.

وأنكر أن يكون الله تعالى قديمًا _ تبًا له وأبعده الله تعالى مع هذه المقالة _.

- وأما الجبائية: فكان شيخهم الجبائي، خرق الإجماع وشذ عنه في أشياء منها:

أنه كان يقول: إن العباد خالقون الأفعالهم ولم يسبقه إلى هذه المقالة أحد.

وكان يقول: إن الله تعالى أحبل نساء العالمين بخلقه الحبل فيهن.

وكان يقول: إن الله مطيع لعباده إذا فعل ما أراده.

وقال من حلف أن يعطى غريمه حقه غدًا واستثنى فى ذلك بقول إن شاء الله لم ينفعه الاستثناء، فإذا لم يعط حنث.

وكان يقول إن من سرق خمسة دراهم كان فاسقًا، وإن نقصت منه حبة لم يفسق.

- وأما البهشمية: فمنسوبة إلى أبي هاشم بن الجبائي.

وكان أبو هاشم يجوز أن يكون المكلف قادرًا، وهو لا يكون فاعلاً ولا تاركًا، فيعاقبه الله تعالى على فعله.

وكان يقول: من تاب من سائر الذنوب إلا ذنبًا واحدًا لم تصح توبته فيما تاب منه.

- وأما الكعبية: فمنسوبة إلى أبى القاسم الكعبى وكان بغدادى المذهب.

فأنكر أن يكون الله سميعًا بصيرًا، وأن يكون مريدًا بالحقيقة، وأن إرادة الله تعالى من فعل عباده هي الأمر به، وإرادته من فعل نفسه فعله، وزعم أن العالم كله ملأ، وأن المتحرك إنما هو الصفحة الأولى من الأجسام، وأن الإنسان لو تدهن بدهن ومشى لم يكن المتحرك، وإنما الدهن هو المتحرك.

وكان يقول: إن القرآن محدث ولا يقول مخلوق.

* * *

* (فصل) في ذكر مقالة المشبهة، فهم ثلاث فرق: الهشامية، والمقاتلية، والواسمية.

والذى اتفقت عليمه الفرق الثلاث إن الله جسم، وأنه لا يجوز أن يعقل الموجود إلا جسمًا، والذى غلب عليهم التشبيه فرق الروافض والكرامية.

والذي ألف كتبهم: هشام بن الحكم، وله كتاب في إثبات الجسم.

ــ أما الهشامية: فمنسوبة إلى هشام بن الحكـم رعم أن الله تعالى جسم طويل عريض عميق نور ساطع له قدر من الأقدار كالسبيكة الصافية يتحرك ويسكن ويقوم ويقعد.

وحكى عنه أنه قال: أحسن الأقدار أن يكون سبعة أشبار، وقيل له: ربك أعظم أم أحد؟ فقال ربى أعظم.

_ وأما المقاتلية: فمنسوبة إلى مقاتل بن سليمان حكى عنه أنه قال: إن الله تعالى جسم، وإنه جائة على صورة الإنسان لحم ودم وله جوارح وأعضاء من رأس ولسان وعنق.

وإنه في جميع ذلك لا يشبه الأشياء، والأشياء لا تشبهه.

* * *

* (فصل) في ذكر مقالة الجهمية:

تفرد جهم بن صفوان بأن الإنسان إنما ينسب إليه ما يظهر منه على المجار لا على الحقيقة، كما يقال: طالت النخلة وأدركت الثمرة.

وكان يأبى أن يقول: (إن الله شيء ويقول يحدث علم الله ويمتنع أن يقول)، إن الله كان عالمًا بالأشياء قبل كونها، ويقول: إن الجنة والنار تفنيان وينفى الصفات.

وكان مذهب جـهم بترمذ وهو بلد، وقيل بمرو، وله تآليف في نفى الصـفات، قتله مسلم بن أحور المازني.

* * *

* وأما الضرارية: فمنسوبة إلى ضرار بن عمرو، وكان يقول ضرار إن الأجسام أعراض مجتمعة، وجور أن تنقلب الأعراض أجسامًا، وأن الاستطاعة بعض المستطيع وهي قبل الفعل ومع الفعل، وأنكر قراءة ابن مسعود وأبي بن كعب رضى الله عنه.

* وأما النجارية: فهى منسوبة إلى الحسين بن محمد النجار كان يثبت فعل الفاعلين بالحقيقة لله وللعبد.

وكان يقول بنفى الصفات، وقال بقول المعتزلة في نفى الصفات، إلا في نفى الإرادة، فإنه أثبت أن القديم مريد لنفسه.

وكان يقول بخلق القرآن، ويقول إن الله مريد على معنى أنه ليس بمقهور ولا مغلوب، وإن الله متكلم بمعنى أنه ليس بعاجز عن الكلام، وأنه لم يزل جوادًا بمعنى نفى البخل عنه.

ومذهبه موافق لمذهب ابن عون وابن يوسف الرازي، وأكثر ما يكون مذهبه بقاشان.

* * *

* وأما الكلابية: فمنسوبة إلى عبد الله بن كلاب، وكان يقول صفات الله ليست بقديمة ولا محدثة وكان يقول: لا أقول صفاته هي هو، ولا هي غيره، وإن معنى الاستواء نفي الاعوجاج في قوله تعالى: ﴿الرحمن على العرش استوى﴾ [طه:٥] وإن الله لم يزل على ما كان عليه من قبل وأن لا مكان له، ونفي أن يكون القرآن حروفًا.

(فصل) في ذكر مقالة السالمية: وهي منسوبة إلى ابن سالم.

من قولهم إن الله سبحانه يرى يوم القيامة في صورة آدمي محمدي، وإنه عز وجل يتجلى لسائر الخلق يوم القيامة من الجن والإنس والملائكة والحيوان أجمع لكل واحد في معناه، وفي كتاب الله تكذيبهم، وهو في قوله عز وجل: ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ [الشورى: ١١].

ومن قولهم إن الله تعالى سراً لو أظهره لبطل التدبير، وللأنبياء سراً لـو أظهروه لبطلت النبوة، وللعلماء سراً لو أظهروه لبطل العلم.

وهذا فاسد، لأن الله تعالى حكيم وتدبيره محكم لا يتطرق نحوه البطلان والفساد، وما ذكروه يؤدى إلى إبطال حكمته تعالى وهذا كفر.

ومن قولهم إن الكفار يرون الله تعالى في الآخرة ويحاسبهم.

ومن قولهم إن إبليس سجد لآدم في الثانية، وفي القرآن تكذيبهم، وهو قول الله عزّ وجلّ: ﴿إِلا اللهِ عنالى: ﴿إِلا اللهِ عنالى: ﴿إِلا اللهِ عنالَى: ﴿إِلا اللهِ عن من الساجدين﴾ [الأعراف: ١١].

ومن قـولهم: إن إبليس ما دخل الجنة، وفــى القرآن تكذيبــهم، وهو قوله تعــالى: ﴿فَاخْرِجِ مِنْهَا فَإِنْكُ رَجِيمٍ﴾ [الحجر: ٢٤، وص: ٧٧].

ومن قولهم: إن جبريل كان يجيء إلى النبي ﷺ ولا يبرح من مكانه.

ومن قولهم إن الله تعالى لما كلم موسى عليه السلام أعجب موسى بنفسه، فأوحى الله إليه يا موسى أتعجبك نفسك، مد عينيك، فمد موسى عينيه فنظر فإذا مائة طور، على كل طور موسى.

وهذا منكر عند أهل النقل وأصحاب الحديث، وقد أوعد النبي عليه من كذب عليه فقال: «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»(١).

ومن قولهم إن الله تعالى يريد من العباد الطاعات ولا يريد منهم المعاصى، وإنه عز وجل أرادها بهم لا منهم.

وهذا باطل منهم، لأن الله تعالى قال: ﴿ومن يرد الله فتنته فلن تملك له من الله شيئًا﴾ [المائدة: ٤١] يعنى كفره، وقال الله تعالى: ﴿ولو شاء ربك ما فعلوه﴾ [الانعام: ١١٢]، ﴿ولو شاء الله ما فعلوه﴾ [الانعام: ٢٥٧]، وقال تعالى: ﴿ولو شاء الله ما اقتتلوا﴾ [البقرة: ٢٥٣].

ومن قولهم إن النبى ﷺ كان يحفظ القرآن قبل النبوة وقبل أن يأتيه جبريل عليه السلام.

وفى القرآن تكذيبهم، وهو قوله تعالى: ﴿مَا كُنْتُ تَدْرَى مَا الْكَتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ﴾ [الشورى: ٢٥]، وقوله تعالى: ﴿ومَا كُنْتُ تَتُلُو مِنْ قبله مِنْ كَتَابُ وَلَا تَخْطُهُ بِيمِينَكُ﴾ [العنكبوت: ٤٨].

ومن قولهم: إن الله تعالى يقرأ على لسان كل قارئ، وإنهم إذا سمعوا القرآن من قارئ فإنما يسمعونه من الله.

وهذا القول يفضى إلى الحلول، نعوذ بالله من ذلك، ويؤدى إلى أن الله تعالى يلحن ويغلط، وهذا كفر.

ومن قولهم: إن الله تعالى في كل مكان، ولا فرق بين العرش وغيره من الأمكنة.

* * *

⁽۱) البخاري ۳۸/۱، ومسلم في: المقدمة: حديث (۳، ٤)، وأحمد ٧٨/١.

القسم الثالث

في

المجالس

باب

وأما الاتعاظ بمواعظ القرآن والألفاظ النبوية ففي مجالس نسوقها الأول من ذلك:

مجلس فى قوله عز وجل: ﴿فَإِذَا قَرَأَتَ القَرآنَ فَاسْتَعَذَّ بِاللهُ مِنَ الشَّيْطَانَ الرَّجِيمِ ﴾ [النحل: ٩٨]

اعلم أن هذه الآية في سورة النحل وهي مكية، إلا ثلاث آيات من آخرها أُنزلت بالمدينة، وعدد كلماتها ألف وثمانمائة وعشرون آية وثمان آيات، وعدد كلماتها ألف وثمانمائة وإحدى وأربعون كلمة، وحروفها سبعة آلاف وسبعمائة وتسعة أحرف.

قال أهل التفسير: كان سبب نزول هذه الآية «أن النبى عَلَيْهُ قرأ سورة النجم وقرأ ﴿واللَّيلُ إِذَا يَغْشَى...﴾ [الليل: ١] في صلاة الفجر بمكة أعلنهما فلما بلغ إلى قوله: ﴿أَفْرِأَيْتُم اللَّاتُ والعزى * ومناة الثالثة الأخرى ﴾ [النجم: ١٩ - ٢٠] نعس النبي عَلَيْهُ فألقى الشيطان على لسانه «الغرانيق العلا عندها الشفاعة ترتجى»(١) يعنى الأصنام.

قال: ففرح المشركون بذلك، لأنهم اثبتوا لها الشفاعة، ويقولون: هؤلاء شفعاؤنا عند الله، كما قال الله عز وجل: ﴿ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى﴾ [الزمر: ١٣].

وكانوا يقولون إنها أجسام طاهرة ليس لها ذنوب، فهى أولى بالعبادة لها من غيرها من الملوك والملائكة، لأن لهم ذنوبًا وهم ذوو أرواح، فشبهوا الأصنام بالغرانيق، وهى اللكور من الطيور، واحدها: غرنوق وغرنيق، لكونها تعلو وترتفع فى السماء.

وقيل: هو طائر أبيض من طير الماء.

وقيل: هو الكركي.

ويسمى أيضًا الشاب الناعم غرنوقًا. ومنه حديث على رضى الله عنه: فكأنى انظر إلى غرنوق من قريش يتشحط في دمه: أي شاب.

وقال مقاتل: يعنى الملائكة رجوا أن تكون للملائكة شفاعة، لأن طائفة من الكفار (١) الدر المنثور ٣٦٧/٤. وقد ألف العلامة الألباني رسالة في ذلك سماها: نصب المجانيق في نسف الغرانيق.

كانت تعبد الملائكة، فلما بلغ الرسول على خاتمة النجم سجد وسجد كل من حضر من مسلم ومشرك، غير أن الوليد بن المغيرة كان رجلاً شيخًا كبيرًا، فرفع ملء كفه من التراب إلى جبهته فسجد عليه، فقال: نحنى كما تحنى أم أيمن وصواحباتها، وكان أيمن خادم النبى على فقتل يوم حنين.

فوقعت هاتان الكلمتان في قلب كل مشرك، وهما من سجع الشيطان وفتنته ألقاهما على لسان النبي ﷺ عند آخر ذكر الطواغيت والأصنام.

فعجب الفريقان كلاهما من سجودهم أجمعين، واتباعهم للنبي ﷺ في ذلك.

فأما المسلمون فعجبوا من سجود المسركين على غير إيمان ولا يقين، وأما المشركون فطابت أنفسهم إلى النبى على وأصحابه، لما سمعوا منه ما ألقى الشيطان فى أمنيته واستبشروا وقالوا: إن محمداً قد رجع إلى دينه الأول ودين قومه، فسجدوا تعظيما لألهتهم، ففشت الكلمتان فى الناس بإظهار الشيطان حتى بلغتا الحبشة، فكبر ذلك على النبى ففش فلما أمسى أتاه جبريل عليه السلام وقال: معاذ الله من هاتين الكلمتين ما أنزلهما ربى عز وجل ولا أمرنى بهما ربك، فلما رأى ذلك رسول الله وقال فنسخ الله ما وقال: أطعت الشيطان وتكلمت بكلامه، وأشركته فى أمر الله عز وجل، فنسخ الله ما ألقى الشيطان وأنزل عليه: ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا تمنى ألقى الشيطان فى أمنيته المها والله عنى قل تلاوته وقراءته ﴿فينسخ الله ما يلقى الشيطان ثم الشيطان فى أمنيته الله عليم حكيم الله آياته والله عليم حكيم اله آياته والله عليم حكيم [الحج: ٢٥].

فلما برأ الله عزّ وجل نبيه على من سجع الشيطان وفتنته انقلب المشركون بضلالتهم وعداوتهم، ثم أمر النبى على بالاستعاذة فأنزل الله عز وجل ﴿فَإِذَا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم﴾ [النحل: ٩٨].

قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما: معناه إذا أردت أن تقرأ القرآن فقل: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم، يعنى احترز بالله من الشيطان الرجيم: أى إبليس اللعين، يعنى المرجوم باللعنة، يقال: ليس شىء قط أغيظ على إبليس اللعين من التعوذ بالله منه فإنه ليس له سلطان [النحل: ٩٩] يعنى ملكا ﴿على الذين آمنوا ﴾ [النحل: ٩٩] في علم الله في الشرك فيضلهم عن الهدى ﴿وعلى ربهم يتوكلون ﴾ [النحل: ٩٩] يعنى بالله يثقون ﴿إنما سلطانه ﴾ [النحل: ١٠٠] يعنى الله ينتى إبليس سلطانه ﴾ [النحل: ١٠٠] يعنى المليس

اللعين، يعنى يتبعونه على أمره فيضلهم عن دينهم الإسلام ﴿والذين هم به﴾ [النحل: ١٠٠] أي من أجله مشركون.

(فصل) ومعنى أعوذ: الاستعاذة والاستجارة والالتجاء والمعاذ والملتجا، يقال: عاذ به يعوذ عياذًا وأعوذ عودًا، ومعنى معاذ الله: أى ألجأ إليه وأعوذ به. يقال: هذا عوذ لى ما أخاف، أى مجيرى والدافع عنى، فكان العبد يعوذ بالله ليقيه شر الشيطان، والتعوذ بالقرآن هو التشفى به.

وقيل: معنى الاستعاذة: الاحتراز بالله عزو جل، قال الله تعالى حاكيًا عن أم مريم حنة: ﴿وإنى أعيذها بـك وذريتها﴾ [آل عمران:٣٦] يعنى مريم وعيسى ﴿من الشيطان الرجيم﴾ [آل عمران:٣٦] يعنى احترز بالله في حقهما من الشيطان الرجيم.

واشتقاق الشيطان مأخوذ من الشطن وهو الحبل الطويل المضطرب، والشطن: البعد، فكأنه تباعد من الخير وطال في الشر واضطرب فيه، ثم قيل للإنسان شيطان: أي كالشيطان في فعله، وكل شيء مستقبح فهو مشبه بالشيطان، فيقال كأن وجهه وجه الشيطان، وكأن رأسه رأس الشيطان، ومنه قوله عز وجل: ﴿طلعها كأنه رؤوس الشياطين﴾ [الصافات: ٢٥] فهو رأس الشيطان المعروف، وقد قيل هي حيات لها رؤوس منكرة وأعراف، وقيل رؤوس الشياطين ثبت معروف.

وأما الرجيم: فهو المرجوم باللعن: أى رماه باللعن وأبعده من الحضرة بعصيانه فى ترك السجود لآدم عليه السلام، ورجمته الملائكة بالرماح وطردته بها حينئذ من السماء إلى الأرض، ثم جعلت له الكواكب رجومًا، فيرجم هو وذريته إلى أن تقوم الساعة بالكواكب وباللعن. كما قال الله عز وجل: ﴿وجعلناها رجومًا للشياطين﴾ [اللك:٥].

(فصل) الشيطان بعيد من الله، وبعيد من كل خير، وبعيد من الجنة، وقريب إلى النار. فأمر النبي عليه وأمته الكرام بالتعوذ من الشيطان الرجيم، المبعد من الرحمن ليبعدوا من النيران، ويقربوا إلى الجنان، وينظروا إلى وجه المنان.

فكأن الله عز وجل يقول: يا عبدى، الشيطان منى بعيد، وأنت منى قريب، فأحسن الأدب فى حفظ الحال حتى لا يكون للشيطان عليك سبيل لسبب من الأسباب، وحسن الأدب فى أداء الأمر وانتهاء النهى والرضا بهريان المقدور فى النفس والمال والأهل والولد والخلائق أجمعين.

فإذا دام العبد على ذلك ولازمه وواظب عليه وعانقه، كانت له النجاة من فتن الشيطان ووساوسه، وهواجس النفس وغوائلها، وعذاب القبر وضغطته، وهول القيامة وشدتها، وألم النار وزفرتها، وكان في جوار الله في جنة المأوى، مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقًا، متقلبًا في نعم الله في كل حال، دائمًا أبدًا، قال الله عز وجل: ﴿إن عبادي ليس لك عليهم سلطان﴾ [الحجر: ٤٢].

فإذا كمان على العبد سمة العبودية للملك الأعلى، لم يكن للشيطان الضعيف الخسيس الأدنى عليه تسلط وابتلاء لا في الجلوة ولا إذا خلا، لا على القلب بالمعصية إذا نوى، ولا على الجوارح إذا كادت بها أن تهوى وتردى.

فحيشذ يسمع النداء هكذا فعلنا بمن ترك الهوى، واتبع الحق وبه اهتدى، وفيه يختصم الملأ الأعلى، وبالعظيم يدعى فى الملكوت الأعلى، وبه يباهى الملك الأعلى على العرش إذ هو عليه استوى، بكلامه القديم، المصون من سجع الشيطان والباطل عند قراءة القارئ إذا قرا ﴿كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين﴾ [يوسف: ٢٤] إذ هو السر والعلانية اتقى، فالفرار من الشيطان الرجيم ودعائه أحرى وأولى، إذ الحذر واقع من العلى الأعلى حيث قال: ﴿إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير﴾ [ناطر: ٦]، ﴿ولقد أضل منكم جبلاً كثيراً أفلم تكونوا تعقلون﴾ [يس: ٢٦].

فاتباع الشيطان أصل كل شقاوة وعناء وفي المخالفة سعادة ونعماء وراحة وهدى، والخلود في دار البقاء.

(فصل) ويستفيد العبد بالاستعاذة خمسة أشياء:

أحدها: الثبات على الدين والبقا.

والثاني: السلامة من شر اللعين والعناء.

والثالث: الدخول في الحصن الحصين والزلفي.

والرابع: الوصول إلى اللقاء الأمين مع النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين.

والخامس: نيل معونة رب الأرض والسماء.

كما ذكر في بعض الكتب المتقدمة لما قال إبليس اللعين في مخاطبته لله عز وجل: ﴿ لاّ تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمانهم وعن شمائلهم ﴾ [الأعراف: ١٧].

قال الله تعالى: «وعزتى وجلالى لآمرنهم بالاستعاذة فإذا استعاذوا بى حفظتهم عن اليمين بالهداية، وعن الشمال بالعناية، وعن الخلف بالعصمة، وعن القدام بالنصرة، حتى لا تضرهم وسوستك يا معلون».

ورد في بعض الأحاديث عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من استعاذ بالله مرة حفظه الله تعالى في يومه ذلك».

وقال أيضًا عليه الصلاة والسلام: «أغلقوا أبواب المعاصى بالاستعاذة وافتحوا أبواب الطاعة بالتسمية».

وقيل: إن إبليس يبعث كل يوم ثلاثمائة وستين عسكرًا لإضلال المؤمن، فإذا استعاذ المؤمن بالله عز وجل نظر الله إلى قلبه ثلاثمائة وستين نظرة، ففي كل نظرة من نظراته يهلك عسكرًا من عساكره لعنه الله.

(فصل) والذي يخاف الشيطان منه ويحذره الاستعادة، وشعاع نور معرفة قلوب العارفين، فإن لم تكن من العارفين فعليك باستعادة المتقين إلى الله ترقى إلى درجة العارفين، فيحينتذ شعاع نور قلبك يكسر شوكته، ويهزم جنده ويبيد حضراه، ويقلع شافته في خاصتك، وربما جعلت سجنه لإخوانك وأتباعك، كما ورد عن النبي عليه في عمر بن الخطاب رضى الله عنه «إن الشيطان يفر من ظلك يا عمر»(١).

وقوله عَلَيْنُ : «ما سلك عمر واديًا إلا والشيطان سلك غير ذلك الوادي»(٢).

وقيل: إن الشيطان كان يصرع إذا رأى عمر رضى الله عنه.

فإذا علم الشيطان من العبد الصدق في عداوته والمخالفة لدعوت أيس منه وتركه واشتغل بغيره.

وإنما يأتيه لممًا أحيانًا على وجه الاختفاء والتلصص، فليكن العبد أبدًا ملازمًا للصدق مستيقظًا مرتقبًا لمجيء الشيطان وكيده، فإن مثقبه دقيق، وعداوته قديمة أصلية، وإنه يجرى في الجلود واللحوم كجرى الدم في العروق.

وقد روى عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه كان يقول بعد كبره: اللهم إنى أعوذ بك من أن أزنى أو أقتل، فقيل له: أتخاف من ذلك؟ فقال كيف لا أخاف وإبليس حى.

⁽١) ينحوه: كنز العمال ٣٢٧٦٤.

⁽٢) جامع المسانيد ٢٨٦/٢.

(فصل) وأولى ما يستعان به على محاربة الشيطان ودفعه كلمة الإخلاص ، وذكر المرء ربه عز وجل.

كما قال النبى ﷺ حاكيًا عن ربه عز وجل أنه قال: «لا إله إلا الله حصنى، فمن دخل حصنى أمن من عذابى»(١).

وقوله عليه الصلاة والسلام: «من قال لا إله إلا الله مخلصًا دخل الجنة» (٢).

فالشيطان سبب العـذاب، فإذا قال العبد الكلمة وتقمص بموجـباتها من أداء الأوامر وترك النواهي، فرآه الشيطان مـتلبسًا بذلك، تباعد منه ولم يقدم عليه، فنـجا العبد من فتنته، كما ينجو بجنة القتال من سلاح عدوه.

وكذلك التسمية يكثر ذكرها، فإنه روى عن النبى على الله السمع رجلاً يقول تعس الشيطان، فقال له عليه الصلاة والسلام: لا تقل هكذا، فإنه يتعاظم الشيطان اللعين ويقول: بعزتى غلبتك، ولكن قل: بسم الله، فإنه يتصاغر الشيطان حتى يصير مثل الذرة» (٣).

وكذلك يستعان عليه بترك الطمع فيما سوى فضل الله عز وجل من أبناء الدنيا وأموالهم وحمدهم وثنائهم وجمعهم والتكثر بهم وهداياهم، فإن الدنيا وأبناءها مال الشيطان وجنوده وحزبه، والمرء مع ماله والملك مع جنده.

فعلى العبد اليأس من ذلك كله، والاستخناء بالله عز وجل والثقة به، والتوكل عليه والرجوع إليه في جميع أموره وأحواله واستعمال الورع من الحرام والشبهة وترك منة الخلق والتقلل من مباح الدنيا وحلالها، والأكل بشهوة وشره كحاطب الليل من غير نفتيش وتنقير، ومن لم يبال من أين مطعمه ومشربه لم يبال الله تعالى من أي أبواب النار يدخله.

فيلزم العبد ذلك حستى ييأس الشيطان منه، فيسلم برحمة الله وعونه، فإن لم يفعل ذلك فالشيطان قرينه في قلبه وصدره، قال الله عز وجل: ﴿وَمِنْ يَعْشُ عَنْ ذَكُمُ الرَّحِمْنُ

⁽١) الإتحاف ٣/ ١٤٦، وابن عساكر ٢/ ٨٢.

⁽۲) الطبراني ٥/ ٢٢٣، ومجمع الزوائد ١/ ١٧، ١٨.

⁽٣) بنحوه: مجمع الزوائد ١٣١ / ١٣١ ـ ١٣٢ وقال: رواه أحمد بأسانيده ورجالها كلها رجال الصحيح.

نقيض له شيطانًا فهو له قرين﴾ [الزخرف:٣٦].

فتارة يوسوسه فى الصلاة، وأخرى يُمنيه الأمانى الباطلة من شهوات النفس المحرمة منها والمباحة، ومرة يثبطه عن المسارعة فى الخيرات، والإتيان بالسنن والواجبات، والعبادات والقربات، فيخسر الدنيا والآخرة، فيحشر معه، وربما سلب الإيمان فى آخر عمره فيخلد معه فى الناريوم القيامة، مع فرعون وهامان وقارون، نعوذ بالله من سلب الإيمان، ومتابعة الشيطان فى السر والإعلان.

(فصل) روى مقاتل(۱) عن الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: راح أصحاب رسول الله على ذات عشية يريدون رسول الله على فيهم أبو بكر وعمر وعثمان وعلى وسلمان وعمار بن ياسر رضى الله عنهم أجمعين، فخرج رسول الله على وقد أخدته الرحضاء، يعنى عرق الحمى، يتحدر منه مثل الجمان، يعنى اللؤلؤ، ثم مسح جبهته وقال: لعن الله الملعون ثلاثًا، ثم أطرق، فقال له على رضى الله عنه: بأبى أنت وأمى من لعنت آنفًا؟ فقال على إلى إبليس الخبيث، عدو الله دخل ذنبه فى دبره، فباض سبع بيضات، فهم أولاده الموكلون ببنى آدم:

أحدهم: اسمه المدهش وُكِّل بالعلماء، يردهم إلى الأهواء المختلفة.

والثانى: اسمه حديث، وهو صاحب الصلاة، فينسيهم الذكر، ويعبثهم بالحصا، ويطرح عليهم التثاؤب والنعاس حتى ينام أحدهم فيقال له: قد نمت، فيقول: لم أنم، فيدخل فى الصلاة بغير وضوء، والذى نفس محمد بيده ليخرجن أحدهم من صلاته ما له شطرها ولا ربعها ولا عشرها، ووزرها أكثر من أجرها.

والثالث: اسمه الزلبنون، وهو صاحب الأسواق، يأمرهم بالتطفيف والكذب في الشراء والبيع والتحلية لسلعه، والمدحة لها إذا باعها حتى ينفقها عن نفسه.

والرابع: اسمه بتر، وهو صاحب قد الجيوب وخمش الوجوه، والدعاء بالويل والثبور عند نزول المصيبة، حتى يحبط أجر صاحبها.

والخامس: اسمه منشوط، وهو صاحب أخبار الكذب والنميمة والهمز والفخر حتى يؤثم العباد.

⁽۱) مقاتل هو: ابن سليمان بن كثير الأدى الخراساني. قال الذهبي: متروك الحديث مع أنه كان من أوعية العلم بحراً في التقسير. له ترجمة في: طبقات المفسرين ٢/ ٣٣٠ ـ ٣٣١.

والسادس: اسمه واسم، وهو صاحب الزنا الذي ينفخ في إحليل الرجل وعجز المرأة حتى يزنى كل واحد منهما بصاحبه.

والسابع: اسمه الأعسور، وهو صاحب السرقة، يقسول للسارق: لتسد بهسا فاقتك، وتقضى بها دينك، وتستر بها عورتك ثم تتوب.

فينبغى لكل مؤمن ألا يغفل عن الشيطان في سائر أحواله، ولا يأمنه في جميع أموره (١).

وقد جاء في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «إن لـلوضوء شيطانًا يقال له الولهان، فاستعيذوا بالله منه» (٢).

وجاء في الحديث عن النبي عليه أنه قال: «تراصوا في الصفوف لثلا يتخللكم الشياطين كأنها بنات حذف» (٣).

قالوا: وما بنات حذف ؟ قال أبو حـذيفة: قال أبو عـبيدة هي هذه الغنم الصـغار الحجازية، واحدتها: حذفة.

ويقال نقد أيضًا، ونقاد ليس لها أذناب ولا آذان يجاء بها من جرش، بلد باليمن.

وقد روى عن عشمان بن العاص رضى الله عنه أنه قال: قلت يا رسول الله كيف حال الشيطان بينى وبين صلاتى وقراءتى؟ فقال ﷺ: ذاك شيطان يقال له خنزب إذا أحسسته فتعوذ بالله منه، واتفل عن يسارك ثلاثًا ففعلت ذلك، فأذهبه الله عنى (٤٠).

وقال النبى ﷺ فى الحديث المشهور: «ما منكم من أحد إلا وله شيطان، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال ﷺ:ولا أنا إلا أن الله تبارك وتعالى قد أعانني عليه فأسلم»(٥).

وفى حديث آخر عنه ﷺ: «ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن، قيل: ولا أنت يا رسول الله؟ قال ﷺ: ولا أنا إلا أن الله قد أعانني عليه فأسلم فلا يأمرني إلا بخير» (٦).

⁽١) علامات الوضع على هذا الحديث لائحة.

⁽٢) بنحوه: البيهقي ١/١٩٧، والعلل المتناهية ١/٣٤٦.

⁽٣) الحاكم ١/٢١٧، وقال: صحيح على شرطهما ولم يخرجاه بهذا اللفظ، ووافقه الذهبي.

⁽٤) مسلم في: السلام: حديث (٦٨)، وأحمد ٢١٦/٤.

⁽٥) دلائل النبوة ٧/ ١٠١، وبنحوه مسلم في: صفات المنافقين: حديث (٦٩)، وأحمد ١/ ٣٨٥.

⁽٦) سبق تخريجه.

وقيل: إن الله لما لعن إبليس، خلق منه زوجته الشيطانة من ضلعه الأيسر، كما خلقت حواء من آدم عليه السلام، فغشيها فحملت منه إحدى وثلاثين بيضة، فصارت أصلاً لذريته، فتفرعت الذرية عنها، فطبقت البر والبحر حتى قيل: فقصت كل بيضة عشرة آلاف ذكر وأنثى، يعنى تفرعت منها، فسكنوا الجبال والجزائر والخرابات والفلوات والبحار والرمال والأدغال والآجام والعيون ومجامع الطرق والحمامات والكنف والمزابل والهواء ومعارك الحروب والنواقيس والقبور والدور والقصور وخيام الأعراب وجميع البقاع قال تعالى: ﴿أَفْتَتَخَذُونَهُ وَذُرِيتُهُ أُولِياء من دونى وهم لكم عدو بئس للظالمين بدلا الكهف: ٥٠].

فويل لمن استبدل بعبادة الله عز وجل طاعة الشيطان وذريته، لا جرم أنه معهم في النار خالدًا فيها إن لم يتب ولم يتذكر فينتبه لنفسه ويسعى في فكاكها وخلاصها، فيفارق قرناء السوء والأعمال الخبيئة، ودعاة الضلال وجنود الشيطان، فيرجع إلى الله، ويلزم طاعته، ويجالس العلماء من عباده، والعارفين به العاملين له الداعين إليه الراغبين فيه، والراجين لفضله الحائفين لسطوته، الراهبين مسن أخذته الزاهدين في الدنيا، الراغبين في العقبى، القائمين في الليل، والصائمين في النهار، الباكين على ما فات من البطالات، العارمين على الحيرات فيما يأتي من الساعات، المتائبين من جميع الذنوب والخطيئات، المتوكلين على خالق الأرض والسموات، الواثقين برب الخليقة والبريات في اللحظات والساعات، القانتين في آناء الليل وأطراف النهار، أولئك آمنون من السلاسل والأغلال وآفات الدنيا وأهوال النيران، لأنهم خالفوا طاعة الشيطان، وأطاعوا الرحمن في السر والإعلان، فقابلهم الديّان، وجازاهم المنّان بما أخبر في قوله وحريرًا والإنسان: ١١ عنه مقدر النه شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسرورًا * وجزاهم بما صبروا جنة وحريرًا والإنسان: ١١ - ١٢]، وقوله تعالى: ﴿ ولن المتقين في جنات ونهر * في مقعد صدق عند مليك مقتدر * [التمر: ٤٥ - ٥٥]، وقال تعالى: ﴿ ولمن خاف مقام ربه جنتان * الرحمن: ٢٤].

وقد ذكر الله عز وجل في كتابه هذا العبد المفتون بعد تقواه بقوله تعالى: ﴿إِنَّ الذَّينَ التَّقُوا إِذَا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون﴾ [الاعراف:٢٠١].

فأخبر عز وجل أن جلاء القلوب بذكر الله وبه يزول عنها الغطاء والظلمة والرين والغفلة، وبه تنكشف الكروب، فالذكر مفتاح التقوى والورع، والمتقوى باب الآخرة،

كما أن الهوى باب الدنيا، قال الله تعالى: ﴿واذكروا ما فيه لعلكم تتقون﴾ [البقرة: ٢٣] فأخبر تبارك وتعالى أن الإنسان بالذكر يتقى.

(فصل) وفى القلب لمتان: لمة من الملك، وهى إيعاد بالخير وتصديق بالحق، ولمة من المعدو، وهى إيعاد بالشر، وتكذيب بالحق، ونهى عن الخير، وهو مروى عن عبد الله ابن مسعود رضى الله عنه.

وقال الحسن البصرى رحمه الله: وإنما هما همان يجولان في القلب: هم من الله، وهم من الله من الله أمضاه، وما كان من عدوه جاهده.

وقال مجاهد رحمه الله في قوله تعالى: ﴿من شر الوسواس الخناس﴾ [الناس: ٤] قال: هو ينبسط على قلب الإنسان، فإذا ذكر الله خنس وانقبض، وإذا غفل انبسط على قلبه.

وقال مقاتل رحمه الله: هو الشيطان في صورة خنزير معلق في القلب في جسد ابن آدم، يجرى منه مجرى الدم، سلطه الله عز وجل على ذلك من الإنسان، فذلك قوله: ﴿الذي يوسوس في صدور الناس﴾ [الناس:٥].

فإذا سها ابن آدم وسوس في قلبه حتى يبتلع قلبه الخناس، الذي إذا ذكر الله عز وجل ابن آدم خنس عن قلبه، فذهب عنه وخرج من جسده.

وقال عكرمة رحمه الله: الوسواس محله من الرجل في فؤاده وعينيه، ومحله في المرأة في عينيها إذا أقبلت، وفي عجيزتها إذا أدبرت.

(فصل) وفي القلب خواطر ستة:

أحدها: خاطر النفس.

والثاني: خاطر الشيطان.

والثالث: خاطر الروح.

والرابع: خاطر الملك.

والخامس: خاطر العقل.

والسادس: خاطر اليقين.

فخاطر النفس يأمر بتناول الشهوات ومتابعة الهوى المباح منه والجناح.

وخاطر الشيطان يأمر فى الأصل بالكفر والشرك والشكوى والتهمة لله عز وجل فى وعده، وفى الفرع بالمعاصى والتسمويف بالتوبة، وما فيه هلاك النفس فى الدنيا والآخرة.

فالخاطران مذمومان محكوم لهما بالسوء، وهما لعموم المؤمنين.

وخاطر الروح، وخاطر الملك: يردان بالحق والطاعة لله عز وجل، وما يكون عاقبته سلامة الدنيا والآخرة، وما يوافق العلم.

فهما محمودان لا يعدمهما خصوص الناس.

وأما خاطر العقل، فتارة يأمر بما تأمر به النفس والشيطان، وأخرى بما يأمر به الروح والملك، وذلك حكمة من الله وإتقان لصنعه، ليدخل العبد في الخير والشر بوجود معقول، وصحة شهود وتميز، فيكون عاقبة ذلك من الجزاء والعقاب عائدًا له وعليه، لأن الله تعالى جعل الجسم مكانًا لجريان أحكامه، ومحلاً لنفاذ مشيئته في مباني حكمته، كذلك جعل العقل مطية الخير والشر، يجرى معهما في خزانة الجسم إذ كان مكانًا للتكليف وموضعًا للتصريف، وسببًا للتعريف العائد إلى لذة النعيم أو عذاب أليم.

وأما خاطر اليقين، وهو روح الإيمان ومورد العلم، فيرد من الله تعالى، ويصدر عنه.

وهو مخصوص بخواص من الأولياء الموقنين الصديقين، والشهداء والأبدال، لا يرد إلا بحق، وإن خفى وروده ودق مجيئه، ولا ينقدح إلا بعلم لدنى وأخبار الغيوب وأسرار الأمور، فهو للمحبوبين والمرادين والمختارين الفانين بالله فيه عنهم، الغائبين عن ظواهرهم، الذين انقلبت عبادتهم الظاهرة إلى الباطنة، ما خلا الفرائض والسنن المؤكدات، فهؤلاء أبداً في مراقبة بواطنهم، والله تعالى يتولى تربية ظواهرهم، كما قال عز وجل في كتابه العزيز: ﴿إن وليي الله الذي نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين الاعراف:١٩٦١] تولاهم وكفاهم، وأشغل قلوبهم بمطالعة أسرار الغيوب، ونورها بالتجلى في كل قريب، فاصطفاهم لمحادثته، واختصهم بالأنس به، والسكون إليه، والطمأنينة لديه، فهم في كل يوم في مزيد علم ونمو معرفة، وتوفير نور، وقرب من محبوبهم ومعبودهم، وهم في نعيم لا نفاد له، وآلاء لا انقطاع لها، وسرور لا غاية له ولا

منتهى، فإذا بلغ الكتاب أجله، وانتهى ما قدر لهم من البقاء فى دار الفناء، نقلهم منها بأحسن الانتقال، كما ينقل العروس من حجرة إلى دار، من الأدنى إلى الأعلى، فالدنيا فى حقهم جنة، وفى الآخرة لأعينهم قرة، وهو النظر إلى وجهه الكريم من غير حجاب ولا باب ولا حاجب ولا بواب، ولا مانع ولا جداد، ولا من ولا امتنان، ولا ضيم ولا إضرار، ولا انقطاع ولا نفاد، كما قال عز من قائل: ﴿إن المتقين فى جنات في مقعد صدق عند مليك مقتدر ﴾ [القمر: ٤٥ _ ٥٥]، وكما قال: ﴿للذين أحسنوا الحسنى وزيادة ﴾ [يونس: ٢٦].

أحسنوا في الدنيا له بالطاعة، فجازاهم في العقبي بالجنة والكرامة، وأعطاهم النعمة والسلامة، وزادوا له بستطهير القلوب وترك العمل لما سواه، فجازاهم سبحانه وتعالى بالزيادة في دار البقاء والمنة، وهو دوام النظر إلى وجهه الكريم، كما أخبر في كتابه المبين لعباده أولى الألباب والعقول.

(فصل) وللنفس والروح مكانان لإلقاء الملك والشيطان، فالملك يلقى التقوى إلى القلب، والشيطان يلقى الفحور إلى النفس، فتطالب النفس القلب باستعمال الجوارح بالفجور.

وفى مكانين فى البنية: العقل والهوى: يتصرفان بمشيئة حاكم، وهو التوفيق والإغواء.

وفي القلب نوران ساطعان: وهما العلم، والإيمان.

فجميع ذلك أدوات القلب وحواسه وآلاته، والقلب في وسط كالملك وهذه جنوده تؤدى إليه، أو كالمرأة المجلوة، وهذه الآلات حولها تظهر فيراها ويقدح فيها فيجدها.

(فصل) أعوذ برب العرش والكرسى من الشيطان الغوى، وخواطر السوء وهواجس النفس، ومن فتنة كل جنى وإنسى، ومن رياء ونفاق وعجب وكبر وشرك وخلال السوء الناشئة فى قلبى، ومن كل شهوة ولذة مردية فى المهالك نفسى، ومن البدع والضلال والأهوية المسلطة للنيران على جسمى، ومن كل قول وفعل وهمة تحجب عن القلوب العرشية قلبى، ومن اتباع الأهوية المضلة والطبائع النفسية والأخلاق الردية أعوذ بالملك الحميد المجيد من الشيطان الخبيث المريد، أعوذ بالرب الودود من نقمته إذا غفلت عن طاعته إذ هو أقرب إلى من حبل الوريد، أعوذ به من سطوته إذا غضب على أهل

معصيته، أعوذ به من هيبته عند شدة بطشه في يوم القيامة للطاغين من بريته، وأعوذ به من كشف الغطاء والستر والتيهان في معصيته في البر والبحر، ونسيان الأصل والفرع، والميل إلى الزيغ والرعونة والخيلاء والكبر، وترك الطاعة والقربة والبر والتالى عليه، والأيمان الكاذبة، والحنث دون البر، وخاتمة السوء والإفلاس من كل خير، والموافاة عند حضور المنية بالشر.

(فصل) ومجاهدة الشيطان باطنة وهي بالقلب والجنان والإيمان، فإذا جاهدته كان مددك الرحمن، ومعتمدك الملك الديّان، ورجاؤك رؤية وجه الجليل المنّان.

وجهاد الكفار جهاد ظاهر بالسيوف والرماح، ومددك فيه الملك والأعوان، ورجاؤك فيه دخول الجنان.

فإن قـ تلت في مجاهدة الكفار كان جزاؤك الخلود في دار البقاء، وإن قـ تلت في مجاهدة الشيطان ومخالفتك إياه بفاء أجلك واخترام منيتك كان جزاؤك رؤية وجه رب العالمين عند اللقاء، فإن قتلك الكافر كنت شهيدًا، وإن قتلك الشيطان بمـ تابعتك إياه، والانقياد لأمره كنت من قرب الملك الجبار طريدًا، فـ جهاد الكفار له نهاية وفناء، وجهاد الشيطان والنفس لا غاية له ولا منتهى.

قال الله جل وعلا: ﴿واعبد ربك حتى يأتيك اليقين﴾ [الحجر: ٩٩] يعنى الموت واللقاء.

فالعبادة بمخالفة الشيطان والهوى، قال الله عز وجل: ﴿ فَكَبَكُبُوا فَيَهَا هُمُ وَالْعَاوُونُ * وَجَنُودُ إِبْلَيْسُ أَجْمَعُونُ ﴾ [الشعراء: ٩٤].

وقال النبى ﷺ حمين رجع من غزوة تبوك: «رجعنا من الجمهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر»(١).

عنى به ﷺ مجاهدة الشيطان والنفس والهـوى لمداومتهـا وطول ممارستـها وخطرها والخوف من سوء خاتمتها.

* * *

⁽١) الخطيب ٤٩٣/١٣.

مجلس آخر: في قوله عز وجل: ﴿إِنَّهُ مِنْ سَلِّيمَانُ وَإِنَّهُ بِسَمَ اللهُ الرَّحِمِنُ الرَّحِيمِ ﴾ [النمل: ٣]

اعلم أن هذه الآية الشريفة في سورة النمل، وهي مكية، وعدد آياتها ثلاث وتسعون آية، وكلماتها ألف وسبعمائة وتسعة وتسعون حرفًا.

وذلك أن سليمان بن داود النبى الملك عليه السلام وعلى نبينا المصطفى وعلى سائر الأنبياء والمرسلين وسائر عباد الله الصالحين وملائكته المقربين، لما خرج من وادى النمل فى مسيره من بيت المقدس إلى اليمن، أخذ بالناس فى مفازة فعطش الناس، فسألوه عن الماء، فتفقد الهدهد عند ذلك فسأل عنه، ودعا أمير الطيور، وهو الكركى، فسأل عنه، ولم يكن معه إلا هدهد واحد، فقال الكركى: لا أدرى أين ذهب ولا استأمرنى، وكان عليه السلام يريد الهدهد ليضع منقاره فى الأرض فيخبره كم بعد الماء وقربه، وكم بينه وبين الماء من قامة أو فرسخ، وكان الهدهد مخصصًا بذلك من دون بقية الطيور، وكان إذا أريد منه ذلك ارتفع فى طيران إلى الجو فينظر ذلك ثم ينقض إلى طين تلك البقعة التي فيها الماء فيضع منقاره فيها فيعرف ذلك، فتبادر الشياطين فتحفر تلك البقعة فيخرج الماء، وتتحذ الأحواض والبرك والركايا، وتملأ الروايا والقرب والظروف، وتشرب المدواب والناس والجان، ثم يرتحلون.

فلما فقد الهدهد في تلك الساعة، غضب سليمان عند ذلك غضبًا شديدًا وأوعده فقال: ﴿لأعذبنه عذابًا شديدًا﴾ [النمل: ٢١] يعنى لأنتفن ريشه فلا يطير مع الطيور حولاً كاملاً ﴿أو لأذبحنه﴾ [النمل: ٢١] ثم استثنى فقال: ﴿أو ليأتيني بسلطان مبين﴾ [النمل: ٢١] يقول: أو ليأتيني بعدر وحجة بينة، وكان أشد عذابه الذي يعذب به الطيسر لما يريد عذابه أن ينتف ريشه حتى يتركه أقرع ليس عليه ريش.

قال: ﴿فمكث غير بعيد﴾ [النمل: ٢٢] أى لبث غير طويل، ثم أقبل الهدهد فقيل له: إن سليمان قد أوعدك فقال: هل استئنى؟ قيل: نعم، قال: فأقبسل حتى قام بين يديه وسجد، فقال: دام ملكك الدهر وعشت الأبد فجعل ينكث بمنقاره ويومىء برأسه إلى سليمان ﴿فقال﴾ [النمل: ٢٢] له: ﴿أحطت بما لم تحط به﴾ [النمل: ٢٢] يقول: أبلغت

وعلمت ما لم تبلغ وتعلم يقول: جئتك بأمر لم يخبرك به الجن، ولم ينصحوك فيه، ولم تعلم به الإنس ﴿وجئتك من سبأ﴾ [النمل: ٢٢] يقول: من قرية سبأ ﴿بنبأ يقين﴾ [النمل: ٢٢] يعنى بخبر عجيب لا شك فيه، فقال له سليمان: ما هو؟ فقال: ﴿إني وجدت امرأة تملكهم النمل: ٢٣] يقال لها بلقيس بنت أبي السرح الحميرية ﴿وأُوتيت من كل شيء ﴾ [النمل: ٢٣] يقول: وأعطيت من كل شيء في بلادها اليمن وما والاها يعنى: العلم والسلطان والمال والجنسود وأنواع الخيل ﴿ ولها عسرش عظيم ﴾ [النمل: ٢٣] يقول: سرير حسن، وكان طول عرشها في السماء ثلاثين ذراعًا وقيل في السماء ثمانون ذراعًا، وفي العرض ثمانون في ثمانين، مكللاً بأنواع الجواهر والدرر واللؤلؤ ﴿وجدتها وقومها يسجدون للشمس النمل: ٢٤] يقول: يصلون للشمس فمن دون الله [النمل: ٢٤] دين المجوسية ﴿وزين لهم الشيطان أعمالهم﴾ [النمل: ٢٤] يعنى حسنها لهم ﴿ فصدهم عن السبيل ﴾ [النمل: ٢٤] يعنى أن الشيطان صدها وجنودها عن طريق الإسلام والهدى ﴿فهم لا يهتدون﴾ [النمل: ٢٤] يقول: لا يعرفون الإسلام ﴿ألا يسجدوا شه [النمل: ٢٥] يعنى هلا يسجدوا لله ﴿الذي يخرج الخبء﴾ [النمل: ٢٥] يعنى الغيب والسر ﴿ فَي السموات والأرض ويعلم ما تخفون وما تعلنون ﴾ [النمل: ٢٥] بألسنتهم ﴿ الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم النمل: ٢٦] يعنى بالعظيم العرش ف ﴿قال النمل: ٢٧] سليمان للهدهد: دلنا على الماء ﴿سننظر﴾ [النمل: ٢٧] فيما تقول: ﴿أصدقت﴾ [النمل: ٢٧] في مقالتك ﴿ أم كنت من الكاذبين ﴾ [النمل: ٢٧] فلما دلهم على الماء وشربوا واستكفوا دعا سليمان الهدهد وكتب معه كتابًا وختمه بخاتمه ودفعه إليه، ثم قال: ﴿ اذهب بكتابي هذا فألقه إليهم النمل ٢٨] يعنى أهل سبأ ﴿ثم تول عنهم النمل: ٢٨] يعنى ارجع ﴿ فانظر ماذا يرجعون﴾ [النمل: ٢٨] يعنى ماذا يردون عليك من الجواب.

والذي كتب في الكتاب ﴿إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ [النمل: ٣٠] إنه من سليمان بن داود ﴿الا تعلموا على الله النمل: ٣١] يعنى الا تعظموا على طاعتى ﴿وائتونى مسلمين ﴾ [النمل: ٣١] يعنى مصالحين، فإن كنتم من الجن فقد عبدتم لى، وإن كنتم من الإنس فعليكم السمع والطاعة، قال: فانطلق الهدهد بالكتاب حتى انتهى إليها ظهيرة وهي قائلة في قصرها قد غلقت عليها الأبواب، فلا يصل إليها شيء والحرس حول قصرها، وكان لها من قومها اثنا عشر ألف مقاتل، كل واحد منهم أمير على مائة ألف مقاتل، سوى نسائهم وذراريهم، وكانت تخرج إلى قومها تقضى بينهم في أمورهم

وحوائجهم فى كل جمعة يومًا، قد جعلت على عرشها أربع أعمدة من ذهب، ثم تجلس هى فيه وهى تراهم ولا يرونها فإذا أراد الرجل منها الحاجة والأمر سالها، فقام بين يديها فينكس ولا ينظر نحوها، ثم يسجد فلا يرفع رأسه، حتى تأذن له إعظامًا لها، فإذا قبضت حوائجهم وأمرت بأمرها دخلت قبصرها ولم يروها إلى مسئل ذلك اليوم، ملكها ملك عظيم.

فلما أتى الهدهد بالكتاب وجد الأبواب قد غلقت دونها، والحرس حول القصر دائر حوله، فطلب السبيل إليها حتى وصل إليها من كوة في القصر، فدخل منها من بيت إلى بيت حتى انتهى إلى أقصى سبعة أبيات علا عرشها في السماء ثلاثون ذراعًا، فرآها مستلقية على عرشها نائمة، ليس عليها إلا خرقة على عورتها، وكذلك كانت تصنع إذا نامت، قال: فوضع الكتاب إلى جنبها على السرير، ثم طار فوقف في كوة ينتظرها حتى تقرأه، فمكث طويلاً وهي لا تستيقظ، فلما أبطأ عليه ذلك انحط فنقرها فاستيقظت، فينظرت فإذا هي بالكتاب إلى جنبها على السرير، فأخذته وفيركت عينيها فجعلت تنظر ما حال الكتاب وكيف وصل الكتاب إليها والأبواب مغلقة، فخرجت فإذا الحرس حول القصر، فقالت: هل رأيتم أحدًا دخل على وفتح بابًا؟ قالوا: لا، ما زالت الأبواب مغلقة كما هي ونحن حول القيصر نحرس، فيفتحت الكتاب وقرأته وكانت كاتبة وقارئة، فإذا فيه ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ فلما قرأته أرسلت إلى قومها فاجتمعوا إليها و ﴿قالت﴾ [النمل: ٢٩] لهم: ﴿يا أيها الملا إني أُلقي إلى كتاب كريم﴾ [النمل:٢٩] يعنى مختومًا وحسنًا ﴿إنه من سليـمان وإنه بـسم الله الرحمن الرحـيم * ألاًّ تعلوا على واثتوني مسلمين النمل: ٣٠ ـ ٣١] يعني مصالحين و ﴿قالت يا أيها الملا افتوني في أمري النمل: ٣٦] يعني أخبروني بما أريد أن أصنع في أمرى ﴿ما كنت قاطعة أمراً ﴾ [النمل: ٣٦] يعنى عاملة ﴿حتى تشهدون ﴾ [النمل: ٣٢] يعنى تسمعون وتحضرون المشورة ف ﴿قالوا نحن أولوا قوة﴾ [النمل: ٣٣] يعني منعة ﴿وأولوا بأس شديد﴾ [النمل: ٣٣] لم يغلبنا عدو قط بالقــتال والمنعة والكثرة، ولم نعط أحــدًا المقادة، وأنت أعلم بأمرك، فأمرينا بأمر نتبعه، فأبوا إلا تعظيمًا لحقها، فهو قوله عز وجل: ﴿والأمر إليك فانظرى ماذا تأمرين﴾ [النمل: ٣٣] به نتبع أمرك، فنطقت بعلم وحكم و ﴿قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها﴾ [النمل: ٣٤] يعنى خربوها ﴿وجعلوا أعزة أهلها أذلة﴾ [النمل: ٣٤] يعنى منعة أهلها أذلة صغيرة ﴿وكذلك يفعلون﴾ [النمل: ٣٤] الملوك المحاربون، يأخذون

أموالهم ويقتلون مقاتلتهم ويسبون ذراريهم، ثم قالت: ﴿وإني مرسلة إليهم بهدية﴾ [النمل: ٣٥] يعنى إلى سليمان ﴿فناظرة بم يرجع المرسلون﴾ [النمل: ٣٥] يعنى فأنظر ماذا يردون على رسلى وماذا يخبروني عنه، قال: فأهدت إليه اثني عشر غلامًا فيهم تأنيث، مخضبة أيديهم، قد مشطتهم وألبستهم لباس الجواري وتقدمت إليهم إذا كلموهم يردوا عليهم بكلام فيه تأنيث، وأهدت إليه اثنتي عشرة جارية فيهن غلظ، فاستأصلت رؤوسهن وأزرتهن وألبستهن النعال، وقالت لهن: إذا كلمكن سليمان فارددن له جوابًا صحيحًا، وأرسلت إليه بعود الحرج البخور وبالمسك والعنبـر والحرير في الأطباق على أيدى الوصائف، وأرسلت بثنتي عـشرة بختية تحلب كـذا وكذا من اللبن، وأرسلت إليه بخرزتين إحداهما مثقوبة وثقبتها ملتوية، والثانية غير مثقوبة، وأرسلت بقدح ليس فيه شيء، وأرسلت إليه مع هديتها إلى سليمان امرأة، وأوصتها بأن تحفظ جميع ما يكون من أمر سليمان وكلامه حتى تخبـرها به، وقالت لهم: قوموا بين يديه قيامًا ولا تجلسوا حتى يأمركم، فإنه إن كان جبارًا لم يأمركم بالجلوس فأرضيه بالمال فيسكت عنا، وإن كان حليمًا عليمًا عالمًا أمركم بالجلوس، وأمرت المرأة أن تقول له بأن يدخل في الخرزة المثقبوبة خيطًا بغير علاج إنس ولا جان، وأمرتها أن تقول له أن يثقب الأخرى بغير حديد ولا علاج إنس ولا جان، وأن يميز بين الخلمان والجوارى، وأمرتها أن تقول له أن يملأ القدح ماء مزيدًا رويًا، ليس من الأرض ولا من السماء، وكتبت إليه تسأله عن ألف باب من العلم.

فانطلق رسلها بهديتها حتى أتوا بها إلى سليمان، فوضعوا الهدية بين يديه وقاموا على أرجلهم ولم يجلسوا، فنظر إليهم سليمان لحظًا لم يحرك يدًا ولا رجلاً ولا تهشهش لها ولم يفرح ولم يعرف الرسل ذلك فيه ولا من مقالته، ثم رفع رأسه ونظر إلى رسلها وقال: إن الله عز وجل رفع السماء، ووضع الأرض فمن شاء وقف ومن شاء جلس، فأذن لهم بالجلوس، قال فتقدمت المرسلة إلى سليمان وقدمت إليه الخرزتين وقالت له أن بلقيس تقول لك بأن تدخل في هذه الخرزة المشقوبة خيطًا ينفذ إلى الجانب الآخر من غير علاج إنس ولا جان وأن تثقب الخرزة الثانية ثقبًا ينفذ إلى الجانب الآخر بغير حديد ولا علاج إنس ولا جان، ثم قربت إليه القدح وقالت له إنها تقول لك بأن على من الأرض ولا من السماء، ثم قدمت الوصف والوصائف وقالت إن بلقيس تقول لك أنك تميز بين الغلمان والجوارى.

فعند ذلك جمع سليمان أهل مملكته، فاجتمعوا عليه، ثم أخرج الخررتين فقال: من لى بهذه الخرزة يدخل فيها خيطًا يخرج من الجانب الآخر، فتكلمت دودة تكون في الفصفصة يعنى في الأرض الرطبة وهي دودة حمراء وقالت: أيها الملك أنا لك بها على أن تجعل رزقي في الرطبة، فقال: نعم، فعلق في رأس الدودة خيطًا فدخلت في الخرزة الثانية تحكها حتى خرجت من الجانب الآخر، فجعل رزقها في الرطبة، ثم قرب الخرزة الثانية وقيال: من لي يشقب هذه الخرزة بغير حديد فتكلمت دودة أخرى بين يديه وهي الأرضة، فقالت: أيها الملك أنا لك بهذه، على أن تجعل رزقي في الخشب، فقال: ذلك لك، فوقفت على الخرزة فثقبتها إلى الجانب الآخر، فجعل رزقها في الخشب، ثم قدم القدح وأمر بإحضار الخيل العراب فحضروا، فأجريت حتى إذا جهدت واتبعت وسال عرقها فحينئذ ملأ القدح من العرق، وهو الماء المزيد الروى ليس هو من الأرض ولا من السماء، ثم أمر بماء فوضع بين يديه فيقال للوصفاء: توضؤوا ليتميز الغلمان من الجوارى.

قالت: فجعلت الجوارى يصببن الماء على أكفهن فجعلت إحداهن تأخذ الماء بكفها اليسرى وتفرغه على ذراعها الأيسر، ثم تتبعها كفها اليمنى فتغسلها، فتُعرف عند ذلك أنها جارية، فيعزلها حتى عزل اثنتي عشرة جارية وصيفة.

وأما الغلمان فجعل الوصيف يأخذ الماء بكفه السيمنى فيغسل به ذراعه السمنى ثم يتبع بها كفه اليسرى فيعرف أنه غلام، حتى عزل اثنى عشرة غلامًا.

ثم نظر إلى المسائل فأجاب عنها بألف جواب مع رسولها ، ثم رد عليها هديتها ، و ﴿قَالَ ﴾ [النمل: ٣٦] من النبوة و ﴿قَالَ ﴾ [النمل: ٣٦] من النبوة والملك ﴿خير مما آتاكم ﴾ [النمل: ٣٦] من المال ﴿بل أنتم بهديتكم تفرحون ﴾ [النمل: ٣٦] يعنى تعجبون.

ثم كتب إليها كتابًا ودفعه إلى الهدهد وقال: ﴿ ارجع إليهم فلنأتينهم بجنود لا قبل لهم بها ﴾ [النمل: ٣٧] يعنى بجموع لا قبل لهم بها ﴿ ولنخرجنهم منها أذلة ﴾ [النمل: ٣٧] يعنى من قرية سبأ أذلة صغيرة ﴿ وهم صاغرون ﴾ أذلاء.

فلما أتى الهدهد بالكتاب مرة أخرى فقرأته ورجعت رسلها عنده، فقصت عليها قصة سليمان وما فعل في جميع ما أرسلت به إليه وما رد إليها من الجواب، فقالت لقومها: هذا أمر نزل علينا من السماء، لا ينبغى منابذته ولا نطيقه، ثـم عمدت إلى عرشها فجعلته في آخر سبعة أبيات، ثم أقامت عليه الحرس، ثم أقبلت إلى سليمان.

قال: فرجع الهدهد إلى سليمان فأخبره أنها قد أقبلت إليه، فجمع أهل مملكته إليه ثم ﴿قال يا أيها الملا أيكم يأتيني بعرشها ﴾ [النمل: ٣٨] يعنى سريرها ﴿قبل أن يأتوني مسلمين ﴾ [النمل: ٣٨] يعنى مصالحين، فللا يحل لنا بعد الصلح أخذه ﴿قال ﴾ له ﴿عفريت من الجن﴾ [النمل: ٣٩] يقال له عمرو وهو العفريت الشديد الغليظ من الجن ﴿أَنَا آتيك به قبل أن تقوم من مقامك ﴾ [النمل: ٣٩] يعنى من مجلسك للقيضاء وهو إلى نصف النهار ﴿وإني عليه لقوى﴾ [النمل: ٣٩] أي على حمله ﴿أمين﴾ [النمل: ٣٩] على ما فيه من اللؤلؤ والجمواهر والزمرد والذهب والفضة، وكانت قوة العفسريت أنه يضع قدمه حيث ينال طرفه يعنى ينتهى بصره، فقال لسليمان: أنا أضع قدمى حيث يبلغ بصرى فآتيك به، فقال سليمان: أريد أعجل من ذلك ف ﴿قال الذي عنده علم من الكتاب﴾ [النمل: ٤٠] يعنى اسم الله الأعظم وهو: يا حي يا قيوم ﴿أَنَّا ﴾ [النمل: ٤٠] أدعو ربي فأراجع همي وأنظر كتاب ربي و ﴿آتيك به قبل أن يرتد إليك طرفك﴾ [النمل: ٤٠] وهو آصف بن برخيا بن شعياء واسم أمه باطورا، وهو من بني إسرائيل، وكان يعلم اسم الله الأعظم: ﴿أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبِلِ أَن يُوتِدُ إِلَيكَ طُرِفْكَ ﴾، يعنى قبل أن يجيء إليك الشيء الذي يبلغه طرفك أي نظرك، فقال له سليمان: غلبت إن فعلت، وإن لم تفعل فضحتني بين الجن وأنا سيد الإنس والجن، وقام آصف بن برخيا فتوضأ ثم سجد لله عزّ وجل يدعو الله باسمه الأعظم وهو يقول: يا حي يا قيوم.

وروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال: هو الاسم الذى إذا دُعى به أجاب وإذا سئل به أعطى، وهو: ياذا الجلال والإكرام: قال فغاب عرشها تحت الأرض حتى نبغ عند كرسى سليمان.

وقيل: إنه نبغ تحت كرسى كان يضع سليمان قدميه عليه إذا جلس على كرسيه الكبير، فلما رأى العرش قد نبغ قالت الجن لسليمان: أيقدر آصف أن يجىء بالسرير ولا يجىء ببلقيس، فقال آصف لسليمان: أنا آتيك بها، قال: فأمر سليمان فبنى له صرح أملس من قوارير، ثم أجرى تحته الماء وألقى فيه المسك، يرى من فوق الصرح من صفائه، ثم أمر سليمان بكرسيه فوضع فى وسط الصرح، وأمر بكراسى لأصحابه،

فوضعت فجلس عليه وجلس أصحابه، وكان الذين يلونه عليه السلام من أهل الكراسى الإنس ثم الجن ثم الشياطين، وكان هذا دأبه عليه السلام حتى إذا أراد أن يسير فى البلاد يجلس هو على كرسيه وأولئك على كراسيهم، ثم يأمر الريح فتحملهم بين السماء والأرض، وإذا أراد أن يسير على الأرض أمر الريح فتسكن فيسيسر على وجه الأرض.

وكان لسليمان عليه السلام مجلس كما هو للملوك اليوم، فلما استقر بهم المجلس أمر آصف فعاد وسجد ودعا الله عز وجل باسمه الأعظم وهو: يا حى يا قيوم، فإذا ببلقيس مستقرة عنده.

وقيل: إن الذي عنده علم من الكتاب هو ضبة بن آد، وكان هو على خيل سليمان.

وقيل: إن الذي عنده علم من الكتاب هو الخضر عليه السلام، ﴿فلما رآه مستقراً عنده قال هذا من فضل ربى ليبلوني﴾ [النمل: ٤٠] يعنى ليختبرنى ﴿أأشكر﴾ على ما أعطيت من الملك ﴿أم أكفر﴾ [النمل: ٤٠] بالنعمة إذا رأيت من هو دونى أفضل منى علماً، فعزم لله عز وجل على الشكر وقال: ﴿ومن شكر فإنما يشكر لنفسه ومن كفر﴾ [النمل: ٤٠] لا يعجل بالعقوبة.

فلما سسمعت الجن بذلك وقعوا في بلقيس عند سليمان ليكرهوها إليه، خافوا أن يتزوجها فتظهره على أمورهم وكانت تعلم بذلك، لأن أمها جنية، وكان اسمها عميرة بنت عمرو، وقيل: إن اسمها رواحة بنت السكن ملك الجن، فقالوا: أصلح الله الملك إن في عقلها شيئًا ورجلاها كحافر الحمار وكانت بلقيس هلباء شعراء، فلما قيل له ذلك أراد أن يروز عقلها ويرى قدميها، فمن ثمة أجرى الماء وجعل فيه الضفادع والسمك، وأمر بعرشها أن يغير فيزاد فيه، وينقص منه ليروز عقلها فذلك قوله تعالى: ﴿قال نكروا لها عرشها﴾ [النمل: ١٤] يعنى غيروا لها سريرها ﴿نظر أتهتدى﴾ [النمل: ١٤] يعنى أتعرفه ﴿أم تكون من الذين لا يعرفون، فأقبلت حتى التهت إلى الصرح في ﴿قيل لها ادخلى الصرح﴾ [النمل: ٤٤] يعنى القصر، وقيل الصرح: التهت إلى الصرح في ﴿قيل لها ادخلى الصرح﴾ [النمل: ٤٤] يعنى ماء غمرا، فقالت في في البيت بلغة حسمير ﴿فلما رأته حسبته لجة﴾ [النمل: ٤٤] يعنى ماء غمرا، فقالت في نفسها إنما أراد أن يغرقنى كمان غير هذا أحسن من ذا؟ ﴿وكشفت عن ساقيها﴾ النمل: ٤٤] فإذا ساقان شعراوان، وإنما هي من أحسن الناس وأبعد مما قيل له فيها، فقيل النمل: ٤٤] فإذا ساقان شعراوان، وإنما هي من أحسن الناس وأبعد عما قيل له فيها، فقيل

لها: ﴿إنه صرح ممرد﴾ [النمل:٤٤] يعنى قصرًا أملس لا شعث فيه كالأمرد الذى لا شعر في وجهه، كان ملزق بعضه ببعض اتخذ بلاطه من القوارير، قال: فمضت نحو سليمان وقد أبصر قدميها وأبصر الشعر الذى على ساقها مهدبًا.

قال فأعجبه ما رأى عجبًا شديدًا ﴿فلما جاءت﴾ [النمل:٢٤] إلى سلميان ف ﴿قيل﴾ [النمل:٢٤] لها ﴿أهكذًا عرشك﴾ [النمل:٢٤] فنظرت إليه فجعلت تعرف وتنكر فقالت فى نفسها: من أين تخلص إلى ذلك السرير الذى هو داخل سبعة أبيات والحرس حوله، فلم تعرف ولم تنكر ف ﴿قالت كأنه هو﴾ [النمل:٢٤] فقال سليمان: ﴿وأوتينا العلم من قبلها﴾ [النمل:٢٤] يعنى من قبل بلقيس، وكانت مجوسية ﴿وكنا مسلمين﴾ [النمل:٢٤] من قبلها ف ﴿قالت﴾ حينئذ ﴿رب إنى ظلمت نفسى﴾ [النمل:٤٤] يعنى فى الظن الذى ظننت بسليمان أنه أراد أن يغرقنى، وقيل: ظلمت نفسى يعنى ضررت نفسى بعبادة الشمس ﴿وأسلمت مع سليمان﴾ [النمل:٤٤] يعنى وأطعت الله مع سليمان، ويقال: أخلصت مع سليمان ﴿لله رب العالمين﴾ [النمل:٤٤] فى العبادة فأسلمت ﴿وصدها﴾ النمل:٣٤] يعنى أن سليمان صدها عـ ﴿ما كانت تعبد من دون الله إنها كانت من قوم وهو أول من اتخذ النورة، قال: فسلها مليمان، فأمر بالنورة فاتخذت فتنور سليمان وبلقيس، وهو أول من اتخذ النورة، قال: فسألها سليمان عن أشياء وهى سألته، ودخل بها سليمان، فولدت له غلامًا فسماه داود، ومات فى حياته، ثم مات سليمان وماتت بلقيس بعده بشهر.

وقيل: إن سليمان أعطاها قرية بالشام، فكانت تأخذ خراجها حتى ماتت.

وقيل: إن سليمان لما دخل بها سرحها في جنوده وردها إلى ملكها وكان يأتيها في كل شهر مرة، فيركب من بيت المقدس إلى اليمن على ما تقدم ذكره.

(فصل) وإنما استوفيت هذه القصة في هذا المجلس لما فيها من العبرة لكل مؤمن عاقل ناظر في العبواقب معتبر في سير السلف الصالح والطالح، وقدرة الله عز وجل النافذة في الأمم الماضية الخالية، وكرامته لأهل الطاعة وتسخيره أهل معصيته لهم وإعطائه مقادتهم وإذلالهم وتمليكه الخلق لأهل ولايته ومحبته، لما أطاع سليمان ربه عز وجل كيف ملكه بلقيس وملكها، وقد كان في أهل مملكتها اثنا عشر ألف مقاتل، كل واحد منهم أمير على مائة ألف منهم، وجند سليمان يحتوى على أربعمائة ألف، مائتا

ألف من إنس وماثتا ألف من الجن، والتفاوت ما بين الجندين ظاهر.

فهذا ملك لطاعته، وهذه ملكت لكفرها ومعصيتها.

الإسلام يعلو ولا يعلى عليه ﴿ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلا﴾ [النساء: ١٤١].

وكذلك أنت يا موفق إذا آمنت أمنت من أعدائك في الدنيا، ومن نار الله الموقدة التي في العقبي، تخدمك النار وتطرق بين يديك، وترشدك الطريق مكرمة لك ومعظمة وطائعة لأمر مولاها وممتثلة له، فتقول لك: جزيا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبي.

(عبارة لطيفة) أى أنك مكرم منور، خلعة الملك عليك، علامته الوقار عليك، فعلى الحواشى والعبيد تعظيمك وتوقيرك وخدمتك.

وأما الكافر والعاصى، فتتغيظ النار عليه وتنتقم منه انتقام الجبار من عدوه عند ظفره به، كما قمال عمز وجل: ﴿إِذَا رأتهم من مكان بعيد سمعوا لها تغيظًا وزفيرًا ﴾ [الفرقان: ١٢].

فإن أردت العزة في الدنيا والآخرة، فعليك بطاعة الله والصبر عن معصية الله، تجدها برحمة الله تعالى، قال الله عز وجل: ﴿من كان يريد العزة فلله العزة جميعًا﴾ [ناطر: ١٠]، وقال تعالى: ﴿ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون﴾ [النافقون: ٨].

فنفاقك يا مدعى الإيمان، وشركك يا مدعى الإخلاص حجباك عن رؤية عزة الجبار ونبيه المختار والمؤمنين الأخيار.

فلو كنت عاملاً بموجب الإيمان موقنًا بشرائط الإيقان، لأمنت في الدنيا من كل مؤذ وكل شيطان من الإنس والجان، وفي الآخرة من عذاب النيران، وكانت النصرة لك ولأعدائك الهوان، قال الله عنز وجل: ﴿إن تنصروا الله ينصركم ويثبّت أقدامكم ولأعدائك الهوان، قال الله عنز وجل: ﴿إن تنصروا الله ينصركم ويثبّت أقدامكم المحمد: ٧]، وقال تعالى: ﴿فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلون والله معكم المحمد: ٣٥] ولكن الغفلة قد تكاثفت على قلبك وتراكم الرين عليه، وترادف السواد والظلمة لديه، فيا لها من حسرة وندامة ﴿يوم تبلى السرائر ﴾ [الطارق: ٩] في يوم القيامة، يوم الحاقة، يوم الطامة الكبرى، يوم القارعة، يوم الصاخة ﴿يومئذ تعرضون لا تخفى منكم خافية ﴾ [الحاقة: ١٨]، ﴿يومئذ يصدر الناس أشتاتًا ليروا أعمالهم * فمن يعمل منكم خافية ﴾ [الحاقة: ١٨]، ﴿يومئذ يصدر الناس أشتاتًا ليروا أعمالهم * فمن يعمل

مثقال ذرة خيراً يره * ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره * [الزلزلة: ٦ - ٨].

قيل: إن الذرة هي قيشر الهياء الذي يظهر في شيعاع الشيمس مثل رؤوس الإبر، وقيل: أربع ذرات مثيقال خردلة، وقيل: هي النملة الحمراء الصيغيرة التي لا تكاد ترى إذا دبت، وقيل: إن الذرة جزء من ألف جزء من شعيرة.

وقال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما: إذا وضعت كفك على التراب ثم رفعتها، فكل شيء يعلق بها من التراب فهو ذرة.

فأين أنت من يوم توزن فيه الأعمال بهذه الزنة تثقل وتخف بهذه الخفة، ويوم يقول الله تعالى فيه: ﴿يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً * ونسوق المجرمين إلى جهنم وردا * [مريم: ٨٥ - ٨٦] أى عطاشاً.

وحينتذ ينكشف الغطاء ويظهر المخبأ، ويمتار المؤمن من الكافر، والصديق من المنافق، والموحد من المشرك، والولى من العدو، والمحق من المدعى.

فاحذر يا مسكين من هول ذلك اليوم، وانظر من أى الحزبين تكون؟ فإن أنت عملت لله العظيم واتقيت في عملك الخبير وصفيته عما يسوء للناقد البصير، فأنت في حزب المتقين الوافدين على الرحمن في يوم النشور.

فلك الكرامة يا كريم، ولك السلامة والبشرى يا حكيم.

وإن كان غير ذلك فاعلم أنك بالحزب الآخر لاحق وهالك، مع من هو هالك فى النار مع فرعون وهامان وقارون متلاحق، قال الله عز وجل: ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحًا ولا يشرك بعبادة ربه أحدًا﴾ [الكهف: ١١٠] فلا ينجيك فى ذلك اليوم غير العمل الصالح.

(فصل: في فضل ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾)

عن عطاء عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: «لما نزل ﴿بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ هرب الغيم إلى الشرق، وسكنت الرياح وهاج البحر، وأصغت البهائم بآذانها، ورجمت الشياطين من السماء، وحلف الله عز وجل بعزته لا يسمى اسمه على شيء إلا شفاه، ولا يسمى اسمه على شيء إلا بارك فيه، ومن قرأ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ دخل الجنة»(١).

⁽۱) تدريب الراوى ۱/ ۵۳ وعزاه إلى ابن مردويه في تفسيره.

وعن أبى واثل عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: «من أراد أن ينجيه الله من الزبانية التسع عشرة فليقل: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾، فإنها تسعة عشر حرفًا، ليجعل الله تعالى لكل حرف منها جُنَّة من واحد منهم»(١).

وعن طاوس عن ابن عباس رضى الله عنهما أن عثمان بن عفان رضى الله عنه «سأل النبى على عن ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قال: فقال: هو اسم من أسماء الله عز وجل وما بينه وبين اسم الله الأعظم إلا كما بين سواد العين وبياضها من القرب»(٢).

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من رفع قرطاسًا من الأرض فيه ﴿بسم الله الرحمن الرحمم ﴿ إجالاً لله أن يداس، كتب عند الله من الصديقين، وخفف عن والديه وإن كانا مشركين» (٣). يعنى العذاب.

وقـيل: «لم يرن إبليس اللعـين مـثل ثلاث رنات قط: رنة حـين لعن وأخـرج من ملكوت السماء، ورنة حين ولد النبى ﷺ، ورنة حين أنزلت فاتحة الكتاب لكون ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ فيها»(٤).

وعن سالم بن أبى الجعد أن عليًا رضى الله عنه قال: «لما أنزلت ﴿بسم الله الرحمن الله على آدم، فقال: أمن ذريتى من الرحيم وقال رسول الله على أول ما أنزلت هذه الآية على آدم، فقال: أمن ذريتى من العذاب ما داموا على قراءتها، ثم رفعت فأنزلت على إبراهيم الخليل فتلاها وهو فى كفة المنجنيق فجعل الله عليه النار بردًا وسلامًا، ثم رفعت بعده، فما أنزلت إلا على سليمان وعندها قالت له الملائكة: الآن تم والله ملكك، ثم رفعت فأنزلها الله عز وجل على، ثم تأتى أمتى يوم القيامة وهم يقولون: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم وضعت أعمالهم في الميزان رجحت حسناتهم، قال رسول الله على اكتبوها في كتبكم فإذا كتبتموها فتكلموا بها».

(فصل آخر: في فضل ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾)

عن عكرمة رحمه الله أنه قال: أول ما خلق الله اللوح والقلم، أمر الله القلم فجرى

⁽١) الدر المنثور ١/٩.

⁽٢) الحاكم ١/ ٥٥٢ وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه ووافقه الذهبي.

⁽٣) العلل المتناهية ١/ ٨١، والضعيفة (٢٦٨) وقال: موضوع.

⁽٤) الدر المنثور ١/٥.

على اللوح بما هو كائن إلى يوم القيامة، فأول ما كتب على اللوح: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم، فجعل الله هذه الآية أمانًا لخلقه ما داموا على قراءتها، وهي قراءة أهل سبع سموات، وأهل المصفح الأعلى وأهل سرادقات المجد والكروبيين، والمصافين، والمسبّحين، فأول ما أنزلت على آدم عليه السلام، فقال: قد أمن ذريتي من العذاب ما داموا على قراءتها، ثم رفعت بعده فأنزلت على إبراهيم الخليل عليه السلام في سورة الحمد فتلاها وهو في كفة المنجنيق، فبجعل الله النار عليه بردًا وسلامًا، ثم رفعت بعده فأنزلت على موسى عليه السلام في الصحف، فبها قهر فرعون وسحرته وهامان وجنوده وقارون وأتباعه، ثم رفعت بعده فأنزلت عــلى سليمان بن داود عليهما السلام، فعندها قالت الملائكة: اليوم والله تم ملكك يا ابن داود، فلم يقرأها سليمان على شيء إلاَّ خضع له، وأمره الله يوم أنزلها عليه أن ينادى في أسباط بني إسرائيل، ألا من أحب منكم أن يسمع آية أمان الله فليحضر إلى سليمان في محراب داود عليه السلام، فإنه يريد أن يقوم خطيبًا، فلم يبق محبوس نفسه في العبادة ولا سائح إلا هرول إليه، حتى اجتمعت الأحبار والعباد والزهاد والأسباط كلها عنده، فقام فرقى منبر الخليل إبراهيم وتلا عليهم آية الأمان، ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾، فلم يسمعها أحد إلا امتلأ فرحًا، وقالوا: نشهــد أنك لرسول الله حقًا، فبهــا قهر سليمان ملوك الأرض، وبهــا افتتح الله لنبيه محمد ﷺ مكة ، ثم رفعت بعد سليمان فأنزلت على المسيح عيسى ابن مريم عليه السلام، ففرح بها واستبشر بها الحواريون، فأوحى الله تعالى إليه: يا ابن العذراء البتول أتدرى أي آية أنزلت عليك؟ إنها آية الأمان، قوله: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾، فأكثر تلاوتها في قيامك وقعودك ومضجعك ومجيئك وذهابك وصعودك وهبوطك، فإنه من وافي بها يوم القيامة وفي صحيفته ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ ثمانمائة مرة وكان مؤمنًا بي وبربوبيتي أعتقته من النار، وأدخلته الجنة، فلتكن افتتاح قراءتك وصلاتك، فإن من جعلها في افتتاح قراءته وصلاته إذا مات على ذلك لم يرعمه منكر ونكير، وهون عليه سكرات الموت وضغطة القبر، وكانت رحمتي عليه، وأفسح له في قبره، وأنور له في قبره، وأنور له فيه مد بصره، وأخرجه من قبره أبيض الجسم وأنور الوجه، يتلألأ نوره، وأحاسبه حسابًا يسيرًا، وأثقل موازينه، وأعبطيه النور التام على الصراط حتى يدخل الجنة، وآمر المنادئ أن ينادي به في عرصات القيامة بالسعادة والمغفرة.

قال عيسى عليه السلام: اللهم يا رب فهذا لي خاصة؟ فقال: لك خاصة ولمن تبعك

وأخذ أخذك وقال بقولك، وهو لأحمد وأمته من بعدك.

وأخبر عيسى عليه السلام بذلك أتباعه فقال: ﴿ومبشراً برسول يأتى من بعدى اسمه أحمد الصف: ٦] من صفته ونعته وفضله كيت وكيت، وأخذ ميشاقهم بالإيمان به، وجدد شأنه عندما رفعه الله تعالى إلى السماء لأصحابه، فلما انقرض الحواريون ومن اتبعه وجاء الآخرون، فضلوا وأضلوا، وبدلوا واستبدلوا بالدين دنياهم، فرفعت عندها آية الأمان من صدور النصارى، وبقيت في صدور مسلمي أهل الإنجيل مثل بحيرا الراهب وأمشاله، حتى بعث الله النبي على فأنزلت عليه في سورة الحمد بمكة، فأمر رسول الله على فكتبت تلك على رؤوس السور وصدور الرسائل والدفاتر، فكان نزول هذه الآية على رسول الله على رؤوس السور وحلف رب العزة بعزته ألا يسمى مؤمن موقن على شيء إلا باركت له فيه، ولا يقرؤه مؤمن إلا قالت الجنة له: لبيك وسعديك اللهم أدخل عبدك هذا في ﴿بسم الله الرحمن الرحيم ﴾، فإذا دعت الجنة لعبد فقد استوجب له دخولها.

وقد قال ﷺ: «لا يرد دعاء أوله ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾».

قال: «وإن أمتى يأتون يوم القيامة وهم يقولون ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾، فتثقل حسناتهم في الميزان، فتقول الأمم: ما أرجح موازين أمة محمد ﷺ فتقول الأنبياء لهم: لأن أمة محمد ﷺ مبتدأ كلامهم ثلاثة أسماء من أسماء الله تعالى الكرام، لو وضعت في كفة الميزان ووضعت سيئات الخلق جميعًا في الكفة الأخرى لرجحت حسناتهم».

قال: وجعل الله تعالى هذه الآية شفاء من كل داء، وعونًا لكل دواء، وغنى من كل فقر، وسترًا من النار، وأمانًا من الحسف والمسخ والقذف ما داموا على قراءتها.

(فصل: في تفسير قوله: ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾)

قوله عز وجل: ﴿بسم الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنها إلى عنه قال: قال رسول الله على: ﴿إن عيسى عليه السلام أرسلته أمه رضى الله عنها إلى الكتاب ليستعلم، فقال له المعلم: قل ﴿بسم الله الرحمن الرحيم ﴾، فقال عيسى عليه السلام: وما بسم الله؟ قال: لا أدرى، قال: الباء: بهاء الله، والسين: سناء الله، والميم علكته»(١).

⁽۱) الطبري ۱/۱٤ ـ ٤٢، والموضوعات ٢٠٤/١.

وقال أبو بكر الوراق: بسم الله: روضة من رياض الجنة لكل حرف منها تفسير على حدة.

فالباء على ستة أوجه:

- _ بارىء خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿ الخالق البارىء ﴾ [الحشر: ٢٤].
- _ بصير بخلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿والله بصير بما تعملون﴾ [الحجرات:١٨].
- _ باسط رزق خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ﴾ [الرعد: ٢٦].
- _ باق بعد فناء خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانْ * ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام * [الرحمن: ٢٦ _ ٢٧].
- _ باعث الخلق بعد الموت من العرش إلى الثرى للشواب والعقاب، بيانه ﴿وأن الله يبعث من في القبور﴾ [الحج:٧].
 - بار بالمؤمنين من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿هو البر الرحيم﴾ [الطور: ٢٨].

والسين على خمسة أوجه:

- _ سميع الأصوات خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿أُم يحسبون أنَّا لا نسمع سرهم ونجواهم﴾ [الزخرف: ٨٠].
 - _ سيد قد انتهى سؤدده من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿الله الصمد﴾ [الإخلاص: ٢].
- _ سريع الحساب مع خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿والله سريع الحساب﴾ [النور: ٣٩].
- _ سلام سلم خلقه من ظلمه من العرش إلى الشرى، بيانه ﴿السلام المؤمن﴾ [الحشر: ٢٣].
- _ ساتر ذنوب عباده من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿غافر الذنب وقابل التوب﴾ [غافر: ٣].

والميم: على اثني عشر وجهًا:

- _ ملك الخلق من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿الملك القدوس﴾ [الحشر: ٢٣].
- _ مالك خلقه من العرش إلى الثرى بيانه ﴿قُلُ اللَّهِم مالكُ الملك ﴾ [آل عمران:٢٦].

- _ منان على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿بل الله يمن عليكم﴾ [الحجرات:١٧].
 - _ مجيد على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿ فُو الْعُرْشُ الْمُجِيدِ ﴾ [البروج: ١٥].
 - _ مؤمن آمن خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿وآمنهم من خوف﴾ [قريش: ١٤٠.
- _ مهيمن اطلع على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿المؤمن المهيمن﴾ [الحشر: ٢٣].
- _ مقتدر على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿ في مقعد صدق عند مليك مقتدر ﴾ [القمر: ٥٥].
- _ مقيت على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿وكان الله على كل شيء مقيتًا ﴾ [النساء: ٨٥].
 - _ مكرم أولياءه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿ولقد كرمنا بني آدم﴾ [الإسراء: ٧٠].
- _ منعم على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ﴾ [لقمان: ٢٠].
- _ متفضل على خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿إِن الله لذو فضل على الناس﴾ [البقرة: ٢٤٣].
 - _ مصور خلقه من العرش إلى الثرى، بيانه ﴿الخالق البارىء المصور﴾ [الحشر: ٢٤].

وقال أهل الحقائق: وإنما المعنى فى ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾: التيمن والتبرك وحث الناس على الابتداء فى أقوالهم وأفعالهم ببسم الله كما افتتح الله سبحانه وتعالى كتابه العزيز به.

(فصل) اعلم أن الناس اختلفوا في هذا الاسم:

فقال الخليل بن أحمد وجماعة من أهل العربية: أنه اسم موضوع لله عز وجل لا يشاركه فيه أحد، قال الله تعالى: ﴿هل تعلم له سميًا﴾ [مربم: ٢٥].

يعنى أن كل اسم لله تعالى مسترك بينه وبين غيره، له على الحقيقة ولغيره على المجاز إلا هذا الاسم فإنه مختص به، فيه معنى الربوبية والمعانى كلها تحته، ألا ترى أنك إذا أسقطت منه الألف بقى لله، وإذا أسقطت من لله اللام الأولى بقى له، وإذا أسقطت من له اللام بقى هو.

واختلفوا في اشتقاقه:

فقال النضر بن شميل : هو من التأله ، وهو التنسك والتعبد ، يقال أله إلهة : أي

عبد عبادة.

وقال آخرون: هو من الإله، وهو الاعتماد، يقال: ألهت إلى فلان إلها: أى فزعت إليه واعتمدت عليه.

ومعناه: أن الخلق يفزعون ويتضرعون إلى في الحوادث والحوائج، فهو يألههم: أى يجبرهم، فسمى إلها _ كسما يقال: إمام للذى يؤتم به _ فالعباد يؤلهون إلى أن مضطرون إليه في المنافع والمضار، كالواله المضطر المغلوب.

وقال أبو عمرو بن العلاء: هو من ألهت في الشيء: إذا تحيرت فيه فلم تهتد إليه.

ومعناه: أن العقول تتحير في كنه صنعته وعظمته والإحاطة بكيفيته، فهو إله كما يقال: للمكتوب كتاب، وللمحسوب حساب، وقال المبرد: هو من قول العرب: ألهت إلى فلان: أي سكنت إليه، فكان الخلق يسكنون ويطمئنون بذكره. قال الله عز وجل: ﴿ آلا بذكر الله تطمئن القلوب﴾ [الرعد: ٢٨].

وقيل: أصله من الوله، وهو ذهاب العقل لفقدان من يعز عليه، فكأنه سمى بذلك لأن القلوب توله بمحبته وتطرب وتشتاق عند ذكره.

وقيل: معناه المحتجب لأن العرب إذا عرفت شيئًا ثم حجب عن أبصارها سمته لاهًا، يقال: لاهت العروس تلوه لوهًا: إذا احتجبت، فالله تعالى هو الظاهر بالربوبية بالدلائل والأعلام، والمحتجب من جهة الكيفية عن الأوهام.

وقيل: معناه المتعالى، يقال لاه: أي ارتفع، ومنه قيل للشمس إلاهة.

وقيل: معناه القدرة على الاختراع، وقيل: معناه السيد.

﴿ الرحمن الرحيم ﴾ قد قال قوم: هما بمعنى واحد، وهو ذو الرحمة، وهما من صفات الذات.

وقيل: هما بمعنى ترك عقوبة من يستحق العقوبة، وإسداء الخير إلى من لا يستحقه، وهما من صفات الفعل.

وفرّق الآخرون بينهما فقالوا: الرحمن: للمبالغة، فمعناه: الذي وسعت رحمته كل شيء، والرحيم دون ذلك في الرتبة.

وقال بعضهم: الرحمن: العاطف على جميع خلقه مؤمنهم وكافرهم وبرهم وفاجرهم بأن خلقهم ورزقهم، قال الله تعالى: ﴿ورحمتى وسعت كل شيء﴾ [الأعراف:١٥٦]، والرحيم: بالمؤمنين خاصة بالهداية والتوفيق في الدنيا وبالجنة والرؤية في الآخرة، قال الله تعالى: ﴿وَكَانَ بِالمؤمنين رحيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٣].

فالرحمن خاص اللفظ عام المعنى، والرحيم عام اللفظ خاص المعنى، فالرحمن خاص من حيث أنه لا يجوز أن يسمى به أحد غير الله، عام من حيث أنه يشمل جميع الموجودات من طريق الخلق والرزق والنفع والدفع، والرحيم عام من حيث اشتراك المخلوقين في المسمى به خاص من طريق المعنى، لأنه يرجع إلى اللطف والتوفيق.

وقال ابن عباس رضي الله عنهما: هما اسمان دقيقان أحدهما أدق من الآخر.

وقال مجاهد رحمه الله: الرحمن بأهل الدنيا الرحيم بأهل الآخرة.

وفي الدعاء: يا رحمن الدنيا يا رحيم الآخرة.

وقال الضحاك رحمه الله: الرحمن بأهل السماء حيث أسكنهم السموات وطوقهم الطاعات، وجنبهم الآفات، وقطع عنهم المطامع واللذات، والرحيم بأهل الأرض حيث أرسل إليهم الرسل، وأنزل عليهم الكتب.

وقال عكرمة رحمه الله: الرحمن برحمة واحدة، والرحيم بمائة رحمة.

وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «إن لله عز وجل مائة رحمة، وأنه أنزل منها رحمة واحدة إلى الأرض فقسمها بين خلقه، فبها يتعاطفون وبها يتراحمون، وأخر تسعة وتسعين لنفسه يرحم بها عباده يوم القيامة»(١).

وفى لفظ آخر: «وإن الله تعالى قابض هذه إلى تلك فيكملها مائة ويرحم بها عباده يوم القيامة».

الرحمن الذي إذا سئل أعطى، والرحيم الذي إذا لم يُسأل غضب.

وقال الشاعر:

الله يغضب إن تركت سؤاله وبنى آدم حين يسأل يغضب

⁽١) مسلم في التوية: ١٩، ٢٠، والبيهقي ٤٢٩٣، وأحمد ٢٦٦٢٥.

⁽٢) أحمد ٢/ ٤٤٢.

الرحمن بالنعماء وهي ما أعطى وحبا، الرحيم بالآلام، وهي ما صرف وزوى.

الرحمن بالإنقاذ من النيران كما قال جل من قائل: ﴿وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها﴾ [آل عمران: ١٠٣]، والرحيم بإدخال الجنان كما قال: ﴿ادخلوها بسلام آمنين﴾ [الحجر: ٤٦].

الرحمن برحمة النفوس، والرحيم برحمة القلوب.

الرحمن بكشف الكروب، والرحيم بغفران الذنوب.

الرحمن بتبيين الطريق، والرحيم بالعصمة والتوفيق.

الرحمن بغفران السيئات، وإن كن عظيمات، والرحيم بقبول الطاعات، وإن كن غير صافعات.

الرحمن بمصالح معاشهم، الرحيم بمصالح معادهم.

الرحمن الذي يرحم ويقدر على كشف الفر ودفع الشر، الرحيم يرزق ويطعم ولا يطعم ﴿إِن الله هو الرزاق دُو القوة المتين﴾ [الذاريات: ٥٨].

الرحمن بمن جحده، الرحيم بمن وحده.

الرحمن بمن كفره، والرحيم بمن شكره.

الرحمن بمن قال ند، والرحيم بمن قال فرد.

(فصل) قل بسم الله تجد عفو الله، هذا سماعك من القارئ، فكيف سماعك من البارىء، فهذا سماعك والغم باق، فكيف سماعك والرب ساق، هذا سماعك بواسطة، فكيف سماعك بلا واسطة، هذا سماعك في دار الغرور، فكيف سماعك في دار السرور، هذا سماعك في جوار الشيطان، فكيف سماعك في جوار الرحمن، هذا سماعك من عبد ذليل، فكيف سماعك من الملك الجليل، هذه لذة الخبر، فكيف لذة النظر، هذه لذة المجاهدة، فكيف لذة المشاهدة، هذه لذة البيان، فكيف لذة العيان، هذه لذة المغاينة.

(فصل) قل بسم الله الذي تعالى عن الأضداد، بسم الله الذي تنزه عن الأنداد، بسم الله الذي تقدس عن اتخاذ الأولاد، بسم الله الذي نور الأنوار، بسم الله الذي أكرم الأبرار، بسم الله الذي قدر الأقدار، ونور القلوب والأبصار، بسم الله الذي تجلى لقلوب الأبرار في أوقات الأسحار، بسم الله الذي علم الأحباب الأسرار، فغمرها

بالأنوار واستودعها الأسرار، وأزاح عنها الأخطار، وحفظها من رق الأغيار، وحط عنها الأثقال والأغسلال والأصال والأوزار، إذ كان موصوفًا في الأزل بالإحسان والإفضال وغفران الذنوب لأهل الاستغفار.

قل بسم الله، اسم الذى أجرى الأنهار وأنبت الأشجار، اسم من عمر البلاد بأهل الطاعة من العباد، فسجعلهم لها أوتادًا كالجبال فصارت الأرض بهم لمن عليها كالمهاد، فهم الأربعون الأخيار من الأبدال، المنزهون الرب عن الشركاء والأنداد وملوك فى الدنيا وشفعاء الأنام يوم التناد، إذ خلقهم ربى مصلحة للعالم ورحمة للعباد.

(فصل) بسم الله للذاكرين ذخر وللأقلوباء عن وللضعفاء حرز وللمحبين نور وللمشتاقين سرور، بسم الله راحة الأرواح، بسم الله نجاة الأشباح، بسم الله نور الصدور، بسم الله نظام الأمور، بسم الله تاج الواثقين، بسم الله سراج الواصلين، بسم الله مغنى العاشقين، بسم الله اسم من أعز عبادًا وأذل عبادًا، بسم الله اسم من جعل النار لأعدائه مرصادًا، وجعل الرؤية لأحبائه ميعادًا، بسم الله اسم الواحد بلا عدد، بسم الله اسم الباقى بلا أحد، بسم الله اسم القائم بلا عمد، بسم الله افتتاح كل سورة، اسم من طابت به الخلوات، اسم من به حسنت الظنون، اسم من سهرت له الحيون، اسم من إذا قال للشيء كن فيكون، اسم من تنزه عن المساس، اسم من استغنى عن الإيناس، اسم من جل عن القياس.

قل بسم الله حرفًا حرفًا، تأخذ الأجر ألفًا ألفًا، وتحط عنك الأوزار جرفًا جرفًا، من قالها بلسانه شهد الدنيا، ومن قالها بقلبه شهد العقبى، ومن قالها بسره شهد المولى.

بسم الله كلمة طاب بها الفم، بسم الله كلمة لا يبقى معها الغم، كلمة تمت بها النعمة، كلمة خمعت بين جلال النعمة، كلمة كشفت بها النقمة، كلمة خصت بها هذه الأمة، كلمة جمعت بين جلال وجمال، فقوله بسم الله جلال في جلال، وقوله الرحمن الرحيم جمال في جمال، فمن شهد جلاله طاش، ومن شهد جماله عاش، كلمة جمعت بين قدرة ورحمة، فالقدرة جمعت طاعات المطيعين، والرحمة محقت ذنوب المذنبين.

(فصل) قل بسم الله، فكأنه يقول بى وصل من وصل إلى الطاعات، ثم بنور الطاعات وصل إلى العيان، ثم استغنى بالعيان عن البيان، فصار قلبه وعاء للأسرار وعلم الأديان، ومن وصل إلى النظر استغنى وعلم الأديان، ومن وصل إلى الخبيب نجا من النحيب، ومن وصل إلى النظر استغنى

عن الخبر، ومن وصل إلى الصمد نجا من الكمد، ومن وصل إلى الرفاق نجا من الفراق، ومن وصل إلى اللقاء أمن من الفراق، ومن وصل إلى اللقاء أمن من الشقاء.

(فصل) قل بسم الله، فالباء: بارىء البرايا، والسين: ستار الخطايا، والميم: المنان بالعطايا.

وقيل: إن الباء برىء من الأولاد، والسين: سميع الأصوات، والميم: مجيب الدعوات.

وقيل: اطعموا فإنى مطعمكم، واسقوا فإنى ساقيكم، وانظروا إلى فإنى باقيكم. وقيل: الباء: بكاء التائبين، والسين: سجود العابدين، والميم: معذرة المذنبين.

وقيل: الله كاشف البلايا، الرحمن معطى العطايا، الرحيم غافر الخطايا، الله للعارفين، الله الذي خلقكم وهو أحسن الخالقين، الله الذي خلقكم وهو أحسن الخالقين، الرحمن الذي رزقكم وهو خير الرازقين، الرحيم الذي يغفر لكم وهو خير الغافرين.

وقيل: الله بإسباغ النعم، الرحمن الرحيم بالجود والكرم، الله بإخراجنا من البطون، الرحمن بإخراجنا من القبور، الرحيم بإخراجنا من الظلمات إلى النور.

(فصل) رحم الله من خالف الشيطان، وجانب العصيان، واتقى النيران، وأكثر الإحسان، وأدام ذكر الرحمن، فقال: بسم الله.

رحم الله من اعتصم بالله، وأناب إلى الله، وتوكل على الله، واشتخل بذكر الله، فقال: بسم الله.

رحم الله من زهد في الدنيا، ورغب في العقبي، وصبر على العطبي وشكر على النعمي، واشتغل بذكر المولى، فقال: بسم الله.

طوبى لعبد اجتنب الطاغوت، وقنع من الدنيا بالقوت، واشتغل بذكر الحى الذى لا يموت، فيقول: بسم الله .

مجلس: في قوله تعالى: ﴿وتوبوا إلى الله جميعًا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون ﴿ [النور: ٣١]

هذا خطاب للعموم بالتوبة.

وحقيقه التوبة في اللغة: الرجوع، يقال: تاب فلان من كذا: أي رجع عنه، فالتوبة هي الرجوع عما كان مذمومًا في الشرع إلى ما هو محمود في الشرع.

والعلم بأن الذنوب والمعاصى مهلكات مبعدات من الله عز وجل ومن جنته، وتركها مقرب إلى الله عز وجل وجنته، فكأنه عنز وجل يقول: ارجعوا إلى من هوى نفوسكم ووقوفكم مع شهواتكم عسى أن تظفروا ببغيتكم عندى فى المعاد، وتبقوا فى نعيمى فى دار البقاء والقرار، وتفلحوا وتفوزوا وتنجوا وتدخلوا برحمتى الجنة العليا المعدة للأبرار، وخاطبهم أيضًا بخطاب الخصوص والاقتضاء فقال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحًا عسى ربكم أن يكفّر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجرى من تحتها الأنهار ﴾ [التحريم: ٨].

ومعنى النصوح الخالص لله تعالى الخالى عن الشوائب، مأخوذ من النصاح وهو الخيط.

وهو توبة مجردة لا تتعلق بشىء، ولا يتعلق بها شىء، يكون العبد معها مستقيمًا على الطاعة غير مائل إلى المعصية، لا يروغ كما يروغ الثعلب، ولا يحدث نفسه بعود إلى معصية، ولا ذنب من الذنوب، وأن يترك الذنب لله خالصًا كما ارتكبه للهوى خالصًا حتى يختم له بحسن الخاتمة.

فالتوبة من سائر الذنوب واجبة بإجماع الأمة، وقد ذكر الله سبحانه وتعالى التائبين في غير موضع، قال عز من قائل: ﴿إن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين ﴾ [البقرة: ٢٢٢] فذكر أنه يحبهم لتوبتهم وتطهرهم من الذنوب المبعدة عنه عز وجل، وقال في موضع آخر: ﴿التائبون العابدون الحامدون السائحون الراكعون الساجدون الآمرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله وبشر المؤمنين ﴾ [التوبة: ١١٢] فذكر اسمًا معرفًا يعنى التائبون ثم وصفه بهذه الأوصاف الحميدة، فعلم أن التائب مَنْ هذه صفته، فإذا

اتصف بها استحق البشارة واسم الإيمان بقوله: ﴿وبشر المؤمنين﴾ [التوبة:١١٢].

(فصل) والذي عنه التوبة من الذنوب كبائر وصغائر:

أما الكبائر: فقد اختلف فيها العلماء، فقيل: هي ثلاث، وقيل أربع، وقيل سبع، وقيل تسع، وقيل: إحدى عشرة.

وكان ابن عباس رضى الله عنهما إذا بلغه قلول ابن عمر رضى الله عنهما: الكباثر سبع يقول: هي إلى سبعين أقرب منها إلى سبعة.

وكان يقول: كل ما نهى الله عنه فهو كبيرة.

وقيل: إنها مبهمة لا يعرف عددها كليلة القدر وساعة يوم الجمعة، ليعظم جد الناس في طلبها، فكذلك الكبائر ليشتد حذر الناس في ترك الذنوب كلها.

وقيل: كل ما أوعد الله عليه بالنار فهو كبيرة.

وقيل: كل ما أوجب الحد في الدنيا فهو كبيرة.

وقد جمعها بعض العلماء بالله عز وجل فقال: هي سبع عشرة:

أربع في القلب وهي: الشرك بالله، والإصرار على معصية الله، والقنوط من رحمة الله، والأمن من مكر الله.

وأربع فى اللسان وهى: شهادة الزور، وقذف المحصن، واليمين الغموس وهى التى يحق بها باطل ويبطل بها حق أو يقطع بها مال امرىء مسلم باطلاً ولو سواكاً من أراك، والسحر.

وثلاث في البطن وهي: شرب الخمر والمسكر من كل شراب، وأكل مال اليــتيم، وأكل الربا وهو يعلم به.

واثنتان في الفرج وهما: الزنا واللواطة.

واثنتان في اليدين وهما: القتل، والسرقة.

وواحدة في السرجلين وهي: الفرار من الزحف، الواحد من الاثنين، والعشرة من العشرين، والمائة من المائتين.

وواحدة في جميع الجسد كله وهي: عقوق الوالدين، وهو ألا تبر قسمهما إذا أقسما عليك، وأن تضربهما إذا سباك، وألا تعطيهما إذا سألاك، وألا تطعمهما إذا جاعا واستطعماك.

(فصل) وأما الصغائر فأكثر من أن تحصى، ولا سبيل إلى تحقيق معرفتها وبيان حصرها، لكنا نعلم ذلك بشواهد الشرع وأنوار البصائر، فإن مقصود الشرع سباق الخلق إلى الله عز وجل وقربه وجواره بترك اللذنوب، كما قال تعالى: ﴿وَدُرُوا ظَاهِر الإِثْمُ وَبِاطنه﴾ [الانعام: ١٢٠].

ومنها النظر إلى مستحسن والقبلة له والمضاجعة معه من غير جماع، والسب لأخيه المسلم والشتم له دون القذف والضرب له، والغيبة والنميمة والكذب، وغير ذلك مما يطول شرحه.

فإذا تاب المؤمن من الكبائر اندرجت الصغائر في ضمنها لقوله تعالى: ﴿إِن تَجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم﴾ [النساء: ٣١] ولكن لا يطمع نفسه في ذلك، بل يجتهد في التوبة عن جميع الذنوب كبيرها وصغيرها، كما قال الشاعر:

خل الذنوب كبيرها وصغيرها فهو التقى لمن استقام وشمرا واصنع كماش فوق أرض الشوك يسلك ما خلاحتى يحاذر ما يرى لا تحقرن صغيرة في نفسها إن الجبال من الحصى لم تحقرا

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: «نزل رسول الله على بواد هو وأصحابه ليس فيه حطب ولا شيء يرونه، فأمرهم أن يحتطبوا، فقالوا: يا رسول الله ما نرى حطبًا، قال: لا تحقروا شيئًا تأخذونه، فجعل الرجل يجمع الشيء بعضه إلى بعض حتى جمعوا سوادًا عظيمًا، فقال لأصحابه: ألا ترون، هكذا تكون المحقرات من خير وشر، حتى الذنب الصغير إلى الصغير، والكبير إلى الكبير، والخير إلى الخيس، والشر إلى الشر».

وقيل: إن الذنب إذا صغر عند العبد عظم عند الله تعالى، فإذا استعظمه العبد صغر عند الله تعالى، فإذا استعظم الذنب الصغير العبد المؤمن لعظم إيمانه ونمو معرفته، كما جاء فى الحديث عن النبى على أنه قال: «المؤمن يرى ذنبه كالجبل فوقه يخاف أن يقع عليه، والمنافق يرى ذنبه كذباب طائر على أنفه فأطاره»(١).

 عنده علم بذلك لرأى الصغير كبيرًا، والحقير عظيمًا، كما أوحى الله تعالى إلى بعض أنبيائه: لا تنظر إلى قلة الهدية وانظر إلى عظم مهديها، ولا تنظر إلى صغر الخطيئة وانظر إلى كبرياء من واجهته بها.

ولهذا قال: من جلت رتبته وعظمت منزلته عند الله عز وجل فلا صغيرة بل كل مخالفة كبيرة.

وقال بعض الصحابة لأصحابه من التابعين: "إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدها على عهد رسول الله على من الموبقات، وإنما قال ذلك لقربه من رسول الله على ومن الله ومن جلاله، فيعظم من العالم ما لم يعظم من الجاهل، ويتجاوز عن العامى ما لا يتجاوز عن العارف على قدر ما بينهما من التفاوت في العلم والمعرفة والمنزلة.

(فصل) والتوبة فرض عين في حق كل شخص.

لا يتصور أن يستغنى عنها أحد من البشر؛ لأنه لا يخلو أحد عن معصية الجوارح، فإن خلا عنها فلا يخلو عن الهم بالذنوب بالقلب، وإن خلا عن ذلك فلا يخلو من وسواس الشيطان بإيراد الخلواطر المتفرقة المذهلة عن ذكر الله تعالى، فإن خلا عنها فلا يخلو عن غفلة وتقصير في العلم بالله عز وجل بصفاته وأفعاله.

كل ذلك على قدر منازل المؤمنين في أحوالهم ومقاماتهم، فلكل حال طاعات وذنوب وحدود وشروط، فحفظها طاعة، وتركها والغفلة عنها ذنب، فيحتاج إلى توبة، وهو الرجوع عن التعريج الذي وجد إلى سنن الطريق المستقيم الذي شرع له، ومقام أقيم فيه، ومنزلة مهدت له، والكل مفتقر إلى التوبة وإنما يتفاوتون في المقادير، فتوبة العوام من الدنوب، وتوبة الخواص من الغفلة، وتوبة خاص الخواص من ركون القلب إلى ما سوى الله عز وجل كما قال ذو النون المصرى رحمه الله: توبة العوام من الذنوب، وتوبة الخاص من الغفلة.

وكما قال أبو الحسين النورى: التوبة أن تتوب من كل شيء سوى الله عز وجل، فشتان بين تائب يتوب من الزلات، وتائب يتوب من الغفلات، وتائب يتوب من رؤية الحسنات، وتائب يتوب من طمأنينة القلب إلى غير خالق البريات.

فالأنبياء عليهم السلام لم يستغنوا عن التوبة، ألا ترى إلى ما روى عن النبي عليه أنه

قال: «إنه ليغان على قلبى ، وإنى لاستغفر الله عن وجل فى اليوم والليلة سبعين مرة»(١).

وآدم عليه السلام لما أكل من الشجرة _ القصة المشهورة _ تطايرت الحلل عن جسده وبدت عورته وبقى التاج والأكليل على رأسه، فاستحيا أن يرتفعا عنه، فحاءه جبريل عليه السلام فأخذ التاج عن رأسه والأكليل عن جبينه، ونودى هو وحواء: أن اهبطا من جوارى، فإنه لا يحجاورنى من عصانى، فالتفت إلى حواء بالحياء وقال لها: هذا أول شؤم المعصية أخرجنا من جوار الحبيب، فأحوجنا إلى التوبة والتضرع والافتقار والاستكانة والذلة من بعد عيش قار، ومن ذلك الملك العظيم والفضل الكبير والعز والدلال وارتفاع المنزلة في أشرف الأمكنة وأطهرها وآمنها وأقربها إلى الله تعالى.

فلو استخنى أحد عن التوبة وآمن من العدو وشؤم النفس ووسواس الشيطان ومكايده، واغتر بشرف المكان وطهارته والقرب إلى الله ودنو منزلته، لكان ذلك حقيقًا بآدم عليه السلام، فلم يستغن عن التوبة حتى تاب الله عليه لقوله عز وجل: ﴿فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب الرحيم﴾ [البقرة: ٣٧].

وروى عن الحسن بن على رضى الله عنهما أنه قال: لما تاب الله على آدم عليه السلام هنته الملائكة فهبط جبريل عليه السلام وميكائيل ودردائيل عليهم السلام فقالوا: يا آدم قرت عيناك بتوبة الله عليك، فقال آدم عليه السلام: يا جبريل فإن كان بعد هذه التوبة سؤال فأين مقامى؟ فأوحى الله إليه: يا آدم ورثت ذريتك التعب والنصب، وورثتهم التوبة، فمن دعانى منهم لبيته كما لبيتك، ومن سألنى منهم المغفرة لم أبخل عليه، لأنى قريب مجيب يا آدم، وأحشر التائبين من القبور مستبشرين ضاحكين، ودعاؤهم مستجاب.

وكذلك نوح النبى عليه السلام الذى أغرق الله تعالى أهل الشرق والغرب بدعوته والغيرة على عرضه، ولتكذيبهم إياه وشدة غضبه عليهم لذلك، وهو آدم الثانى، لأن الخلق من ذريته على ما قيل إنه لم يتوالد من الذين كانوا معه فى السفينة من الناس غير أولاده الثلاثة وهم سام وحام ويافث، فالخلق تشعبت منهم ومع هذه المنزلة قال: ﴿رب إنى أعوذ بك أن أسألك ما ليس لى به علم وإلا تغفر لى وترحمنى أكن من

⁽١) مسلم في: الذكر: حديث ٤١، وأحمد ٢١١/٤.

الخاسرين المود: ٤٧].

وإبراهيم الخليل عليه السلام مع جلالة قدره واصطفاء الله له بخلته وجعله أبا الأنبياء والمرسلين، كـما روى أنه أخرج من ولده وولد ولـده أربعة آلاف نبى عليه وعليهم السلام، قال الله تعالى: ﴿وجعلنا ذريته هم الباقين﴾ [الصافات:٧٧].

حتى نبينا محمد على من ولده، وموسى وعيسى وداود وسليمان عليهم السلام وغيرهم لم يستغن عن التوبة والاستكانة والافتقار إلى الله عز وجل فقال: ﴿الذي خلقنى فهو يهدين * والذي هو يطعمنى ويسقين * وإذا مرضت فهو يشفين * والذي يميتنى ثم يحيين * والذي أطمع أن يغفر لى خطيئتى يوم الدين * [الشعراء: ٧٨ - ٢٨]، وقوله عز وجل: ﴿وأرنا مناسكنا وتب علينا إنك أنت التواب الرحيم * [البقرة: ١٢٨].

وموسى عليه السلام مع جلالة قدره واصطفاء الله له بالرسالة والكلام واصطناعه لنفسه، وإلقائه المحبة عليه، وتأييده له بالمعجزات الباهرات من اليد والعصا والآيات التسع والأشياء التي كانت له في التيه، من عمود النور بالليل والمن والسلوى وغير ذلك من الآيات التي لم تكن لأحد من الأنبياء قبله ﴿قال رب اغفر لي ولأخي وأدخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراحمين الاعران: ١٥١].

وداود النبى عليه السلام مع جلالة قدره وإعطاء الله له ذلك الملك العظيم، كان حراسه ثلاثة وثلاثين ألف حارس، وكان إذا قرأ الزبور اصطفت الطير على رأسه، ووقف الماء عن جريانه وحدته، واصطفت الإنس والجن حوله، والسباع والهوام كذلك لا يؤذى بعضها بعضًا، وتسبح الجبال بتسبيحه، وألين له الحديد لرزقه إجلالاً لقدره وصيانة لأمره، بكى أربعين يومًا ساجدًا، حتى نبت العشب من دموعه، فرحمه الله تعالى وتاب عليه، حتى قال عز وجل: ﴿فغفرنا له ذلك وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب﴾ [ص:٢٥].

وسليمان بن داود عليهما السلام مع ملكه العظيم وريحه المسخرة له، غدوها شهر ورواحها شهر، والملك الذي لا ينبغي لأحد من بعده، لما عوقب على خطيئته من أجل التمثال الذي عبد في داره أربعين يومًا من غير علمه فسلب ملكه أربعين يومًا فهرب تائهًا على وجهه، وكان يسأل بكفيه فلا يطعم، فإذا قال أطعموني فإني سليمان بن داود شج رأسه وضرب وأهين وكذب، ولقد استطعم يومًا من بيت فطرد وبزقت امرأة في وجهه.

وروى أنه ذات يوم أخرجت عجوز جرة فيها بول وصبته على رأسه، فبقى فى الذل على ذلك إلى أن أخرج الله له الخاتم من بطن حوت، فلبسه حتى انتهت الأربعون يومًا من أيام العقوبة، فجاءت الطير حينئذ فعكفت عليه، وجاءت الجن والشياطين والوحوش فاجتمعت حوله، فلما عرفه الذين أهانوه وضربوه اعتذروا إليه مما جرى منهم إليه من الإساءة، فقال: لا ألومكم فيما صنعتم من قبل، ولا أحمدكم الآن فيما تصنعون، فإن هذا أمر من السماء ولابد منه، فتاب الله عليه، ورد إليه ملكه، وأحسن موئله ومرجعه عليه السلام.

فإذا كان هؤلاء السادة الكبراء القادة ولاة الخلق والشرع وملوكها وخلفاء الله فى خلقه حالهم كذلك، فما حالك واغترارك يا مسكين، وأنت فى دار الغرور فى إقطاع الشياطين، محيط بك جنود الأعداء من الخلق والهوى والنفس والشهوات والإرادات والوساوس وتزيين الشيطان وتحسينه، واغتررت بالعبادات الظاهرة من: الصوم والصلاة والزكاة والحج، وكف الجوارح عن المعاصى الظاهرة، وباطنك عار عن العبادات الباطنة صفر عنها من: الورع الشافى والتأنى والتقوى والزهد والصبر والرضا والقناعة والتوكل والتفويض واليقين وسلامة الصدر وسخاوة النفس ورؤية المنة والنية والإحسان وحسن الظاف وحسن الخلق وحسن المعاشرة وحسن المعاشرة وحسن المعرفة وحسن الطاعة والصدق والإخلاص وغير ذلك مما يطول شرحه.

بل أنت مشحون ممتلىء بخلال قبيحة وأمهات الذنوب التى منها تتفرع كل محنة وداهية، وكل بلية مهلكة موبقة فى الدنيا والآخرة من: خوف الفقر والسخط لقدر الله عز وجل، والاعتراض عليه فى قضائه فى خلقه، والتهمة له فى ذلك، والشك فى وعده، والغل والحقد والحسد والغش، وطلب العلو والمنزلة، وحب الثناء والمحمدة، وحب الجاه فى الدنيا والرضا بها والطمأنينة إليها، والتكبر على عباد الله والتعظيم عليهم، والشمخ بالانف كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم والبقرة: ٢٠٢١، والغضب والحمية والأنفة، وحب الرياسة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل والشح والرغبة والوهبة والفرح والأشر والبطر والتعظيم للأغنياء والاستهانة بها، والرياء والسمعة، والإعراض عن الحق استكبارًا، والخوض فيما لا يعنى، وكثرة الكلام من غير نفع، والتيه والصلف، واختبار أحوال الغير، وترك حالتك التى أنت عليها، وجعلت عبادتك

في حفظها، والتملك والاقتدار، والتهاون في أمر الله، والتوقير للمخلوقين، والمداهنة لهم والعجب بالأعمال، وحب المدح بما لم تفعله، والاشتغال بعيـوب الخلق والتعامي عن عيوبك، ونسيان نعمة الله وإضافتها إلى نفسك أو إلى الخلق الذين هم مسخرون وآلة لتلك النعمة، والوقوف مع الظاهر، والتقاعد عن النظر في الأصول، وحفظ الحدود ووضع الشيء في محله، وإيثار الفرح، ونبض الحزن الذي يكون بعدمه خراب القلب، وخروج الخسشية منه، وببعده أطفاء نور الحكمة، وبتزايده إيجاب قرب الرب والأنس به والاستماع إليه والفهم منه، والاستغناء به عن جميع البرية، والسعادة الأبدية، والنجاة السرمديـة، والنعمة الكلية، ومشحون بالانتـصار للنفس إذا نالها الذل الذي دواؤها فيه وسعادتها به، ودخولها في زمرة أحباب الله تعالى وأصفيائه وخلصائه وشهدائه وعلمائه، والعارفين بمجارى أقداره وأبدال أنبيائه عليهم السلام، وبضعف الانتصار للحق جلت عظمته وأنصار دينه وأوليائــه القائمين بحجته، الداعين للخلق إلى إخوان العلانية مع علماوتك إياهم في السر، والإعراض عن موافقة الأخيار الأبرار المنكسري القلوب والأفشدة، الذين هم جلساء الرحمن جلت عظمته، المطمئنون إليه، الملازمون للشدة، المداومون على الخدمة، المتنعمون بالمنة، المتلبسون بالخلعة، الموسومون بخلصاء الرحمن رب العزة، الآمنون في الدنيا من دوران الدول والفتنة، وفي القبور من شر هول المطلع والضغطة، وفي الـقيامة من طول الحساب والوحـشة، الخالدون في دار البقاء في النعمة والسرور والبهجة والفسرحة، المخصوصون فيها بكل ظريف ولطيف في ساعة ولحظة وطرفة.

واغتررت أيضاً بما خولت من الدنيا، وما أطلقت فيها من القضاء، وأرحت من العناء، فأمنت من سلب العطاء والفضل والنعم الذي كان لغيرك، ثم انتقل منه إليك بمن تقدم ومضى، من فرعون وهامان وقارون وشداد وعاد وقيصر وكسرى، من الملوك الخالية والأمم الفانية الذاهبة، الذين تلاعبت بهم الدنيا وغرتهم الأمانى، حتى جاء أمر الله وغرهم بالله الغرور، وحيل بينهم وبين ما يشتهون، وجمعوا وفرقوا وقطع بينهم وبين ما خولوا وأزيلوا عن الفرش التي مهدوها لأنفسهم، وأهبطوا عن المنازل التي شيدوها، وأزيلوا عن العز الذي كانوا به ظفروا، وعن الملك الذي ادعوا وخيلوا، فطولبوا بالودائع التي استودعوها، وبالعواري التي استؤمنوها، فجاءهم من الله ما لم

يكونوا احتسبوا، وأُوقفوا على مساوى، ما عملوا، ونوقشوا على دقائق ما اقترفوا، وحبسوا فى أضيق الحبوس التى فى الدنيا لغيرهم حبسوا، وشدِّدوا بأشد الذى شدَّدوا، وعوقبوا بأبلغ ما عاقبوا، وبالنار أحرقوا، وبأيديهم وأرجلهم فيها بالأغلال غلّوا، ومن زقوم وضريع طعموا، ومن حميم سقوا، ومن طينة الخبال ثنوا.

أماً كانت لك بهؤلاء الماضين عبرة، وبالماسورين عن أهاليهم عظة عن ادعاء ملك ما خلفوا، وسكنى ما بنوا وعنه أجلوا، إذ كانوا في بنائهم ذلك جاروا أو ظلموا، فكم من عرض وظهر وخد ورأس حينئذ نالوا وضربوا، وكم من عين مسكين بائس فيقير ذليل أبكوا وأدمعوا، وكم من غنى ذى حسب أذلوا وأفقروا، وكم من بدعة وسنة سيئة ورسم شرعوا ورسموا، وكم من قلب حكيم لبيب عليهم كسروا وأغضبوا، وكم من دعاء ونحيب وصوت حزين في جنح الليل من أرباب القلوب لظلمهم إلى الرحمن رفعوا، شكاية منهم إليه في كشف ما بهم، إذ هم على الخبير سقطوا، فانتدبت لذلك الملائكة الكرام وإليه بادروا، وإلى الملك العظيم المنصف غير الجائر وصلوا وانتهوا، فنظر العزيز الحكيم العليم بما في صدورهم، والخبير بما يخفون وما يعلنون فيما شكوا ومنه ضجوا فأجابهم العزيز الجليل «الأنصرنكم ولو بعد حين».

فجعلهم حصيداً ﴿فهل ترى لهم من باقية﴾ [الحاقة: ٨] فقوم بالغرق، وقوم بالخسف، وقوم بالحصب، وقوم بالفتل، وقوم بالمسخ في الصور، وقوم بالمسخ بالمعاني بأن جعل قلوبهم قاسية كالحجارة الصماء، فطبع عليها بطابع الكفر، وختمها بخاتم الشرك والرين والخطاء والظلمة، فلم يلج فيها الإسلام ولا الإيمان، ثم أخدهم أخذة رابية، وبطش بهم بطشة الجبار، فأدخلهم دار البوار ﴿كلما نضجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها﴾ [النساء: ٥٦] فهم أبداً في نكال وجمعيم وطعام ذي غصة وعذاب أليم ﴿خالدين فيها ما دامت السموات والأرض﴾ [هود: ١٠٠] لا يموتون فيها ومنها لا يخرجون، لا غاية لويلهم ولا منتهى لثبورهم، ولهم فيها معيشة ضنك، لا يتخلص إليهم روح ولا يخرج منهم نفس ولا روح، انقطعت آمالهم وأصواتهم، وتشتت قلوبهم في حلوقهم، وخرست ألسنتهم، وقيل لهم: ﴿اخستوا فيها ولا تكلمون﴾ [المؤمنون: ١٠٥].

فاحذر يا مسكين أن تفعل بأفعالهم، أو تستن بسنتهم، فتقفو آثارهم، فتموت من غير توبة، وتـؤخذ على غفلة وغرة، من غير أن تمهد لنفسك عـذرًا، وتعد لك جوابًا ومخلصًا، وتقدم بها زادًا ومجازًا، فيحل بك من العذاب والنكال ما حل بهم.

(فصل: في شروط التوبة وكيفيتها)

أما شروطها: فثلاثة:

أولها: الندم على ما عمل من المخالفات، وهو قول النبي ﷺ: «الندم توبة»(١).

وعلامة صحة الندم: رقة القلب، وغزارة الدمع، ولهذا روى عن النبي عليه أنه قال: «جالسوا التوابين، فإنهم أرق أفئدة»(٢).

والثاني: ترك الزلات في جميع الحالات والساعات.

والثالث: العزم على ألا يعود إلى مثل ما اقترف من المعاصى والخطيئات، وهو معنى قول أبى بكر الواسطى حين سئل عن التوبة النصوح فقال: ألا يبقى على صاحبها أثر من المعصية سرًا ولا جهرًا.

ومن كانت توبته نصوحًا فلا يبالى كيف أمسى وأصبح، فالندم يورث عزمًا وقصدًا، فالعزم ألا يعود إلى مثل ما اقترف من المعاصى لعلمه المستفاد بالندم أن المعاصى حائلة بينه وبين معبوده وبين محاب الدنيا والآخرة السليمة من التبعات، كما ورد فى الخبر «إن العبد يحرم الرزق الكثير بذنب يصيبه» (٣).

وفي الخبر الآخر «إن الزنا يورث الفقر»(٤).

وعن بعض العارفين قال: إذا رأيت التغير والتضييق في المعيشة والتعسر في الرزق وتشعب الحال، فاعلم أنك تارك لأمر مولاك تابع لهواك، وإذا رأيت الأيدى تسلطت عليك والألسن وتناولتك الظلمة في النفس والأهل والمال والولد، فاعلم أنك مرتكب للمناهي ومانع للحقوق ومتجاوز للحدود، وممزق للرسوم.

وإذا رأيت الهموم والغموم والكروب فى القلب قد تراكمت، فاعلم أنك معترض على الرب فيما قدر عليك وقضى لك متهم له فى وعده، ومشرك به خلقه فى أمره، غير واثق به ولا أنت راض بتدبيره فيك وفى خلقه، فإذا علم التائب هذا بالنظر فى حاله والتفكر فيها ندم على ذلك.

⁽١) ابن ماجه (٢٥٢٤)، وأحمد (١/ ٣٧٦)، والبيهقي (١٠٤١٥١).

⁽٢) الإتحاف (٨/ ٧٤٥)، والضعيفة (١٠٣).

⁽٣) أحمد ٥/ ٢٨٠، والإتحاف ٥/ ٣٠.

⁽٤) ابن عدى ٦/ ٢٤٢٥، والضعيفة (١٤٠).

ومعنى الندم: توجع القلب عند علمه بفوات محبوبه، فتطول حسراته وأحزانه وبكاؤه ونحيبه وانسكاب عبراته، فيعزم على ألا يعود إلى مثل ذلك لما تحقق عنده من العلم بشؤم ذلك، وأنه أضر من السم القاتل والسبع الضارى والنار المحرقة والسيف القاطع «وإن المؤمن لا يلسع من جحر مرتين» (١) فيهرب ضرورة من المعاصى كما يهرب من هذه المضار والمهالك، ففي المعاصى هلاك كلى، وفي الطاعات بقاء كلى، والسلامة الأبدية سعادة دنيوية وأخروية.

فيا ليت المعاصى لم تخلق ولم تكن، فرب شهوة ساعة أورثت حزنًا طويلاً وأعقبت داء دويًا وأهدمت عمرًا طويلاً وأوقعت في النار جبلاً كبيرًا.

وأما القصد الشانى الذى ينبعث منه، وهو إرادة التدارك، فله تعلق بالحال، وهو موجب ترك كل محظور وهو ملابس له ومداوم عليه، وأداء كل فرض هو متوجه عليه فى الحال، وله تعلق بالماضى وهو تدارك ما فرط بالمستقبل، وهو المداومة على الطاعة وترك المعصية إلى الموت.

فأما شرط صحته فيما يتعلق بالماضى وهو أن يرد فكره إلى أول يوم بلغ فيه السن والاحتلام، فيفتش عما مضى من عمره سنة سنة وشهراً شهراً ويوماً يوماً وساعة ساعة ونفسًا نفسًا، فينظر إلى الطاعات ما الذي قصر فيها، وإلى المعاصى ما الذي قارف منها.

أما الطاعات فإن كان ترك صلاة فلم يصلها ألبتة أو صلاها بغير شرائطها وغير أركانها، مثل إن صلاها من غير وضوء، أو مع وضوء مختل من شرط كالنية، أو بعض واجباته كالمضمضة والاستنشاق وغسل الوجه وغير ذلك من الأعضاء، أو صلى في ثوب نجس أو حرير أو غصب أو على أرض مغصوبة فإنه يقضيها جميعًا من حين بلوغه إلى حين توبته، فيشتغل بقضاء الفرائض أولاً، ولا يزال يصليها إلى أن يضيق وقت صلاة الحاضرة ثم يصلى الحاضرة أداء، ثم يشتغل بقضاء الفوائت هكذا إلى أن يأتى على آخرها.

فإذا حضرت الجماعة صلاها مع الجماعة، وينويها قضاء، ثم يصلى على عادته حتى إذا تضايق وقت التي صلاها مع الإمام صلاها وحده أداء، كل ذلك إنما يفعله احتياطًا

⁽١) أحمد ٢/ ١١٥، والبيهقي (٣٩٨٢).

لتحصيل الترتيب في القضاء إذ هو واجب عندنا، فإن نوى مع الإمام أداء جماعة سومح ورخص له في ذلك، ولا يعيدها مرة أخرى والصحيح هو الأول.

فإن كان في عمره الماضى مخلطاً في دينه من الذين قال الله تعالى في حقهم:
وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم التوبة: ٢٠١] تارة يغلب عليه الإيسمان فيحسن العمل من صلاته وصيامه والتحرز من النجاسات والمحرم في الشرع ويحتاط لدينه، وأخرى تغلبه الشقاوة وتزيين الشيطان فينجس في صلاته ويتساهل في شرائطها وأركانها وواجباتها، فيأتي ببعضها ويترك بعضا، أو يصلى يوماً ويترك أياما، أو يصلى من صلاة يوم وليلة صلاة أو صلاتين ويترك باقيها، فليجتهد وليتحر في ذلك، فما تيقن أنه أتى بها على التمام والكمال على وجه يسوغ في الشرع لم يقضها ويقضى الباقي، وإن نظر لنفسه وارتكب العزيمة والأشد فقضى الجميع كان ذلك احتياطاً وخيراً قدمه لنفسه، وكفارة وترقيعاً لكل ما فرط من سائر الأوامر يوم القيامة، ودرجات في الجنة إذا مات على التوبة والإسلام والسنة.

وإذا فرغ من قضاء الفرائض ومد الله في أجله، وأمهل في مدته، ووفقه لخدمته، ورضيه لطاعته، وأقامه في أهل محبته، وأنقذه من ضلالته، وأخرجه من مرافقة الشيطان ومتابعته ومن ركوب الهوى، وملاذ نفسه، فأدبره من دنياه، وأقبله على أخراه، فليشتخل حينئذ بقضاء السنن المؤكدات وما يتعلق بكل صلاة على مما ذكرنا في الفرائض.

ثم بعد ذلك يجتهد في التهجد وصلاة الليل والأوراد التي نشير إليها في آخر الكتاب إن شاء الله تعالى.

وأما الصوم فإن كان تركه في سفر أو مرض أو أفطر عمدًا في الحضر أو ترك النية ليلاً عمدًا أو سهوًا، فليقض ذلك جميعه، وإن شك في ذلك، فليتحر ويجتهد في ذلك فليقض ما غلب على ظنه تركه، ويترك باقيه فلا يقضيه، وإن أخذ بالأحوط فقضي الجميع كان خيرًا له، فيحسب من حين بلوغه إلى حين توبته، فإن كان بين ذلك عشر سنبن صام عشرة أشهر، وإن كان اثنتي عشرة سنة صام سنة عن كل سنة شهرًا وهو شهر رمضان.

وأما الزكاة فيحسب جميع ماله وعدد السنين من أول تمام ملكه لا من زمان بلوغه وعقله، إذ الزكاة واجبة على الصبى والمجنون عندنا، فيخرجها ويدفعها إلى مستحقيها من الفقراء والمساكين وغيرهم، فإن كان قد أدى في بعض السنين وتوانى في بعض حسب ذلك، وأدى المتروك وترك المؤدى على ما تقدم في الصوم والصلاة.

وأما الحج فإن كان قد تم شروطه في حقه فوجب عليه السعى فيه والقصد إليه، فتحواني وفرط حتى افتقر واختلت الشرائط في حقه برهة من الزمان ثم قدر، فعليه الخروج والقصد إليه، وإن لم يجد المال وكان له قدرة على الخروج ببدنه مع الإفلاس فعليه الخروج، فإن لم يقدر إلا بمال فعليه أن يكتسب من الحلال قدر الزاد والراحلة، فإن لم يقدر على الكسب فليسأل الناس ليدفعوا إليه من زكاتهم وصدقاتهم ليحج، لأن الحج من السبيل عندنا، وهو واحد من الأصناف الشمانية، وهو قوله عز وجل: ﴿وقى سبيل الله الناس الدفعوا الكسب قبل ذلك مات عاصيًا آثمًا، لأنه فرط في أداء الحج.

وهو عندنا على الفور، قال النبى ﷺ: «من وجد رادًا وراحلة تبلغه البيت فلم يحج فلا عليه أن يموت يهوديًا أو نصرانيًا أو على أى ملة»(١)، وفي لفظ آخر «من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهوديًا وإن شاء نصرانيًا».

وإن كان عليه كفارات ونذور فعليه الخروج منها والاحتياط فيها والتحرز على ما ذكرنا.

وأما المعاصى فينبغى أن يفتش من أول بلوغه عن سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله وفرجه وجميع جوارحه، ثم ينظر فى جميع أيامه وساعاته، ويفصل عند نفسه ديوان معاصيه، حتى يطلع على جميعها صغائرها وكبائرها، ويتذكرها جميعها برؤية قرنائه الذين كانوا معه فيها وشاركوه فى اقترافها، والبقاع التى قارف عليها، والمنازل التى تستر فيها عن الأعين فى زعمه، وغفل عن الأعين التى لا تنام ولا تغمض طرفة عين عنه وكرامًا كاتبين * يعلمون ما تفعلون * [الانفطار: ١١ _ ١٢]، هما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد * [ق: ١٨] غفل عن هؤلاء الكرام الحفظة (له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله * [الرعد: ١١] ويحصون عليه أفعاله وأنفاسه، وغفل عن عالم السر وأخفى العليم بذات الصدور، والخبير بما يخفون وما يعلنون، ثم ينظر فى ذلك، فإن

⁽۱) البيهقي ٤/ ٣٣٠، والطبري ١٢/٤.

كانت المعاصى تتعلق بحق الله وهى بينه وبينه لا تتعلق بمظالم العباد كالزنا وشرب الخمر وسماع الملاهى، وكالنظر إلى غير محرم، والقعود فى المسجد وهو جنب، ومس المصحف بغير وضوء، واعتقاد وبدعة، فتوبته عنها بالندم والتحسر والاعتذار إلى الله عز وجل عنها ويحسب مقدارها من حيث الكشرة ومن حيث المدة، ويطلب لكل معصية عنها حسنة تناسبها، فيأتى من الحسنات بمقدار تلك السيئات أخذًا من قوله تعالى: ﴿إِن الحسنات يذهبن السيئات ﴿ [مود:١١٤]، ومن قول النبى على الله حيث ما كنت، واتبع السيئة الحسنة تمحها (١) فتكفير كل سيئة بحسنة من جنسها بما تقارب أن تكون كفارة له دون غيره فى التشبيه.

فتكفير شرب الخمر بالتصدق بكل شراب حلال هو أحب إليه وأطيب عنده، وسماع الملاهى بسماع القرآن وأحاديث رسول الله على وحكايات الصالحين، وتكفير القعود فى المسجد جنبًا بالاعتكاف فيه مع الاشتغال بالعبادة، وتكفير مس المصحف محدثًا بإكرام المصحف وكثرة قراءة القرآن منه وكثرة تلقيه على الطهارة، والاعتبار بما فيه، والاتعاظ، واحترامه والعمل به، وبأن يكتب مصحفًا ويجعله وقفًا على المسلمين ليقرؤوا فيه.

وأما مظالم العباد، ففيها أيضًا معصية وجناية على حق الله تعالى، فإن الله تعالى نهى عن الظلم للعباد، كما نهى عن الزنا وشرب الخمر والربا، فما يتعلق من ذلك بحق الله تعالى تداركه بالندم والتحسر، وترك مثله في ثانى الحال، والإتيان بالحسنات لتكفر عنه، فتكفير إيذائه للناس بالإحسان إليهم والدعاء لهم، فإن كان المؤذى ميتًا فبالترحم عليه والإحسان إلى ولده وورثته إذا كانت الأذية باللسان أو الضرب، وتكفير غصب أموالهم في حق الله تعالى بالتصدق بما يملكه من الحلال.

وإذا كانت الأذية في الأعراض مثل إن اغتابهم ومشى بينهم بالنميمة وقدح فيهم، فتكفير ذلك بالثناء عليهم إن كانوا من أهل الدين والسنة وإظهار ما يعرف فيهم من خصال الخير في أقرانه وأمثاله في المحافل والمجامع. وتكفير قتل النفوس في حق الله تعالى بإعتاق الرقاب لأن ذلك إحياء للعبد، لأن العبد كالمفقود المعدوم فيما يرجع إلى نفسه، كما قال الله عز وجل: ﴿ضرب الله مثلاً عبداً مملوكًا لا يقدر على شيء﴾ [النحل: ٧٥] فكليته لمولاه وتصرفاته وحركاته وسكناته، فهو موجود لسيده، إذ جميع ذلك

⁽١) الترمذي (١٩٨٧)، والدارمي ٢/٣٢٣، وأحمد ٥/١٥٣.

له، ففى إعتقاقه إيجاده وإحياؤه. فكأن القاتل أعدم عبدًا عابدًا لله تعالى وعطل طاعته له، فجنى على حقه، فأمره بإقامة عبد مثله عابد لله تعالى، ولا يتحقق ذلك إلا بعتقه عن رق العبودية، فيتصرف فى نفسه لنفسه من غير مانع ولا حاجر، فيقابل الإعدام بالإيجاد، وهذا فى حق الله تعالى.

وأما في حق العباد فلا يخلو إما أن يكون في النفوس أو في الأموال أو الأعراض أو القلوب، وهذا هو الإيذاء المحض.

وأما إذا كانت المظلمة في النفوس بأن جرى على يده قتل خطأ، فتوبته بتسليم الدية إلى من يستحقها من مناسب، أو مولى أو الإمام، فهى في عهدة ذلك حتى تصل الدية إليهم، إما من العاقلة، والعاقلة هو القرابة العصبية، أو الإمام.

فإن لم تكن له عاقلة، ولا وجد في بيت المال شيء سقطت، فإن كان هو قادرًا على أدائها ولا عاقلة له، فليس له غير عتق رقبة مؤمنة، فإن تطوع بالدية كان أولى، إذ الدية إنما تجب عندنا على العاقلة، فلا يخاطب بها القاتل وهو الصحيح.

وقيل: إنه يجب عليه أداء الدية في هذه الحالة إذا لم تكن له عاقلة وله يسار، وهو مذهب الشافعي رحمه الله، لأن الدية تجب ابتداء على القاتل، ثم تتحملها عنه العاقلة على وجه التخفيف عنه والنصرة له، والمواساة له في الغرامة لما بينهما من التوارث، وقد عدمت العاقلة هاهنا، فوجبت عليه، لا سيما وهو في حالة التوبة والخروج من المظالم والتورع والخلاص عن حقوق الأدميين.

وأما إن كان القتل عمدًا فلا يتخلص إلا بالقصاص، وكذلك إن كان دون النفس في محل يمكن الاقتصاص منه، فإن كان في النفس، فالكلام مع الوارث، وإن كان فيما دون النفس فمع المجنى عليه، فإن طابت النفوس بإسقاط ذلك والعفو عنه سقط، وإن طلبوا العفو على مال بذله وتبرأ عن عهدته.

فإن قتل قتيلاً ولم يعرف أنه هو القاتل كان عليه أن يعترف عند ولى الدم، ويحكمه في روحه، فإن شاء عفا عنه، وإن شاء قـتله أو أخذ المال عليه، ولا يجوز له إخفاؤه لأنه لا يسقط بمجرد التوبة، فإن قتل جماعة في أوقات مختلفة ومحال متعددة، وقد تقادم الزمان، ولا يعرف أولياءهم ولا عدد من قتلهم، أحسن توبته وعمله، وأقام على نفسه حـد الله بأنواع المجاهدات والتعذيب لـها، والعـفو عـمن ظلمه وآذاه، وأعـتق

الرقاب، وتصدق بمال، وأكثر النوافل، ليفرق ثواب ذلك عليهم على قدر حقوقهم يوم القيامة، فينجو هو، ويدخل الجنة برحمة الله تعالى التى وسعت كل شىء وهو أرحم الراحمين.

ولا فسائدة إذ ذاك في التحدث بما جرى عليه من أنواع القتــل والجراحــات وقطع الطريق، إذ لا يعثر بأربابها ومستحقيها ليوفيهم أو يستحل منهم، بل يشتغل بما ذكرناه.

وكذلك إن زنا أو شرب أو سرق، ولا يعرف مالكها، أو قطع المطريق ولا يعرف المقطوع عليه، أو باشر امرأة دون الفرج مما يجب فيه حد الله أو التعزير، فإنه لا يلزمه في صحة التوبة أن يفضح ويهتك ستره، ويلتمس من الإمام أو الحاكم إقامة الحدود عليه، بل يستتر بستر الله تعالى، ويتوب إلى الله عز وجل فيما بينه وبين الله، ويشتغل بأنواع المجاهدات من صيام النهار، والتقلل من المباح واللذات، وقيام الليل، وقراءة القرآن، وكثرة التسبيح والتورع، وغير ذلك، قال النبي عليه: «من أتى بشيء من هذه القاذورات فليستتر بستر الله تعالى عليه، ولا يبدى لنا صفحته، فإن من أبدى لنا صفحته أقمنا عليه حدود الله»(١).

فإن خالف ما قلناه، ورفع أمره إلى الوالى فأقام عليه الحد وقع موقعه وصحت توبته، وتكون مقبولة عند الله، وبرىء من عهدة دينه، وتطهر من إثمه ولطخه.

وأما الأموال، فإن كان تناول مال إنسان بغصب أو سرقة أو قطع طريق أو خيانة في عين من وديعة أو عارية أو معاملة بنوع تلبيس، كترويج زائف أو ستر عيب في المبيع، أو نقص أجرة أجير، أو منع أجرته جملة فكل ذلك عليه أن يفتش عنه لا من مدة بلوغه، بل من مدة وجود ذلك بعد بلوغه وعقله وتمييزه، أو قبل بلوغه وهو في حجر وليه ووصيه، واختلط ماله بماله، وتهاون الولى في ذلك، ولم يبال به بأن كان ظالمًا مجازقًا في دينه فاختلط ذلك الحرام بمال الصبى تارة من فعل الصبى، وأخرى من ظلم الوصى وجب على الصبى التائب بعد بلوغه تفتيش ذلك، ورد كل حق إلى أهله، وتصفية ماله من تلك الشبهات والحرام، فليحاسب نفسه على الحبات والذرات من أول يوم جنايته إلى يوم توبته، قبل أن يأتيه الموت على غفلة من غير حساب، وتقوم عليه القيامة على غرة من غير تحصيل ثواب وتهذيب كتاب فيسال فلا يسمع جوابًا، ويندم

⁽١) المغنى عن حمل الأسفار ٣/ ١٣٥.

فلا ينفعه الندم، ويستعتب فلا يعتب، ويعتذر فلا يعذر، ويستمهل فلا يمهل، ويستشفع فلا يشفع له إذا كان مفرطاً في حال حياته، ومجازقاً في حال يقظته وفطنته، متبصراً في أمور معاشه، حريصاً في تحصيل شهواته ولذاته، متابعاً لهواه ولشيطانه، معرضاً عن طاعة ربه وجنابه، متثبطاً عن إجابته، متسارعاً في معصيته وخلافه، فلذلك معرضاً عن طاعة حسابه، وعظم ويله ونحيبه، وانقطع ظهره، ونكس رأسه، واشتد خجله وحياؤه، وانقطعت حجته وبرهانه، وأخذت حسناته، وتضاعفت سيئاته، وخسرت صفقته وظهر إفلاسه، واشتد عليه غضب ربه وأخذه، وأخذته الزبانية إلى ما مهد لنفسه من عذاب ربه وأوبقها فأرداها، فساوى من في النار من قارون وفرعون وهامان، إذ مظالم العباد لا تسامح فيها، ولا ترك، وفي الأثر «إن العبد ليوقف بين يدى الله تعالى وله من الحسنات أمثال الجبال، لو سلمت له لكان من أهل الجنان، فيقوم أصحاب المظالم فيكون قد سب عرض هذا وأخذ مال هذا، وضرب هذا، فتقتص حسناته فلا يبقى له شيء، فتقول الملائكة: يا رب فنيت حسناته وبقى طالبون كثيرون، فيقول: ألقوا من سيئاتهم إلى سيئاته، وصكوا له صكاً إلى النار، فيهلك هو بسيئة غيره طريق القصاص (۱).

فكذلك ينجو المظلوم بحسنة الظالم، إذ ينقل إليه عوضًا مما ظلمه.

وروت عائشة رضى الله عنها عن رسول الله ﷺ أنه قال: «الدواوين ثلاثة: ديوان يغفره الله، وديوان لا يترك منه شيء.

فأما الديوان الذي لا يغفره الله تعالى، فالشرك بالله جل جلاله، قال الله عز وجل: ﴿إِنهُ مِن يَشْرِكُ بِاللهُ فَقَد حرم اللهُ عليه الجنة ومأواه النار﴾ [المائدة: ٧٧].

وأما الديوان الذي يغفره الله فظلم العبد نفسه فيما بينه وبين ربه.

وأما الديوان الذي لا يترك منه شيء، فظلم العباد بعضهم بعضاً »(٢).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه [عن النبى ﷺ] أنه قال: «اتدرون من المفلس من أمتى يوم القيامة قالوا: يا رسول الله، المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع له، قال النبى ﷺ: المفلس من أمستى من يأتى يوم القيامة بصلاته وصيامه، وقد شستم هذا،

⁽١) الإتحاف ٨/ ٢٢٥.

⁽٢) أحمد ٦/ ٢٤٠، والصحيحة (١٩٢٧).

وقذف هذا، وأكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا، فيقاص هذا من حسناته، وهذا من حسناته، فهذا من حسناته، فإذا فنيت حسناته أخذ من خطاياهم فطرحت عليه، ثم طرح في النار»(۱) فينبغى للمذنب أن يبادر إلى التوبة.

وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى أنه قال: «هلك المسوفون؛ يقول سوف نتوب»(٢).

وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله عز وجل: ﴿بل يريد الإنسان ليفجر أمامه﴾ [القيامة: ٥] يعنى يقدم ذنوبه ويؤخر توبته، ويقول: سأتوب حتى يأتى الموت، وهو على شر ما كان عليه فيموت عليه.

وقال لقمان الحكيم لابنه: يا بنى لا تؤخر التموية إلى غد، فإن الموت يأتيك بغمة، فالواجب على كل أحد أن يتوب حين يصبح وحين يمسى.

قال مجاهد رحمه الله: من لم يتب إذا أصبح وأمسى فهو من الظالمين.

فالتوبة على وجهين:

أحدهما: في حق العباد، وقد ذكرناها.

والثانى: بينك وبين الله تعالى فتكون بالاستغفار باللسان والندم بالقلب والإضمار على ألا يعود على ما أشرنا إليه من قبل.

فليجتهد هذا التائب من الظلم، ويبذل جهده في تكثير الحسنات حتى يقتص منه يوم القيامة، فتؤخذ حسناته وتوضع في موازين أرباب المظالم، ولتكن كثرة حسناته بقدر كثرة مظالمه للعباد وإلا هلك بسيئات غيره، وهذا يوجب استغراق جميع العمر في الحسنات لو طال عمره بحسب مدة الظلم، فكيف والموت على الرصد، وربما يكون الأجل قريبًا فتخترمه المنية قبل بلوغ الأمنية، وقبل إخلاص العمل، وتصحيح النية وتصفية اللقمة، فليبادر إلى ذلك، وليبذل الاجتهاد فيكتب جميع ذلك، وأسامى أصحاب المظالم واحداً واحداً، وليطف نواحى العالم وأطراف البلاد وأقطارها يطلبهم ليستحلهم وليؤد حقوقهم، فإن لم يجدهم فإلى ورثتهم، وهو مع ذلك خائف من عذاب الله، راج لرحمته تائب مقلع عن جميع ما يكره مولاه، مشمر في طاعته

⁽١) مسلم في البر والصلة: حديث (٥٩)، والترمذي (٢٤١٨)، والبيهقي ٦/ ٩٣.

⁽٢) الحاكم ٢/٩٠٥.

ومرضاته، فإن أدركته منيته وهو على ذلك فقد وقع أجره على الله، قال الله عز وجل: ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله النساء: ١٠٠].

وقد جاء في الصحيحين المتفق عليه، عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي الله قال: «كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسًا، فسأل عن أعلم أهل الأرض، فدل على راهب، فأتاه فقال له: أنه قد قتل تسعة وتسعين نفسًا، فهل له من توبة؟ فقال: لا ، فقتله، فكمل به مائة، ثم سأل عن أعلم أهل الأرض؟ فدل على رجل عالم، فأتاه فقال له: أنه قد قتل مائة نفس فهل له من توبة؟ قال: نعم، ومن يحول بينك وبين التوبة، انطلق إلى أرض كذا وكذا، فإن بها ناسًا يعبدون الله، فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك، فإنها أرض سوء، فانطلق حتى إذا انتصف الطريق أتاه الموت، فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب، فقالت ملائكة الرحمة: جاء تائبًا مقبلاً على الله، وقالت ملائكة العذاب؛ إنه لم يعمل خيرًا قط، فأتاهم ملك في صورة آدمى، فجعلوه بينهم حكمًا، فقال: قيسوا ما بين الأرضين إلى أيهما كان له أدنى فهو له، فقاسوا، فوجدوه كان أدنى إلى الأرض التى أراد، فقبضته ملائكة الرحمة.

وفى رواية: فكان إلى القرية المصالحة أقرب بشبر، فجعل من أهلها، وفى رواية: فأوحم الله عز وجل إلى هذه: أن تباعدى، وإلى هذه أن تقاربى وقال: قيسوا ما بينهما. فوجدوه إلى هذه أقرب بشبر، فغفر له»(١).

فهذا دليل واضح على أن قصده إلى التوبة وسعيه إليها، ونيته لها نافع، ودليل على أنه لا خلاص إلا برجـحان ميـزان الحسنات ولو بمثقـال ذرة، فلا بد للتائب من تكثـير الحسنات والنوافل ليرضى بها الخصوم يوم القيـامة، وترقع بها الفرائض، كما قال النبى واكثروا من النوافل ترقع بها الفرائض، أو كما قال.

ويعقد أيضًا مع الله تعالى عقدًا صحيحًا مؤكدًا، وعهدًا وثيقًا ألا يعود إلى تلك الذنوب، ولا إلى أمثالها أبدًا، ويستعين على ذلك بالعزلة والصمت وقلة الأكل وقلة النوم، وإحراز قوت حلال، والتورع عن الحرام والشبهة، إما بكسب أو بضاعة في يده من إرث، أو سبب حلال، فإن كان فيما ورثه شبهة أو حرام أخرجه ولم يأكل منه ولم

⁽١) البخاري في: الأنبياء: ب (٥٤)، ومسلم في: التوية: حديث (٤٧).

يتلبس بشيء منه، فإن رأس المعاصى الحرام، وملاك الدين الحلال والتورع، وتصفية اللقمة، فكل ما ينشأ من الإنسان من خير وشر فمن اللقمة، فالحلال يبورث الخير، والحرام يورث الشر، كالقدر إذا طبخ ما فيها واستكمل نضجه تبين الرائحة الفائحة عما فيها، كل إناء ينضح بما فيه، ويكثر مجالسة الفقهاء والعلماء بالله، ليستفيد منهم أمر دينه، ويعرفونه سلوك الطريق إلى الله تعالى، وحسن الأدب في طاعته، والقيام في أمره، وينبهونه على ما خفى عليه من أمر السلوك في طريقه، فلابد لكل من سلك طريقاً لم يعرفه من دليل يدله، ومرشد يرشده، وهاد يهديه، وقائد يقوده، ويستعمل الصدق في جميع ذلك، والإخلاص والجد في المجاهدة، قال الله تعالى: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ [المنكبوت: ٢٦] فقد ضمن للمجد الصادق في المجاهدة في طريقه الهداية فإذا صدق في ذلك لا يعدم الهداية، لأن الله لا يخلف الميعاد، وليس بظلام للعبيد، وهو أرحم الراحمين، رؤوف رحيم، لطيف بخلقه، بار ببريته، معين وموفق للمقبلين عليه، وداع للمدبرين المولين عنه بألطف الدعاء، يفرح بتوبتهم كالوالدة وموفق للمقبلين عليه، وداع للمدبرين المولين عنه بألطف الدعاء، يفرح بتوبتهم كالوالدة الشفيقة إذا قدم ولدها من سفره البعيد.

قال النبى ﷺ: «لله أفرح بتوبة أحدكم من رجل مر بأرض دوية مهلكة ومعه راحلة عليها طعامه وشرابه وما يصلحه، فأضلها، فخرج في طلبها حتى كادت نفسه تخرج، فقال: أرجع إلى المكان الذي أضللتها فيه، فأموت فيه، فرجع إلى مكانه، فغلبته عينه، فغمضها لحظة، فاستيقظ فإذا راحلته عند رأسه عليها طعامه وشرابه»(١).

قال على كرم الله وجهه: سمعت أبا بكر الصديق رضى الله عنه، وهو الصادق المصدوق قال: قال رسول الله على: «ما من عبد أذنب ذنبًا فقام وتوضأ وصلى واستغفر الله من ذنبه، إلا كان حقًا على الله أن يغفر له» (٢) لأنه يقول جل وعلا: ﴿ومن يعمل سوءًا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورًا رحيمًا ﴾ [النساء: ١١٠].

وأما الأموال الحاضرة المغصوبة، فليرد إلى المالك ما يعرف له مالكًا معينًا أو إلى ورثته على ما تقدم، وما لا يعرف له مالكًا معينًا فعليه أن يتصدق به عن صاحبه، فإن اختلط الحرام بالحلال، مثل اختلاط المغصوب بالإرث الحلال، حسب واجتهد في معرفة

⁽۱) الترمذي (۲٤٩٨)، وأحمد ١/٣٨٣.

⁽٢) الإتحاف ٨/ ٢٠٣، والكنز (١٠٢٧٧).

مقدار الحرام وتصدق بذلك المقدار، وترك الباقي له ولعياله.

وأما الأعراض فهو سب الناس وشتمهم مشافهة، وهو الجناية على القلوب، وكذلك غيبتهم، وذكرهم بالقبيح، وما يسوءهم من الغيبة، وهو كل كلام لا يحسن أن يقال له في وجهه فإذا قال ه في غيبة منه، كان قد اغتابه، فكفارته أن يذكر له ذلك ويستحله، فإن كانوا جماعة فواحدًا واحدًا، ومن مات منهم قبل ذلك، فتدارك ذلك بتكشير الحسنات على ما ذكرنا.

كل ذلك إذا بلغتهم الغيبة، وأما إذا لم تبلغهم فلا يجب عليه استحلالهم، بل لا يجوز، لأن فيه إيصال الألم إلى قلوبهم، بل يأتى الذين اغتابهم عندهم فيكذب نفسه عندهم، ويثنى على المغتابين.

(فصل) ولابد أن يعرف قدر جنايته، ويعرض له في سائر المظالم، ولا يكفى في ذلك الاستحلال البهم، لجواز أن يكون المظلوم إذا عرف قدر ظلمه على الحقيقة لم تطب نفسه بالإحلال بل يؤخر ذلك ليوم القيامة، ليأخذ بدله من حسناته، أو يحمله من سيئاته، وإن كان من جملة جنايته على الغير ما لو عرفه، وذكره لتأذى بمعرفته، كزناه بجاريته وأهله، أو نسبته باللسان إلى عيب خفى من عيوبه، يعظم أذاه به، فهاهنا لا طريق له إلا أن يستحله مبهمًا، ويبقى عليه له مظلمة ما، فيجبرها بالحسنات كما يجبر له مظلمة الميت والغائب، وكل جناية على الغير لم يعلم بها لو ذكر الجانى له ذلك لم تطب نفسه بالإحلال بسرعة، أو لا يأمن المجنى عليه مقابلته بها فحق الجانى في ذلك وطريقه أن يتلطف له، ويسعى في مهماته وأغراضه ويظهر من حبه والشفقة عليه ما تعذر ذلك عليه، فإن الإنسان عبد الإحسان، وكل من نفر بسيئة مال ورجع بحسنة، فإن تعذر ذلك عليه، فالكفارة بتكثير الحسنات، ليحزى بها في يوم القيامة جنايته، فإن الله تعالى يحكم به عليه، ويلزمه قبول حسناته مقابلة لجنايته عليه إذا امتنع من القبول، كمن أتلف في الدنيا مالاً، فجاء بمثله، فامتنع من له الحق عن قبول ذلك، وإبرائه عن ذلك، فإن الخاكم يحكم عليه بالقبض، شاء أم أبى، كذلك الله عز وجل يحكم بذلك ذلك، فإن القيامة، وهو أحكم الحاكمين، وأعدل العادلين.

(فصل) فإذا تخلص من مظالم العباد، وتفرغ لعبادة الله تعالى في خاصته، سلك طريق الورع، لأن به يتخلص العبد في الدنيا والآخرة من العباد، ومن عذاب الله عز

وجل، وبه يخفف عنه الحساب يوم القيامة، فإن الحساب يوم القيامة لحقوق العباد والمعاملات التي جرت في الدنيا بين الأنام على غير وجه الشرع.

وأما من حاسب نفسه في الدنيا، وأخذ من الخلق ما يستحقه، وأعرض عما ليس له، وخاف من طول الحساب في يوم القيامة، فعلى أي شيء يحاسب، وفي الخبر «إن الله تعالى يستحى أن يحاسب الورعين في يوم القيامة».

ولهذا قال النبى عَلَيْهُ: «حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وزنوها قبل أن توزنوا». وقال عليه «١٠).

وهذا إشارة إلى التوقف في كل شيء، وترك الإقدام عليه إلا بإذن الشرع، فإن وجد في الشرع مساغًا لتناوله والشروع فيه فعل، وإلا وقف عنه ومال إلى غيره، وإليه أشار رسول الله ﷺ حيث قال: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك»(٢).

وقال ﷺ: «المؤمن وقاف، والمنافق لقاف».

وفي موضع آخر: «المؤمن فتاش».

وقال ﷺ: «لو صليتم حتى تكونوا كالحنايا، وصمتم حتى تكونوا كالأوتار فما ينفعكم إلا الورع الشافي».

وقال ﷺ: «من لم يبال من أين مطعمه ومـشربه لم يبال الله تعالى من أى باب من النار يدخله»(٢).

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قبال: «أيها الناس إن أحدكم لن يموت حتى يستكمل رزقه فبلا تستبقوا الرزق، واتقوا الله وأجملوا في الطلب، وخذوا ما حل لكم، وذروا ما حرم عليكم»(١٤).

وعن ابن مسعود رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «لا يكتسب العبد مالاً من الحرام ويتصدق به فيؤجر عليه، ولا ينفق منه شيئًا فيبارك له فيه، ولا يتركه خلف ظهره إلا كان زاده إلى النار»(٥).

⁽¹⁾ Tحمد 1/ · ۲.

⁽٢) أحمد ١/ ٢٠٠، ٣/ ١١٢، والترمذي (٢٥١٨)، والنسائي في: الأشربة: ب (٤٨).

⁽٣) الإتحاف ٨/٦.

⁽٤) الحاكم ٤/ ٣٢٥.

⁽٥) الكنز (٩٢٨٠).

وقال عَلَيْكِ: «إن الله لا يمحو الشر بالشر، ولكن يمحو الشر بالخير».

وعن عمران بن الحصين رضى الله عنه عن النبى على أنه قال: «إن الله تعالى يقول: عبدى أد ما افترضت عليك تكن من أعبد الناس، وانته عما نهيتك عنه تكن من أورع الناس، واقنع بما رزقتك تكن من أغنى الناس»(۱).

وقال ﷺ لأبي هريرة رضي الله عنه: «كن ورعًا تكن من أعبد الناس» (٢).

وقال الحسن البصرى رحمه الله: «مشقال ذرة من الورع خمير من ألف مشقال من الصوم والصلاة».

وأوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام: لا يتقرب إلى المتقربون بمثل الورع.

وقيل: رد دانق من فضـة أفضل عند الله من ستمائة حـجة مبرورة، وقيل: سـبعين حجة متقبلة.

وقال أبو هريرة رضي الله عنه: جلساء الله تعالى غدًا أهل الورع والزهد.

وقال ابن المبارك رحمه الله: ترك فلس من الحرام أفضل من مائة فلس يتصدق به.

روى عن ابن المبارك أنه كان بالشام يكتب الحديث، فانكسر قلمه فاستعار قلمًا، فلما فرغ من الكتابة نسى، فجعل القلم فى مقلمته، فلما رجع إلى مرو، رأى القلم وعرفه، فتجهز للقدوم إلى الشام لرد القلم إلى صاحبه.

وعن النعمان بن بشير رضى الله عنه أنه كان يقول: سمعت رسول الله على يقول: «الحلال بين والحرام بين، وبينهما أمور مشتبهات لا يعلمها كثير من الناس، فمن اتقى الشبهات استبرأ لدينه وعرضه، ومن لم يتق الشبهات وقع في الحرام، كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه، وإن لكل ملك حمى ألا وإن حمى الله محارمه، ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها الجسد كله، وإذا فسدت فسد لها الجسد كله، ألا وهي القلب» (٣).

وعن أبى موسى الأشمورى رضى الله عنه قال: لكل شيء حد، وحمدود الإسلام: الورع والتمواضع والصبر النجاة من النار،

⁽١) بنحوه: أحمد ١/٣٨٧، والبغوى ١/٢٨٨، والدر المنثور ١/٣٤٧.

⁽٢) جامع المسانيد ٢/ ٦٩٤، وابن ماجه (٤٢١٧)، والصحيحة (٩٣٠).

⁽٣) مسلم في: المساقاة: (١٠٨)، والبخاري ٧/ ٣٠، والترمذي (١٢٠٥).

والشكر الفوز بالجنة.

ودخل الحسن البصرى رحمه الله مكة، فرأى غلامًا من أولاد على بن أبى طالب رضى الله عنه قد أسند ظهره إلى الكعبة يعظ الناس فوقف عليه الحسن وقال له: ما ملاك الدين؟ فقال: الورع، فقال: ما آفة الدين؟ قال: الطمع، فتعجب الحسن منه.

وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: الورع ورعان، ورع فرض، وورع حدر، فورع الفرض: الكف عن الشبهات في محارم الله تعالى.

فورع العام من الحرام والشبهة، وهو كل ما كان للخلق عليه تبعة، وللشرع فيه مطالبة، وورع الخاص من كل ما كان فيه الهوى وللنفس فيه شهوة ولذة، وورع خاص الخاص من كل ما كان لهم فيه إرادة ورؤية.

فالعام يتورع في ترك الدنيا، والخاص يتورع في ترك الجنة العليا، وخاص الخاص يتورع في ترك ما سوى الذي خلق وبرأ.

قال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله: الورع على وجهين، ورع في الظاهر وهو ألا تتحرك إلا لله، وورع في الباطن، وهو ألا يدخل في قلبك سواه تبارك وتعالى.

وقال يحيى رحمه الله أيضًا: من لم ينظر في دقيق من الورع لم يحصل له شيء ولم يصل إلى الجليل من العطاء.

وقيل: من دق في الورع نظره جل في القيامة خطره.

وقيل: الورع في المنطق أشد منه في الذهب والفضة، والزهد في الرياسة أشد منه في الذهب والفضة، لأنك تبذلهما في طلب الرياسة.

وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله: الورع أول الزهد، كما أن القناعة طرف الرضا.

وقال أبو عثمان رحمه الله: ثواب الورع خفة الحساب.

وقال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله: الورع الوقوف على حد العلم من غير تأويل.

وقال ابن الجلاء رحمه الله: من لم يصحبه الورع في فقره أكل الحرام النص.

وقال يونس بن عبيد الله رحمه الله: الورع الخروج مـن كل شبهة، ومحاسبة النفس

مع كل طرفة.

وقال سفيان الثورى رحمه الله: ما رأيت أسهل من الورع، كل ما حاك في نفسك تركته، وهو قول النبي عليه: «الإثم ما حاك في صدرك وكرهت أن يطلع عليه الناس»(۱) وهو إذا لم ينشرح الصدر به وكان في قلبك منه شيء، وكذلك قوله عليه: «الإثم حزاز القلوب»(۲) يعني ما حز في صدرك وحاك ولم يطمئن عليه القلب فاجتنبه، ومنه الحديث «إياكم والحكاكات فإنها المآثم» وقوله عليه: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك»(۳).

وقال معروف الكرخي رحمه الله: احفظ لسانك من المدح كما تحفظه من الذم.

وقال بشر بن الحارث رحمه الله: أشد الأعمال ثلاثة: الجود في القلة، والورع في الخلوة، وكلمة حق عند من يخاف ويرجى.

وقيل: جاءت أخت بشر بن الحارث الحافى إلى الإمام أحمد بن حنبل رحمهم الله وقالت: يا إمام إنّا نغزل على سطوحنا فتمر بنا مشاعل الظاهرية ويقع الشعاع علينا، في جوز لنا الغزل في شعاعها؟ فقال: من أنت عافاك الله؟ قالت: أنا أخت بشر بن الحارث، فبكى الإمام أحمد رحمه الله وقال: من بيتكم يخرج الورع الصادق، لا تغزلى في شعاعها.

وقال على العطار رحمه الله: مررت بالبصرة في بعض الشوارع وإذا مشايخ قعود وصبيان يلعبون، فقلت: ألا تستحيون من هؤلاء المشايخ؟ فقال صبى من بينهم: هؤلاء المشايخ قلَّ ورعهم فقلَّت هيبتهم.

وقيل: إن مالك بن دينار رحمه الله مكث بالبصرة أربعين سنة، فلم يصح له أن يأكل من تمر البصرة ولا رطبها حتى مات ولم يذقه، وكان إذا انقضى وقت الرطب قال: يا أهل البصرة هذا بطنى ما نقص منه شيء ولا زاد فيكم شيئًا.

وقيل الإبراهيم بن أدهم رحمه الله: ألا تشرب من ماء زمزم؟ فقال: لو كان لى دلو لشربت.

وقيل: كان الحارث المحاسبي رحمه الله إذا مد بصره إلى طعام فيه شبهة ضرب على

⁽١) مسلم في: البر والصلة: حديث (١٤، ١٥)، وأحمد ٤/ ١٨٢.

⁽٢) الإتحاف ١/ ١٥٩، والعراقي ١٩/١.

⁽٣) سبق تخريجه .

رأس أصبعه عرق، فيعلم أنه غير حلال.

وقيل: إن بشرًا الحافى رحمه الله كان إذا قدم بين يديه طعام فيه شبهة لا تمتد إليه يده.

وقيل: إن أم أبى يزيد البسطامى رحمهما الله كانت إذا مدت يدها إلى طعام فيه شبهة تباعد حال كونها حبلى بأبى يزيد فلم تمد يدها إليه.

وكان بعضهم إذا قدم إليه طعام فيه شبهة فاحت منه رائحة منكرة، فعلم من ذلك فامتنع من أكله.

وقيل عن بعضهم: أنه كان إذا وضع في فيه لقمة من طعام فيه شبهة لم يمتضغ فتصير كالرمل في فمه.

وإنما فعل الله تعالى لهم ذلك تمخفيفًا ورحمة وشفقة وحمية لهم، لما صفوا اللقم واجتهدوا في طلب الحلال وترك الحرام والشبهة، حماهم الله تعالى عما يكرهونه من المطاعم، فذب عنهم في معرفة ذلك، وكفاهم مؤنة التفتيش والتنقير عن باثع الطعام وكسبه ومعيشته، وعن الثمن الذي اشترى به وأصله وتحصيله من وجه الحلال.

فجعل ذلك علامة عندهم فى أى وقت رأوها كفوا أيديهم عن تناول الطعام، وإذا لم يروها تناولوه، هذا فى حق هؤلاء السادة الكرام الذين سبقت لهم العناية وعمتهم الرعاية.

وأما الحلال في حق العوام من المؤمنين، فكل ما لا يكون للخلق فيه تبعة ولا للشرع عليه مطالبة، كما قال سهل بن عبد الله التسترى رحمه الله حين سئل عن الحلال قال: الحلال هو الذي لا يعصى الله فيه، وقال مرة أخرى: الحلال الصافى الذي لا ينسى الله فيه.

فالحلال حلال حكم لا حلال عين، إذ لو كان حلال عين لم يحل لأحد أكل الميتة، ولا إذا اشترى الشرطى بماله الحرام طعامًا حلالاً، ثم رجع فاستقال البيع فرجع الطعام إلى يد مالكه الأول ألا يجوز أكله للمتورع المؤمن، لأنه قد تخلل بينهما حالة يحرم أكله فيها، وهو حصوله في يد الشرطى.

فلما اتفق المسلمون على جواز أكل هذا الطعام الذى حصل في ملك الشرطي المشترى بماله الحرام الذي يحرم أكله عند جميع المسلمين علم أن الحلال والحرام ما كان

الشرع حكم به لا نفس العين لأن ذلك طعام الأنبياء كما جاء فى الحديث «أن النبى على الله على الله على الله م ارزقنى الحلال المطلق، فقال له النبى على الله درقا لا يعذبك عليه».

وكذلك فى الشرع من اتجر من أهل الذمة واليهود والنصارى والمجوس فى المحرمات من الخمر والخنزير وليناهم بيعها وأخذنا منهم العشر من أثمانها، وروى ذلك عن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه، فقال: ولوهم بيعها، وخذوا العشر من أثمانها.

فإذا أخذ العشر منهم فما يسصنع به، أليس ينتفع به المسلمون؟ فلو كان الحلال حلال العين لما جار أخذ ذلك، لأن الخمر والخنزير وثمنهما حرام، فأحل ذلك لدخول اليد والعقد، كما قيل بين الحلال والحرام يد.

فمن أخذ الشرع فى يده مصباحًا فأخذ به وأعطى به ولم يتأول فيه ولم يخرج عنه، فأخذ ما أذن له الشرع وأعطى ما أذن له الشرع فيه، وصار جميع تصرفاته بالشرع أكل الحلال بالشرع، وليس عليه طلب الحلال المطلق والعين، إذ ذاك لا يكاد يدرك إلا أن يشاء الله أن يكرم به بعض أوليائه وأصفيائه ﴿وما ذلك على الله بعزيز﴾ [إبراهيم: ٢٠، وفاطر: ١٧].

فالناس في الطعام على ثلاثة أضرب، متق، وولى، وبدل عارف، فحلال المتقى ما ليس للخلق عليه تبعة، ولا للشرع عليه مطالبة.

وطعام الولى المحق الذى هو الزاهد الزائل الهوى ما ليس فيه الهوى، بل هو مجرد بأمره.

وطعام البدل الذى هو العارف المفعول فيه زائل الإرادة كرة القدر، وهو ما لم تكن فيه همة ولا إرادة بل فضل كله من الله عز وجل، يرزقه ويدلله ويربيه بقدرته الشاملة ومنته العامة ومشيئته النافذة، كالطفل الرضيع في حجر أمه الشفيقة.

فما لم يتحقق له المقام الأول لا يصل إلى المقام الثاني، وما لم يتحقق له المقام الثاني لا يصل إلى المقام الثالث.

فطعام التقى شبهة فى حق زائل الهوى، وطعام زائل الهوى شبهة فى حق زائل الإرادة والهمة، كما قيل: سيئات المقربين حسنات الأبرار.

فطعام الشيخ مباح للمريد، وطعام المريد حرام في حق الشيخ لصفاء حالته ونزاهة

رتبته وعلو منزلته وقربه من ربه عز وجل.

ومن دقائق الورع ما نقل عن كهمس رحمه الله أنه قال: أذنبت ذنبًا وأنا أبكى عليه منذ أربعين سنة، وذلك أنه زارنى أخ لى فاشتريت بدانق سمكة مشوية، فلما فرغ من أكلها أخذت قطعة من طين من جدار جار لى حتى غسل يده ولم استحله.

وقيل: إن رجلاً كان فى بيت بكراء، فكتب رقعة وأراد أن يتربها من جدار البيت، فخطر بباله أن البيت بالكراء، ثم إنه خطر بباله ألا خطر لهذا، فترب الكتاب فسمع هاتفًا يقول: سيعلم المستخف بالتراب ما يلقى غدًا من طول الحساب.

ورؤى عتبة الغلام يتصبب عرقًا فى الشتاء فقيل له فى ذلك؟ فقال: إنه مكان عصيت فيه ربى، فسئل عنه فقال: كشطت من هذا الجدار قطعة طين غسل ضيف لى يده بها ولم استحل صاحبه.

وقيل: إن الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله رهن سطلاً له عند بقال بمكة، فلما أراد فكاكه أخرج البقال إليه سطلين وقال: خذ أيهما لك، فقال الإمام أحمد؛ أشكل على سطلى فهو لك والدراهم لك، فقال البقال: سطلك هذا وإنما أردت أن أجربك، فقال: لا آخذه ومضى وترك السطل عنده.

وقيل: إن رابعة العدوية رحمها الله خاطت شقًا في قميصها في ضوء مشعلة سلطانية، ففقدت قلبها رمانًا حتى تذكرت ذلك فشقت قميصها فوجدت قلبها.

ورؤى سفيان الثورى رحمه الله فى المنام وله جناحان يطير بهما فى الجنة من شجرة إلى شجرة، فقيل له: بم نلت هذا؟ قال: بالورع.

وكان حسان بن أبى سنان رحمه الله لا ينام مفطحعًا ولا يأكل سمينًا ولا يشرب باردًا ستين سنة، فرؤى فى المنام بعدما مات فقيل له: ما فعل الله بك؟ قال: خيرًا، إلا أنى محبوس عن الجنة بإبرة استعرتها فلم أردها.

وكان لعبد الواحد بن زيد غلام خدمه سنين وتعبد أربعين سنة، وكان في ابتداء أمره كيالاً، فلما مات رؤى في المنام، فقيل له: ما فعل الله بك؟ قال: خيراً غير أنى محبوس عن الجنة، وقد أخرج على من غبار القفيز أربعين قفيزاً.

ومر عيسى ابن مريم عليه السلام بمقبرة، فنادى رجلاً منهم فأحياه الله تعالى فقال: من أنت؟ فقال: كنت حمالاً أنقل للناس، فنقلت يومًا لإنسان حطبًا فكسرت منه خلالاً

تخللت به فأنا مطالب به منذ مت.

(فصل) ولا يتم الورع إلا أن يرى عشرة أشياء فريضة على نفسه:

أولها: حفظ اللسان من الغيبة لقوله تعالى ﴿ولا يغتب بعضكم بعضاً﴾ [الحجرات: ١٦] والثانى: الاجتناب عن سوء الظن لقوله تعالى: ﴿اجتنبوا كنثيراً من الظن إن بعض الظن إثم﴾ [الحجرات: ١٢]، ولقوله ﷺ: ﴿إياكم والظن فإنه أكذب الحديث (١٠).

والثالث: الاجتناب عن السخرية لقوله تعالى: ﴿لا يسخر قوم من قوم﴾ [الحجرات: ١١].

والرابع: غض البصر عن المحارم لقوله تعالى: ﴿قُلُ لَلْمُؤْمِنِينَ يَغْضُوا مِن أَبْصَارِهُم﴾ [النور: ٣٠].

والخامس: صدق الليسان لقوله تعالى: ﴿وإذا قلتم فاعدلوا﴾ [الأنعام:١٥٢] يعنى فاصدقوا.

والسادس: أن يعرف منة الله تعالى عليه لكيلا يعبجب بنفسه لقوله تعالى: ﴿بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان﴾ [الحجرات: ١٧].

والسابع: أن ينفق ماله في الحق ولا ينفقه في الباطل لقوله تعالى: ﴿والذين إذا أَنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا﴾ [الفرتان: ٢٧] يعنى لم ينفقوا في المعصية ولم يمنعوا من الطاعة.

والثامن: ألا يطلب لنفسه العلو والكبر لقوله تعالى: ﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فسادًا﴾ [القصص: ٨٣].

والتاسع: المحافظة على الصلوات الخمس في مواقيتها بركبوعها وسجودها لقوله تعالى: ﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وقوموا لله قانتين﴾ [البقرة:٢٣٨].

والعاشر: الاستقامة على السنة والجماعة لقوله تعالى: ﴿وأن هذا صراطى مستقيمًا فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله﴾ [الانعام:١٥٣].

(فصل) ويجوز أن يتوب عن بعض الذنوب دون بعض إذا لم يمكنه التوبة عن جميعها في حالة واحدة، مثل أن يتوب عن الكبائر دون الصغائر، لعلمه أن الكبائر

⁽١) البخاري ٤/٥، ٧/٤٢، ومسلم في: البر والصلة: (٢٨)، وأحمد ٢/٥٤٥.

أعظم عند الله وأجلب لسخطه ومقته، والصغائر دونها، في الرتبة، إذ هي أقرب إلى تطرق العفو إليها، فلا يستحيل أن يتوب عن الأعظم، ثم إذا قوى الإيمان واليقين في قلبه، وظهرت أنوار الهداية وانشرح صدره للإنابة إلى الله تعالى، حينئذ تاب عن جميع الصغائر ودقائق الزلات والشرك الخفي وذنوب القلب أجمع، ومعاصى الحالات والمقامات بعد ذلك كلما رفع إلى حالة ومقام كان هناك ما يأتي وما يذر، أمر ونهي يعرفه كل ذائق لهذا الأمر، وسالك لهذه الطريق ومخالط لأهله.

فلا يأخـذ الناس في أول وهلة بما هو منتهى الأمر "إنمـا بعثتم ميـسرين ولم تبعـثوا معسرين ولا منفرين، إن هذا الدين متين فأوغل فيه برفق، فإن المنبت ـ أى المنقطع ـ لا طريقًا سلك ولا ظهرًا أبقى».

ومثل من يتوب عن بعض الكبائر دون بعض لعلمه أن بعضها أشد من البعض عند الله وأغلظ عقوبة وأبلغ، كالذى يتوب عن القتل والنهب والظلم للعباد، لعلمه أن ديون العباد لا تترك، وما بينه وما بين الله تعالى يتسارع العفو إليه.

ومثل أن يتوب عن شرب الخمر دون الزنا، لعلمه أن الخمر مفتاح الشر، فإنه إذا زال عقله ارتكب جميع المعاصى وهو لا يشعر بها من القذف والسب والكفر بالله والزنا والقتل والغصب، لأن الخمر مجمع المعاصى وأمها وأصلها.

وكمن يتوب عن صغيرة أو صغائر وهو مصر على كبيرة، مثل أن يتوب عن الغيبة أو عن النظر إلى المحرم، وهو مصر على شرب الخمر لشدة ضراوت بالخمر ولهجه بها وتعوده لها وتسويل نفسه بأنه مداو مرضه بها، وقد أمرنا باستعمال الدواء وتزيين الشيطان له ذلك وتحسينه وقوة شهوته فيها لما في شربها من السرور والفرح وذهاب الهموم وصحة الجسم على زعمهم، وذهول عن بوائقها وعاقبتها، والغفلة عن عقوبة الله له لأجلها، وفساد الدين والدنيا بها، لأنها سبب زوال العقل الذي به انتظام أمر الدين والدنيا والآخرة.

وإنما قلنا أنه تصح التوبة عن بعض هذه الذنوب دون بعض لأنه لا يخلو كل مسلم من جمع بين طاعة الله ومعصيت في الأحوال كلها، وإنما يتفاوتون في الحالات وعظم الذنوب وصغرها على قرب أحوالهم من الله وبعدها.

فإذا قال الفاسق إن قهرني الشيطان بواسطة غلبة الشهوة في بعض المعاصى، فلا

ينبغى لى أن أرخى العنان وأخلع العدار بالكلية، فأنمزج فى المعاصى، بل أجاهد فيما يخف على من ترك بعض المعاصى فأتركها فيكون قهرى لبعض ذلك كفارة لبعض الباقى، ولعل الله يرانى أخافه فى بعض معاصيه، وأتركها لأجله، وأجاهد نفسى وشيطانى فى تركها، فيعيننى ويوفقنى، ويحول بينى وبين بقية المعاصى برحمته.

ولو لم يكن الأمر على ما قلنا لما صحت صلاة كل فاسق ولا صومه ولا زكاته ولا حجه ولا شيء من الطاعات، بأن يقال له: أنت فاسق خارج من طاعة الله بفسقك، مخالف لأمره، فعبادتك هذه لغير الله تعالى، فإن زعمت أنها لله عز وجل فاترك الفسق، فإن أمر الله فيه واحد ولا يتصور أن تقصد بصلاتك التقرب إلى الله ما لم تتقرب بترك الفسق.

وهذا محال لا يقال، فما هذا إلا بمثابة من عليه ديناران لرجلين وهو قادر على الأداء إليهما، فأدى أحد الدينارين إلى أحدهما وجحد الآخر، وحلف عليه مع علمه ذلك وتحققه له، فلا شك أن ذمته بريئة مما قد أدى ومشتغلة بما جحد وأبى.

فكذلك من أطاع الله تعالى فى بعض أوامره مطيع له بطاعته، وإذا عصاه فى بعض نواهيه عاص له بمعصية فهو مؤمن ملىء ناقص الإيمان طائع بطاعته عاص مخالف له بمخالفته، وهذا هو دأب كل مخلط فى أمر دينه إلى أن يبلغ إلى حالة يزول هواه، فتنقطع عنه جميع المعاصى إلا من شاء الله أن يقضى عليه بها، إذ لا معصوم، ويتوب الله على من تاب، ويتفضل بالرحمة على من أناب.

(فصل: في ذكر الأخبار والآثار الواردة في التوبة)

قال جابر بن عبد الله رضى الله عنهما: «خطبنا رسول الله على يوم الجمعة فقال: أيها الناس توبوا إلى الله قبل أن تموتوا، وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشغلوا، وصلوا الذى بينكم وبين ربكم تسعدوا، وأكثروا الصدقة ترزقوا، وأمروا بالمعروف تحصنوا، وانهوا عن المنكر تنصروا»(١).

وكان النبى ﷺ كثيرًا ما يقول: «اللهم اغفر لى وتب على إنك أنت التواب الرحيم» (٢).

⁽١) الترغيب والترهيب ٤/ ٢٥٢، وإرواء الغليل ٣/ ٥٠.

⁽Y) Toak Y/VF e AR.

وقال على الله الله الله الأرض قال: وعزتك وجلالك لا أزال أغوى ابن آدم ما دام الروح في جسده، فقال الرب: وعزتى وجلالي لا أمنعه التوبة ما لم يتغرغر بنفسه (١).

وعن محمد بن عبد الله السلمى رحمه الله أنه قال: جلست إلى نفر من أصحاب رسول الله عليه اله عليه الله على الله عليه الله على الله ع

وقال آخر: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من تاب قبل الغرغرة تاب الله عليه» (٣٠).

وعن محمد بن مطرف رحمه الله أنه قال: يقول الله تعالى: ويح ابن آدم يذنب الذنب فيستغفرنى فأغفر له، ثم يعود فأغفر له، ويحه لا هو يترك ذنبه ولا هو ييأس من رحمتى، أشهدكم أنى قد غفرت له.

وقال أنس رضى الله عنه: كان رسول الله على وصحابت بعدما أنزلت ﴿وأن استغفروا ربكم ثم توبوا إليه ﴿ [هود: ٣] يستغفرون كل يوم مائة مرة ويقولون: نستغفر الله ونتوب إليه.

وقال الحسن رحمه الله: لا تتمنى المغفرة بغير التوبة ولا تتمنى الثواب بغير العمل، لأن الغرة بالله أن تتمادى فى سخطه، وتترك العمل بما يرضيه، وتتمنى عليه المغفرة، فتغرك الأمانى، حتى يحل بك أمره، أما سمعته يقول: ﴿وغرتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وغركم بالله الغرور﴾ [الحديد: ١٤]، وقال الله تعالى: ﴿وإنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحًا ثم اهتدى اله: ١٨]، وقال عن وجل: ﴿ورحمتى وسعت كل شىء

⁽١) المغنى عن حمل الأسفار ٣/ ٣٣، والطبراني ٨/ ٢٤٥، والمجمع ٨/ ١١٩.

⁽Y) feat 7/073.

⁽٣) الحاكم ٢٥٨/٤، وينحوه: الخطيب ٨/٣١٧.

⁽٤) تاريخ أصفهان ٢/ ١٩، وينحوه: المجمع ١٠٠/١٠.

فسأكتبها للذين يتقون ويؤتون الزكاة والذين هم بآياتنا يؤمنون الاعراف:١٥٦].

فالطمع فى الرحمة والجنة من غير توبة وغير تقوى حمق وجهل وغرور لأنهسما مقيدتان بهاتين الآيتين.

وقال ﷺ: «إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه بأصل جبل يخاف أن يقع عليه، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب وقع على أنفه، فقال به هكذا فطار (١٠).

وقال ﷺ: «إن العبد ليذنب الذنب فيدخله الجنة، فقالوا: يا نبى الله وكيف يدخله الجنة؟ قال: يكون الذنب نصب عينه يستغفر منه ويندم عليه حتى يدخله الجنة» (٢).

وقال ﷺ: «لم أر شيئًا أحسن طلبًا ولا أسرع إدراكًا من حسنة حديثة لذنب قديم ﴿إِن الحسنات يَدْهِبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين﴾ [مرد: ١١٤]» (٣).

وقال ﷺ: "إذا أذنب العبد ذنبًا كانت نكتة سوداء في قلبه، فإذا تاب وفزع واستغفر صفا قلبه منها، وإذا لم يتب ولم ينزع ولم يستغفر كان الذنب على الذنب والسواد على السواد حتى يعمى القلب فيموت، فذلك قوله عز وجل: ﴿كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون﴾ [المطنفين: ١٤]»(٤).

وقال ﷺ: «ترك الخطيئة أهون من طلب التوبة فاغتنم غفلة المنية».

قال: وكان آدم بن زياد رحمه الله يقول: لينزلن أحدكم نفسه أنه قد حضره الموت، فاستقال ربه فأقاله، فليعمل بطاعة الله.

قيل: أوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: اتق أن آخذك على غرة فستلقاني بلا حجة.

ودخل بعض الصالحين على عبد الملك بن مروان، فقال له: عظنى، فقال: هل أنت على استعداد لحلول الموت إن أتاك؟ قال: لا.

قال: فهل أنت مجمع على التحول عن هذه الحالة إلى حالة ترضاها؟ قال: لا.

قال: فهل بعد الموت دار فيها مستعتب؟ قال: لا.

⁽١) شرح السنة ٥/ ٨٦.

⁽٢) ابن المبارك (٥٢)، والكنز (١٠١٨)، والإتحاف ٨/ ٢٤٥.

⁽٣) الطبراني ١٢/ ١٧٤، والمجمع ٧/ ٣٩.

⁽٤) الكنز (۱۲۸۸)، والطبرى ٣٠/ ٢٢، والحاكم ١/٥.

قال: فهل تأمن الموت أن يأتيك على غرة؟ قال: لا.

قال: ما رأيت مثل هذه الخصال يرضى بها عاقل.

وقال النبي ﷺ: «الندم توبة»(١).

وقال ﷺ: «من أذنب ذنبًا ثم ندم عليه فهو كفارته» (٢).

وقال الحسن رحمه الله: التوبة على أربع: دعاء، ثم استخفار باللسان، وندم بالقلب، وتركُّ بالجوارح، وإضمار ألا يعود.

وقال: التوبة النَّصوح: أن يتوب ثم لا يرجع فيما تاب منه.

وقال ﷺ: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له، والمستغفر من الذنب وهو مقيم عليه، كالمستهزىء بربه، وإن الرجل إذا قال: أستغفرك وأتوب إليك، ثم عاد ثم قالها ثم عاد ثلاث مرات كتبت في الرابعة من الكبائر» (٣).

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: كن وصى نفسك ولا تجعل الرجال أوصياءك، كيف تلومهم أن يضيعوا وصيتك وقد ضيعتها في حياتك؟

وأنشد بعضهم يقول:

تمتع إنما الدنيا متاع وإن دوامها لا يستطاع وقدم ما ملكت وأنت حى أمير فيه متبع مطاع ولا يغررك من توصى إليه فقصر وصية المرء الضياع

وقال آخر:

إذا ما كنت متخداً وصياً فكن فيما ملكت وصى نفسك ستحصد ما زرعت غداً وتجنى إذا وضع الحساب ثمار غرسك

(فصل آخر: في ذلك)

عن أبى أمامة الباهلى رضى الله عنه قال: «إن الرجل موكل به ملكان أحدهما عن يمينه والثانى عن شماله، صاحب اليمين أمير على صاحب الشمال، فإذا عمل العبد

⁽١) ابن ماجه (٤٢٥٢)، وأحمد ٢٧٦/١، والبيهقي ١٠٤/١، والحاكم ٢٤٣/٤.

⁽٢) بنحوه: الحاكم ٤/ ٢٤٢، وصححه على شرط الشيخين ووافقه اللهبي.

⁽٣) ابن ماجه (٤٢٥٠)، والبيهقي ١/٤٥٠، والكنز (١٠١٤٩).

حسنة كتب له صاحب اليمين عشرًا، فإذا عمل سيئة فأراد صاحب الشمال أن يكتبها قال صاحب اليمين أمسك عنه فيمسك عنه ست ساعات من النهار أو سبعًا، فإن استغفر الله تعالى منها لم يكتب عليه شيئًا، وإن لم يستغفر كتب عليه سيئة واحدة».

وفى لفظ آخر: «إن العبد إذا أذنب لم يكتب عليه حتى يذنب ذنبًا آخر فإذا اجتمعت عليه خمسة من الذنوب فإذا عمل حسنة واحدة كتب له خمس حسنات وجعل الخمس بإزاء خمس سيئات، فيصيح عند ذلك إبليس لعنه الله ويقول: كيف لى أن أستطيع على ابن آدم فإنى وإن اجتهدت عليه يبطل بحسنة واحدة جميع جهدى».

وروى يونس عن الحسن رضى الله عنه عن النبى على قال: «ليس من عبد إلا عليه ملكان، وصاحب اليمين أمير على صاحب الشمال، فإذا عمل العبد السيئة قال له صاحب الشمال: أكتبها؟ فيقول له صاحب اليمين: دعه حتى يعمل خمس سيئات، فإذا عمل خمس سيئات، قال صاحب الشمال أكتبها؟ فيقول صاحب اليمين: دعه حتى يعمل حسنة، فإذا عمل حسنة، قال له صاحب اليمين: قد أخبرنا بأن الحسنة بعشر أمثالها، فتعال نمحو خمسًا بخمس ونثبت له خمسًا من الحسنات، قال: فيصيح الشيطان عند ذلك فيقول: متى أدرك ابن آدم (١).

وهذه الأحاديث موافقة لقوله عز وجل: ﴿وإني لغفار لمن تـاب وآمن وعمل صالحًا ثم اهتدى﴾ [طه: ٨٢].

قال على بن أبى طالب كرّم الله وجهه: «مكتوب حول العرش قبل آدم بأربعة آلاف عام ﴿وإنى لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحًا ثم اهتدى﴾ [طه: ٨٦].

وموافقة لقوله تعالى: ﴿إِن الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين﴾ [مود: ١١٤].

وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: إذا تاب العبد وتاب الله عليه أنسى الله تعالى حفظته ما كان قد عمل من مساوى، عمله، وأنسى جوارحه ما عملت من الخطايا، وأنسى مقامه من الأرض، وأنسى مقامه من السماء فيجىء يوم القيامة وليس عليه شيء شهيد عليه»(٢).

⁽١) ينحوه: الدر المنثور ٦/٤، والكنز ١٠١٢ - ١، والطبرى ٧/ ٢٢٥.

⁽٢) بنحوه: الكنز (١٠١٧٩)، والترغيب ٤/ ٩٤، وابن عساكر ٤/ ٢٨٦.

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: «التائب من الذنب كمن لا ذنب له. . . »(١) وفي لفظ «ولو عاد في اليوم سبعين مرة».

وقال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه: «من قال: أستغفر الله العظيم الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب إليه، ثلاث مرات، غفر له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر».

وعن ابن مسعود رضى الله عنه أنه قال: «ينظر الإنسان في كتابه يوم القيامة فيرى في أوله المعاصى وفي آخره الحسنات، فإذا رجع إلى أول الكتاب رأى كل ذلك حسنات، وذلك قوله تعالى: ﴿فَأُولَٰ عَبِدُلُ اللهُ سَيْئًاتُهُم حَسَنَاتُ﴾ [الفرقان: ٧٠].

وهذا هو في حق التائب الذي ختم الله له بالتوبة والإنابة.

وقيال بعض السلف: إن العبد إذا تاب من الذنوب صيارت الذنوب الماضية كلها حسنات.

ولهذا قال ابن مسعود رضى الله عنه: وليتمنين أناس يوم القيامة أن تكثر سيئاتهم، وإنما قال ذلك لما ذكر الله تعالى من تبديل السيئات بالحسنات لمن يشاء من عباده.

وروى عن الحسن البصرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «لو أخطأ أحدكم حتى يملأ ما بين السماء والأرض ثم تاب، تاب الله عليه» (٢).

ولهـذا جاء في الخبر: «يا ابن آدم لو لقيتني بقراب الأرض ذنوبًا لقيتك بقرابها مغفرة» (٣).

(فصل آخر: في ذلك)

وروى أن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه مر ذات يوم فى موضع من نواحى الكوفة، وإذا الفساق قد اجتمعوا فى دار رجل منهم وهم يشربون الخمر، ومعهم مغن يقال له زاذان كان يضرب بالعود ويغنى بصوت حسن، فلما سمع ذلك عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: ما أحسن هذا الصوت لو كان بقراءة كتاب الله تعالى كان أحسن، وجعل رداءه على رأسه ومضى، فسمع ذلك الصوت زاذان، فقال: من هذا؟

⁽١) ابن ماجه (٤٢٥٠)، والبيهقى ١٥٤/١، والكنز (١٠١٤٩).

⁽٢) ابن ماجه (٢٤٨٤)، وأحمد ٣/ ٢٣٨.

⁽٣) الترمذي (٣٥٤٠)، والدارمي ٢/ ٣٢٢، وأحمد ٥/ ١٧٢.

قالوا: كان عبد الله بن مسعود صاحب رسول الله على قال: وأيش قال؟ قالوا: قال: ما أحسن هذا الصوت لو كان بقراءة القرآن كان أحسن، فدخلت الهيبة قلبه، فقام فضرب بالعود على الأرض فكسره، ثم أسرع حتى أدركه وجعل المنديل في عنق نفسه وجعل يبكى بين يدى عبد لله فاعتنقه عبد الله وجعل يبكى كل واحد منهما، ثم قال عبد الله رضى الله عنه: كيف لا أحب من قد أحبه الله؟ فتاب من ضربه بالعود، وجعل يلازم عبد الله حتى تعلم القرآن وأخذ الحظ الوافر من العلم حتى صار إمامًا في العلم، وقد جاء في كثير من الأخبار روى زاذان عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه، وروى زاذان عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه، وروى زاذان عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه،

وفي الإسرائيليات مروى أنه كانت امرأة بغية مغنية مفتنة للناس بجمالها، وكان باب دارها أبدًا مفتوحًا وهي قاعدة على السرير بحذاء الباب فكل من مر بها ونظر إليها افتتن بها واحتاج إلى عـشرة دنانير أو أكثر من ذلك حتى تأذن له بالدخول عليـها، فمر على بابها ذات يوم عابد من عباد بني إسرائيل فوقع بصره عليها في الدار وهي قاعدة على السرير فافتتن بها وجعل يجادل نفسسه حتى أنه يدعو الله تعالى أن يزول ذلك عن قلبه، فلم يزل ذلك عن نفسه، ولم يملك نفسه حتى باع قماشًا كان له، فجمع من الدنانير ما يحتاج إليه، فجاء إلى بابها فأمرته أن يسلم الذهب إلى وكيل لها وواعدته لمجيئه، فجاء إليها لذلك الوعد وقد تزينت وجلست في بيتها على سريرها، فدخل عليها العابد وجلس معها على السرير، فلما مد يديه إليها وانبسط معها، تداركه الله برحمته ببركة عبادته المتقدمة، فوقع في قلبه أن الله تعالى يراني في هذه الحالة من فوق عرشه، وأنا في الحرام وقد حبط عملي كله، فوقعت الهيبة في قلبه، فارتعد في نفسه، وتغير لونه، أنظرت إليه المرأة فرأته متغير اللون، فقالت له: أيش أصابك يا رجل؟ فقال: إنى أخاف الله ربي، فأذنى لي بالخروج، فقالت له: ويحلك إن كثيرًا من الناس يتمنون الذي وجدته فأيش هذا الذي أنت فيه؟ فقال: إني أخاف الله جل ثناؤه وإن المال الذي دفعته إلى وكيلك هو لك حلال، فأذنى لي بالخروج، فقالت له: كأنك لم تعمل هذا العمل قط؟ قال: لا، فقالت لــه: من أين أنت وما اسمك؟ فأخبرها أنه من قسرية كذا واسمه كسذا، فأذنت له بالخروج من عندها، فخرج وهو يدعو بالويل والثبور ويبكى على نفسه، فوقعت الهيبة في قلب المرأة ببركة ذلك العابد، فقالت في نفسها: إن هذا الرجل أول ذنب أذنب فدخل عليه من الخوف ما دخل، وإنى قد أذنبت منذ كذا وكذا سنة،

وإن ربه الذى خاف منه هو ربى، فينبغى أن يكون خوفى أشد من خوف، فتابت إلى الله وغلقت الباب على الناس ولبست ثيابًا خلقًا وأقبلت على العبادة، فكانت فى عبادتها ما شاء الله تعالى، فقالت فى نفسها: إنى لو انتهيت إلى ذلك الرجل لعله يتزوجنى، فأكون عنده وأتعلم منه أمر دينى ويكون عونًا لى على عبادة ربى، فتجهزت وحملت من الأموال والخدم ما شاء الله، وانتهت إلى تلك القرية وسألت عنه، فأخبروا العابد أنه قدمت امرأة تسأل عنك، فخرج العابد إليها، فلما رأته المرأة كشفت عن وجهها لكى يعرفها، فلما رآها العابد وعرف وجهها وتذكر الأمر الذى كان بينه وبينها صاح صيحة فخرجت روحه.

فبقيت المرأة حزينة وقالت فى نفسها: إنى خرجت لأجله وقد مات فهل له أحد من أقربائه يحتاج إلى امرأة، فقالوا لها: لـه أخ صالح لكنه معسر لا مال له، فقالت: لا بأس به، فإن لى مالاً يكفينا، فجاء أخوه فـتزوج بها، فولدت له سبعًا من البنين (كلهم صاروا أنبياء فى بنى إسرائيل).

فانظر إلى بركة الصدق والطاعة وحسن النية كيف هدى الله زاذان بعبد الله بن مسعود لما كان صادقًا حسن السريرة فلا يصلح بك الفاسد حتى تكون أنت صالحًا فى ذات نفسك، خائفًا لربك إذا خلوت، مخلصًا له إذا خالطت، غير مراء للخلق فى حركاتك وسكناتك، موحدًا لله عز وجل فى ذلك كله، فحينشذ يزاد فى توفيقك وتسديدك وتحفظ عن الهوى والإغواء من شياطين الجن والإنس والمنكرات كلها والفساق والبدع والضلالات أجمع، فزال بك المنكر من غير تكلف، ومن غير أن يصير المعروف منكرًا، كما هو فى زماننا، يمنكر أحدهم منكرًا واحدًا فيتفرع منه منكرات جمة وفاسد عظيم من السب والقذف والضرب والكسر وتخريق الشياب وإفساد الأموال، وكل ذلك لقلة صدقهم ونقصان إيمانهم ويقينهم وغلبة أهويتهم عليهم. فالمنكر فيهم بعد وفرض إزالته متوجه عليهم وبأنفسهم شغل طويل وهم ينكرون على الغير فيتركون الفرض العين ويتعلقون بالفرض على الكفاية، ويتركون ما يعنيهم ويشتغلون بما لا يعنيهم، قال النبي عليه «من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه» (۱).

من أراد أن يزول به المنكر بسرعة، فعليه بالإنكار على نفسه والوعظ لها، ومنعها

⁽١) أحمد ١/ ٢٠، ومجمع الزوائد ٨/ ١٨، والكنز ٣/ ٨٢٩١.

وفطمها عن المعاصى ما ظهر منها وما بطن، فإذا تطهر من ذلك كله حينئذ اشتغل بغيره، فزال به المنكر بأحسن ما يكون من الوجوه، كما زال فى حق عبد الله بن مسعود رضى الله عنه.

وانظر إلى بركة العبادة والصدق أيضًا في حق العبابد كيف نجاه الله من البغية وارتكاب الكبيرة ﴿كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين﴾ [يوسف: ٢٤].

فالله تعالى حال بينه وبين تلك الفاحشة لما تقدم له من الصدق في الخلوات وحسن الطاعة فيما سلف من الأيام والساعات، ثم كيف نجى الله تعالى تلك البغية ببركة العابد، ثم كيف نالت بركته أخاه، فأزال الله فقره وجهده، وزوجه بأحسن النساء، وأغناه ورزقه من حيث لا يحتسب، وجعله أبا الأنبياء السبعة، وجعلها أمهم عليهم السلام.

فالخير كله في الطاعة والشر كله في المعصية، فلا كانت المعصية ولا كنا إذا كنا من أهلها.

(فصل) وإنما تعرف توبة التائب في أربعة أشياء:

أحدها: أن يملك لسانه من الفضول والغيبة والنميمة والكذب.

والثاني: ألا يرى لأحد في قلبه حسدًا ولا عداوة.

والثالث: أن يفارق إخوان السوء، فإنهم هم الذين يحملونه على رد هذا القصد ويشوشون عليه صحة هذا العزم، ولا يتم له ذلك إلا بالمواظبة على المشاهدة التى تزيد بها رغبته في التوبة، وتوفر دواعيه على إتمام ما عزم عليها مما يقوى خوفه ورجاء، فعند ذلك تنحل من قلبه عقد الإصرار على ما هي عليه من قبيح الأفعال، فيقف عن تعاطى المحظورات، ويكبح لجام نفسه عن متابعة الشهوات فيفارق الزلة في الحال، ويبرم العزيمة على ألا يعود إلى مثلها في الاستقبال.

والرابع: أن يكون مستعداً للموت نادماً مستغفراً لما سلف من ذنوبه مجتهداً في طاعة ربه.

وقيل: علامة أنه مقبول التوبة أربعة أشياء:

أولها: أن ينقطع عن أصحاب الفسق ويريهم هيبته من نفسه، ويخالط الصالحين.

والثاني: أن يكون منقطعًا عن كل ذنب مقبلاً على جميع الطاعات.

والثالث: أن يذهب فرح الدنيا من قلبه، ويرى حزن الآخرة دائمًا في قلبه.

والرابع: أن يرى نفسه فارغًا عما ضمن الله له، يعنى الرزق، مشتغلاً بما أمر الله به.

فإذا وجدت فيه هذه العلامات كان من الذين قال الله تعالى فى حقهم: ﴿إِن اللهِ يَعَالَى فَى حقهم: ﴿إِن اللهِ يَحْب المتطهرين﴾ [البقرة: ٢٢٢].

ووجب له على الناس أربعة أشياء:

أولها: أن يحبّوه لأن الله قد أحبه.

والثاني: أن يحفظوه بالدعاء على أن يثبته الله تعالى على التوبة.

والثالث: ألا يعيروه بما سلف من ذنوبه لما روى عن النبى على أنه قال: "من عير مؤمنًا بفاحشة فهو كفارة لها، وكان حقًا على الله تعالى أن يوقعه فيها، ومن عير مؤمنًا بجريرة لم يخرج من الدنيا حتى يركبها ويفتضح بها»(١).

ولأن المؤمن لا يقصد الوقوع فى الذنب ولا يتعمده ولا يعتقده دينًا يتدين به، وإنما يكون ذلك فيه بتزيين الشيطان وفرط ضراوة الشهوة وشدة الشبق وتراكم الغفلة والغرة، قال الله تعالى: ﴿وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان﴾ [الحجرات: ٧].

فقد أخبر أنه بغض إلى المؤمنين المعصية، فلا يجوز أن يعير بها إذا تاب وأناب، بل يدعى له بالثبات على التوبة والتوفيق والحفظ.

والرابع: أن يجالسوه ويذاكروه ويعينوه.

ويكرمه الله تعالى أيضًا بأربع كرامات:

أحدها: أن يخرجه من الذنوب كأنه لم يذنب قط.

والثانية: يحبه الله تعالى.

والثالثة: ألا يسلط عليه الشيطان ويحفظه منه.

والرابعة: أن يؤمنه من الخوف قبل أن يخرجه من الدنيا لأنه عز وجل قال: ﴿تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون﴾ [نصلت: ٣٠].

⁽١) بنحوه: الترمذي (٢٥٠٥)، والترغيب ٣/ ٣١٠، والضعيفة (١٧٨).

﴿ (فصل: في ذَكِر القاويل شيوخ الطريقة في التوبة)

قال أبو على الدقاق رحمه الله: التوبة غلى ثلاثة أقسام:

أولها: التوبة، وأوسطها: الإنابة، وآخرها: الأوبة.

فالتوية بداية والإنابة واسطة والأوبة نهاية. فإن من تاب لخوف العقوبة كان صاحب توبة، ومن تاب طمعًا في الثواب أو رهبة من العقاب كان صاحب إنابة، ومن تاب مراعة للأمر لا لرغبة في الثواب أو رهبة من العقاب كان صاحب أوبة.

وقيل أيضًا: التوبة: صفة المؤمنين، قيال الله تعالى: ﴿وتوبوا إلى الله جميعًا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون﴾ [النور: ٣١].

والإنابة: صفة الأولياء المقربين، قال الله تعالى: ﴿وجاء بقلب منيب﴾ [ق:٣٣].

والأوبة: صفة الأنبياء والمرسلين، قال الله عنز وجل: ﴿نعم العبد إنه أواب﴾ [ص: ٣٠، ٤٤].

وقال الجنيد رحمه الله تعالى: التوبة على ثلاثة معان:

الأول: يندم.

والثاني: يعزم على ترك المعاودة لما نهى الله عنه.

والثالث: يسعى في أداء المظالم.

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله: التوبة ترك التسويف.

وقال الجنيد: سمعت الحارث يقول: «ما قلت قط اللهم إنسى أسألك التوبة، ولكنى أقول: أسألك شهوة التوبة.

وقال الجنيد: دخلت على السرى رحمه الله يومًا فرأيته متغيرًا، فقلت له: ما لك؟ فقال: دخل على شاب فسألنى عن التوبة، فقلت له: ألاً تنسى ذنبك، فعارضنى وقال: بل التوبة أن تنسى ذنبك، فقلت: إن الأمر عندى على ما قاله الشاب، فقال: لِم؟ قلت: لأنى إذا كنت في حال الجفاء فنقلنى إلى حال الوفاء، فلكر الجفاء في حال الصفاء جفاء، فسكت.

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله: التوبة ألا تنسى ذنبك.

وقال الجنيد رحمه الله حين سئل عن التوبة: هي أن تنسى ذنبك.

وتكلم أبو نصر السراج رحمه الله في المقالتين فقال: أشار سهل إلى أحوال المريدين

والمتعرضين تارة لهم وتارة عليهم.

فأما الجنيد فإنه أشار إلى توبة المحققين، فلا يذكرون ذنوبهم مما غلب على قلوبهم من عظمة الله تعالى ودوام ذكره.

وقال: وهو مثل ما سئل رويم عن التوبة فقال: التوبة من التوبة.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله: توبة العوام من الذنوب وتوبة الخواص من الغفلة.

وقال أبو الحسين النورى رحمه الله: التوبة أن نتوب من كل شيء سوى الله عز وجل.

قال عبد الله بن على بن محمد التميمي رحمهم الله: شتان بين تائب يتوب من الزلات، وتائب يتوب من رؤية الحسنات.

وقال أبو بكر الواسطى رحمه الله: التوبة النصوح ألا يبقى عملى صاحبها أثر من المعصية سرًا ولا جهرًا، ومن كانت توبته نصوحًا لا يبالى كيف أمسى وأصبح.

وقال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله فى مناجاته: إلهى لا أقول تبت ولا أعود لما أعرف من خلقى، ثم إنى أقول لا أعود أعرف من خلقى، ثم إنى أقول لا أعود لعلى أموت قبل أن أعود.

وقال ذو النون رحمه الله: الاستغفار من غير إقلاع توبة الكذابين.

وقال أيضًا رحمه الله: حقيقة التوبة أن تضيق عليك الأرض بما رحبت ثم تضيق عليك نفسك كما أخبر الله تعالى في كتابه العزيز ﴿حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه ثم تاب عليهم ليتوبوا﴾ [التوبة: ١١٨].

وقال ابن عطاء رحمه الله: التوبة توبتان: توبة الإنابة، وتوبة الاستجابة.

فتوبة الإنابة: أن يتوب العبد خوفًا من عقوبته، وتوبة الاستجابة: أن يتوب حياء من كرمه.

وقال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله: زلة واحدة بعد التوبة أقبح من سبعين قبلها. وقال أبو عمرو الأنماطى رحمه الله: ركب على بن عيسى الوزير فى موكب عظيم فجعل الغرباء يقولون: من هذا؟ فقالت امرأة قائمة على الطريق إلى متى تقولون من هذا؟ هذا؟ هذا عبد سقط من عين الله فأبلاه الله بما ترون، فسمع على بن عيسى ذلك، فرجع إلى منزله واستعفى من الوزارة، وذهب إلى مكة وجاور بها إلى أن مات.

مجلس: فى قوله تعالى: ﴿ إِن أَكْرِمُكُم عند الله أَتقاكم ﴾ [الحجرات: ١٣]

اختلف العلماء رحمهم الله في معنى التقوى وحقيقة المتقى.

فالمنقول عن النبى ﷺ أنه قال: «جماع التقوى فى قوله عز وجل: ﴿إِن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون﴾ [النحل: ٩٠].

وقال ابن عباس رضى الله عنهما: المتقى الذى يتقى الشرك والكبائر والفواحش. وقال ابن عمر رضى الله عنهما: التقوى ألا ترى نفسك خيرًا من أحد.

وقال الحسن رحمه الله: المتقى هو الذي يقول لكل من رآه هذا خير مني.

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لكعب الأحبار: حدثنى عن التقوى، قال: هل أخذت طريقًا ذا شوك؟ قال: نعم، قال: فما عملت فيه؟ فقال: حذرت وشمرت، قال كعب: كذلك التقوى.

فنظمه الشاعر:

خل الذنوب صغیرها وکبیرها فهو التقی واصنع کماش فوق أر ض الشوك یحذر ما یری لا تحقرن صغیرة إن الجبال من الحصی

وقال عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى: ليس التقى صيام النهار وقيام الليل والتخليط فيما بين ذلك، ولكن التقوى ترك ما حرم الله وأداء ما افترض الله، فما رزق الله بعد ذلك فهو خير إلى خير.

وقيل لطلق بن حبسيب: أجمل لنا التقوى، فقال: التقوى عمل بطاعة الله على نور من الله رجاء لثواب الله حياء من الله.

وقيل: التقوى: ترك معصية الله على نور من الله مخافة عقاب الله.

وقال بكر بن عبد الله رحمه الله: لا يكون الرجل تقيًا حتى يكون نقى المطعم وتقى المغضب.

وقال عمر بن عبد العزيز أيضًا رحمه الله: المتقى ملجم كالمحرم في الحرم.

وقال شهر بن حوشب رحمه الله: المتقى الذى يترك ما لا بأس به حذرًا من الوقوع فيما فيه بأس.

وقال سفيان الثورى وفضيل رحمهما الله: هو الذي يحب للناس ما يحب لنفسه.

وقال الجنيد بن محمد: ليس المتقى الذى يحب للناس ما يحب لنفسه، إنما المتقى الذى يحب للناس أكثر مما يحب لنفسه، أتدرون ما وقع لأستاذى سرى السقطى رحمه الله؟ سلم عليه ذات يوم صديق له، فرد عليه السلام وهو عابس لم يتبشش له، فقلت له فى ذلك، فقال: بلغنى أن المرء المسلم إذا سلم على أخيه ورد عليه أخوه قسمت بينهما مائة رحمة تسعون منها لأبشهما وعشرة للآخره فأحببت أن يكون له التسعون.

وقال محمد بن على الترمذي رحمه الله: هو الذي لا خصم له.

وقال سرى السقطى رحمه الله: هو الذي يبغض نفسه.

وقال الشبلي رحمه الله: هو الذي يتقى ما دون الله.

قال الناطق الصادق:

ألا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لا محالة زائل وقال محمد بن خفيف رحمه الله: التقوى مجانبة كل ما يبعدك عن الله.

وقال القاسم بن القاسم رحمه الله: هو المحافظة على آداب الشريعة.

وقال الثوري رحمه الله: هو الذي يتقى الدنيا وآفاتها.

وقال أبو يزيد رحمه الله: هو التورع عن جميع الشبهات.

وقال أيضًا: المتقى من إذا قال قال لله، وإذا سكت سكت لله، وإذا ذكر ذكر لله.

وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: لا يكون العبد من المتقين حتى يأمنه عدوه كما يأمنه صديقه.

وقال سهل رحمه الله: المتقى من تبرأ من حوله وقوته.

وقيل: التقوى ألا يراك الله حيث نهاك، ولا يفقدك حيث أمرك.

وقيل: هو الاقتداء بالنبي عَلَيْة.

وقيل: هو أن تتقى بقلبك من الغفلات، وبنفسك من الشهوات، وبحلقك من

اللذات، وبجوارحك من السيئات، فحينشذ يرجى لك الوصول إلى رب الأرض والسموات.

وقال أبو القاسم رحمه الله: هي حسن الخلق.

وقال بعضهم: يستدل على تقوى الرجل بثلاث: بحسن التوكل فيما لم ينل، وحسن الرضا فيما قد نال، وحسن الصبر على ما فات .

وقيل: المتقى هو الذي يتقى متابعة هواه.

وقال مالك رحمه الله: حدثنى وهب بن كيسان أن بعض فقهاء أهل المدينة كتب إلى عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما: إن لأهل التقوى علامات يعرفون بها: الصبر على البلاء، والرضا بالقضاء، والشكر عند النعماء، والتذلل لأحكام القرآن.

وقال ميمون بن مهران رحمه الله: لا يكون الرجل تقيًا حتى يكون أشد محاسبة لنفسه من الشريك الشحيح والسلطان الجائر.

وقال أبو تراب رحمه الله: بين يدى التقوى خمس عقبات من لا يجاوزها لا ينالها وهي: اختيار الشدة على النعمة، واختيار القوة على الفضول، واختيار الذل على العز، واختيار الجهد على الراحة، واختيار الموت على الحياة.

وقال بعضهم: لا يبلغ الرجل سنام التقوى إلا إذا كان بحيث لو جعل ما في قلبه على طبق فطاف به في السوق لم يستح من شيء مما عليه.

وقيل: التقوى أن تزين سرك للحق كما تزين علانيتك للخلق.

وقال أبو الدرداء رضى الله عنه:

يريد المرء أن يعطى مناه ويأبى الله إلا ما أرادا يقول المرء فائدتى ومالى وتقوى الله أفضل ما استفادا

عن مجاهد عن أبى سمعيد الخدرى رضى الله عنه قمال: «جاء رجل إلى رسول الله عنه معال: الله فهانه جامع كل خمير، عليك بتمقوى الله فهانه جامع كل خمير، وعليك بالجهاد فإنه رهبانية الإسلام، وعليك بذكر الله فإنه نور لك»(١).

وعن ابن هرمز نافع بن هرمز رحمه الله قال: سمعت أنسًا رضى الله عنه يقول:

⁽١) الدر المنثور ٦/ ٩٩، والكنز (٤٣٤٣٧)، ومجمع الزوائد ٤/ ٢١٥.

«قيل يا محمد مَنْ آل محمد؟ قال: كل تقى» فالتقوى جماع الخيرات.

وحقيقة الاتقاء: التحرر بطاعة الله عز وجل عن عقوبته: يقال: اتقى فلان بترسه.

وأصل التقوى: اتقاء الشرك، ثم بعده اتقاء المعاصى والسيئات، ثم بعده اتقاء الشبهات، ثم يدع بعده الفضلات.

وجاء فى تفسير قوله تعالى: ﴿اتقوا الله حق تقاته﴾ [آل عمران:١٠٢] هو أن يطاع فلا يعصى، ويذكر فلا ينسى، ويشكر فلا يكفر.

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله: لا معين إلا الله، ولا دليل إلا رسول الله، ولا زاد إلا التقوى، ولا عمل إلا الصبر عليه.

وقال الكتاني رحمه الله: قسمت الدنيا على البلوى، وقسمت الجنة على التقوى، ومن لم يحكم بينه وبين الله التقوى والمراقبة لم يصل إلى الكشف والمشاهدة.

وقال النصرأباذى أيضًا: من لزم التقوى اشتاق إلى مفارقة الدنيا، لأن الله تعالى يقول: ﴿وللدار الآخرة خير للذين يتقون﴾ [الانعام: ٣٢].

وقال بعضهم: من تحقق في التقوى هون الله على قلبه الإعراض عن الدنيا.

وقال أبو عبد الله الروذبارى: التقوى مجانبة ما يبعدك عن الله تعالى.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله تعالى: التقى من لا يدنس ظاهره بالمعارضات، ولا باطنه بالغلالات، ويكون واقفًا مع الله تعالى موقف الاتفاق.

وقال ابن عطية رحمه الله تعالى: للمتقى ظاهر وباطن، فظاهره محافظة الحدود، وباطنه النية والإخلاص.

وقال أيضًا ذو النون المصرى رحمه الله تعالى: لا عيش إلا مع رجال تحن قلوبهم للتقوى وترتاح بالذكر.

وقال أبو حفص رحمه الله تعالى: التقوى في الحلال المحض لا غير.

وقال أبو الحسين الزنجاني رحمه الله تعالى: من كان رأس ماله التقوى كلت الألسن عن وصف ربحه.

وقال الواسطى رحمه الله تعالى: التقوى أن يتقى من تقواه، يعنى من رؤية تقواه. وروى أن ابن سيرين رحمـه الله تعالى اشترى أربعين جبًا سمنًا فأخـرج غلامه فأرة

من جب، فسأله من أي جب من الجبات أخرجتها ؟ فقال: لا أدرى، فصبها كلها.

وروى عن بعض الأثمة أنه كان لا يجلس في ظل شجرة غريمه ويقول: جاء في الخبر «كل قرض جر نفعًا فهو ربًا»(١).

وقيل: إن أبا يزيد رحمه الله تعالى غسل ثوبًا فى الصحراء مع صاحب له، فقال لصاحبه: نعلق الشياب على جدران الكروم، فقال: لا نغرز الوتد فى جدار الناس، فقال: نعلقه على الشيجر، فقال: لا إنه يكسر الأغصان، فقال: تبسطه على الأذخر، فقال: لا إنه علف الدواب لا نستره عنها، قيل: فولى ظهره إلى الشمس والقميص على ظهره ووقف حتى جف جانبه، ثم قلبه حتى جف الجانب الآخر.

وعن إبراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى أنه قال: بت ليلة تحت صخرة بيت المقدس، فلما كان بعض الليل نزل ملكان، فقال أحدهما لصاحبه: من هاهنا؟ فقال الآخر: إبراهيم بن أدهم، فقال: ذاك الذى حط الله درجة من درجاته، فقال: لم ذلك؟ قال: لأنه اشترى بالبصرة التمر، فوقعت تمرة من تمر البقال على تمره، فقال إبراهيم: فمضيت إلى البصرة واشتريت التمر من ذلك الرجل وأوقعت تمرة على تمره، ورجعت إلى بيت المقدس ونمت تحت الصخرة، فلما كان بعض الليل إذا أنا بملكين نزلا من السماء، فقال أحدهما لصاحبه: من هاهنا؟ قال الآخر: إبراهيم بن أدهم، فقال: ذاك الذى رد الشيء إلى مكانه ورفعت درجته.

وقيل: التقوى على وجوه: تقوى العامة: ترك الشرك بالخالق، وتقوى الخاصة: ترك الهوى بترك المعاصى ومخالفة النفس فى سائر الأحوال، وتقوى خاص الخاص من الأولياء: ترك الإرادة فى الأشياء والتجرد فى النوافل من العبادات والتعلق بالأسباب، والركون إلى ما سوى المولى، ولزوم الحال والمقام، وامتثال الأمر فى جميع ذلك مع إحكام الفرائض.

وتقوى الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لا يتجاوزهم غيب في غيب، فهو من الله وإلى الله، يأمرهم وينهاهم، ويوفقهم ويؤدبهم ويهذبهم ويطيبهم ويطبهم ويطبهم، ويحدثهم، ويرشدهم ويهديهم، ويعطيهم ويهنيهم، ويطلعهم ويبصرهم، لا مجال للعقل في ذلك، فهم في معزل عن البشر بل عن الملائكة أجمع، إلا فيما يتعلق بالحكم

⁽١) الدر المنثور ٥/ -٣٥، والكنز (١٥٥١٦)، وإرواء الغليل ٥/ ٢٣٥.

الظاهر والأمر المبين الموضوع للأمة وعـوام المؤمنين، فإنهم يشــاركون الخلق في ذلك، وينفردون عنهم فيما سوى ذلك.

وقد يعطى بعض ذلك الكرام من الأبدال والخلص من الأولياء، فتقصر عباراتهم عن ذكر ذلك، فلا تظهر إلى الوجود ولا تدرك بالسمع والحس إلا ما يغلب على اللسان، فتبدر من ذلك كلمة أو كلمات، ثم يتداركه الله بالسكينة والستثبيت وإسبال الستر عليه، فيستيقظ لأمره ويحفظ لسانه ويستخفر الله تعالى مما جرى، ويغير العبارة ويحسن اللفظ على وجه يعقل ويفهم، على ما هو المعهود عند الناس.

(فصل) وطريق التقوى أولاً: التخلص من مظالم العباد وحقوقهم، ثم من المعاصى الكبائر منها والصغائر، ثم الاشتخال بترك ذنوب القلب التي هي أمهات الذنوب وأصولها فمنها يتفرع ذنوب الجوارح من الرياء والنفاق والعجب والكبر والحرص والطمع والخوف من الخلق والرجاء لهم وطلب الجاه والرياسة والتقدم على أبناء جنسه، وغير ذلك مما يطول شرحه.

وإنما يقوى على جميع ذلك بمخالفة الهوى، ثم الاشتغال بترك الإرادة فلا يختار مع الله شيئًا، ولا يدبر مع تدبيره ولا يتخير عليه ولا ينص على جهة وسبب فى رزقه، ولا يعترض عليه عز وجل فى حكمه فى خلقه، بل يسلم الكل إليه، ويستسلم بين يديه، ويطرح نفسه لديه، فيصير فى يد قدرته كالطفل الرضيع فى يد ظثره ودايته، والميت فى يد غاسله، مسلوب اختياره، منزوع إرادته، فالنجاة كل النجاة فى ذلك.

فإن قال قائل: كيف الطريق إلى ذلك؟

قيل لـه: الطريق إلى ذلك بصدق اللجـاً إلى الله عز وجل، والانقطاع إلـيه، ولزوم طاعته بامتثال أوامره وانتهاء نواهيـه، والتسليم في قدره وحفظ الحال، وصيانته حدودها أبدًا.

واختلفت أقاويل الشيوخ في النجاة:

فقال الجنيد رحمه الله تعالى: ما نجا من نجا إلا بصدق اللجأ إلى الله عز وجل، قال الله عز وجل، قال الله عز وجل: ﴿وعلى الشلالة الذين خلفوا حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت وضاقت عليهم أنفسهم وظنوا أن لا ملجاً من الله إلا إليه ﴾ [التوبة:١١٨].

وقال رويم رحمه الله تعالى: ما نجا من نجا إلا بالصدق والتقوى، قال الله عز وجل:

﴿وينجى الله الذين اتقوا بمفازتهم ﴾ [الزمر: ٦١].

وقال الحريرى رحمه الله: ما نجا من نجا إلا بمراعاة الوفاء، قال الله تعالى: ﴿الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق﴾ [الرعد: ٢٠].

وقال عطاء رحمه الله تعالى: ما نجا من نجا إلا بتحقيق الحياء، قال الله تعالى: ﴿ أَلَمُ يَعِلُمُ بِأَنْ اللهِ يَرى ﴾ [العلق: ١٤].

قال بعضهم: ما نجا من نجا إلا بالحكم والقضاء السابق في علم الله عز وجل، قال الله تعالى: ﴿إِن الذين سبقت لهم منا الحسنى ﴾ [الانبياء: ١٠١].

وقال الحسن البصرى رحمه الله تعالى: ما نجا من نجا إلا بالإعراض عن الدنيا وأهلها، قال الله تعالى: ﴿إِنَّا الحياة الدنيا لعب ولهو﴾ [محمد:٣٦].

وقد ذكر النبى ﷺ: «أن حب الدنيا رأس كل خطيئة، وما تقرب المتقربون إلى الله بشيء أفضل من أداء ما افترض الله عليك...»(١).

وقال: «منذ خلقها الله تعالى ما نظر إليها».

وقال الحسن رحمه الله تعمالى: معناه ما نظر إليها بعين رحمته من مقتها فهى الحجماب العظيم، وبها يتمبين الخالص من المعيب، ولا يصح لمن بقى عليمه منها شىء الوصول إلى حلاوة مناجاته سبحانه لأنها ضد الله وضد ما يحب الله.

(فصل) وقد دعا الله عنز وجل خلقه إلى توحيده وطاعته بالوعد والوعيد والترغيب والترهيب، فحذّر وأنذر وخوّف وزجر إعذارًا إليهم وتأكيدًا للحجة عليهم.

فقال عز وجل: ﴿رسلاً مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل﴾ [النساء: ١٦٥].

وقال عز من قائل: ﴿ولو أنا أهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً فنتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى ﴿ الله: ١٣٤].

وقال تعالى في آية أخرى: ﴿وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً ﴾ [الإسراء: ١٥].

وقال تعالى: ﴿يا أيها الناس قد جاءتكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدي ورحمة للمؤمنين ﴾ [يونس: ٥٧].

⁽١) بنحوه: الإتحاف ٣/ ١٣١، والكنز ٦١١٤، والدر المنثور ٦/ ٣٤١.

وقال جل وعلا في التخويف والتحذير: ﴿ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد﴾ [آل عمران: ٣٠].

وقال تبارك وتعالى: ﴿واعلموا أَن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه ﴾ [البقرة: ٢٣٥].

وقال جلَّت عظمته: ﴿واتقوا الله واعلموا أن الله بكل شيء عليم﴾ [البقرة: ٢٣١].

وقال جلت قدرته: ﴿واتقون يا أولى الألبابِ البنرة: ١٩٧].

وقال سبحانه وتعالى: ﴿ واتقوادالله واعلموا أنكم ملاقوه ﴾ [البقرة: ٢٢٣].

وقال تعالى: ﴿واتقوا يومًا ترجعون فيه إلى الله ثم توفى كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون﴾ [البقرة: ٢٨١].

، وقال تعالى: ﴿ واتقبوا يوما لا تجزى نفس حن نفس شيئاً ولا يقبل منها عبدل ولا تنفعها شفاعة ﴾ [البترة: ١٢٣].

وقال جل جلاله: ﴿ يَا أَيُهَا: النَّاسُ اتقُوا رَبُّكُمُ وَاخْشُوا يُومًا لَا يَجْزَى وَالدَّ عَنْ وَلَدُهُ وَلا مَوْلُودُ هُو جَازَ عَنْ وَالدَّهُ شَيْئًا إِنْ وَعَدْ الله حَقَّ فَلا تَعْرَنْكُمُ الْحَيَّاةُ الدَّنِيا وَلا يَعْرَنْكُمُ بَاللهُ الْعُرُورِ ﴾ [لقمان: ٣٣].

وقال تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسِ اتَّقُوا ربِّكُم إِنْ زَلْزَلَةُ السَّاعَةُ شَيء عظيم ﴾ [الحج: ١].

وقال عز وجل: ﴿ يَا أَيُهَا النَّاسِ اتقوا ربَّكُمُ الذَّى خَلَقَكُمُ مِن نَفْسِ وَاحَدَةً وَخَلَقَ مِنْهَا وَر زُوجِهَا وَبِثْ مِنْهُمِنَا رَجَالًا كَثِيرًا ونساء واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام إن الله كان عليكم رقيبًا ﴾ [النساء: ١].

وقال تعالى: ﴿ يَا أَيُهَا الَّذِينَ آمنُوا اتقوا الله وقولوا قولاً سديدًا ﴾ [الأحزاب: ٢٠].

وقال عز وجل: ﴿ يَا أَيُهَا الذِّينَ آمَنُوا اتَّقُوا الله ولتنظر نَفْسَ مَا قَدَمَتَ لَغَدُ وَاتَّقُوا الله إن الله خبير بما تعملون ﴾ [الحشر: ١٨].

وقال تعالى: ﴿واتقوا الله إن الله شديد العقابِ ﴾ [المائدة: ٢].

وقال تعالى: ﴿قُوا أَنفُسِكُم وأهليكم نارًا وقودها الناس والحجارة﴾ [التحريم: ٦].

وقال عز وجل: ﴿أفحسبتم أنما خلقناكم عبثًا وأنكم إلينا لا ترجعون﴾ [المؤمنون:١١٥]. وقال جلّ وعلا: ﴿أيحسب الإنسان أن يترك سدى﴾ [القيامة:٣٦].

وقال تعالى: ﴿ أَفَأُمِن أَهِلِ القرى أَن يأتيهم بأسنا بياتًا وهم نائمون * أو أمن أهل

القرى أن يأتيهم بأسنا ضحى وهم يلعبون ﴾ [الأعراف: ٩٧ _ ٩٨].

فما جوابك يا مسكين عن هذه الآيات، وما عملك بها؟ فهل انتهيت بها عن اتباع شهواتك الخبيثة المردية للك في الدنيا والآخرة، المحلة لك في دار الشقاء والمهانة التي تحرقك نارها وتنهشك حيّاتها وتلسعك وتلسنك عقاربها وهوامها، وتأكلك ديدانها، وتضربك زبانيتها وخزانها، ويجدد عليك في كل يوم أنواع عذابها وأنت فيها مع فرعون وهامان ونمرود وقارون والشياطين سواء.

وقال في الترغيب: ﴿ومن يتق الله يجعل له مخرجًا * ويرزقه من حيث لا يحتسب ﴾ [الطلاق: ٢ _ ٣].

وقال تعالى: ﴿ ومن يتق الله يكفّر عنه سيئاته ويعظم له أجرًا ﴾ [الطلاق: ٥].

وقال تعالى: ﴿يا أيها الإنسان ما خرك بربك الكريم * الذى خلقك فسواك فعدلك ﴾ [الانفطار: ٦ - ٧].

وقال عز وجل: ﴿ أَلَم يَأْنُ لَلَّذِينَ آمنوا أَنْ تَحْشَعَ قَلُوبِهِم لَذَكُرُ الله ﴾ [الحديد:١٦].

فقد رغبك الله فيما عنده وطلب فضله وسعة رحمته وطيب رزقه والاستراحة إليه والطمأنينة لديه، بسلوك سبيل التقوى وملازمته والمواظبة عليه، فبين بذلك الطريق وأضاء لك المحجة، وضمن لك بعد ذلك غفران الذنوب وتكفير السيئات وعظم الأجر والجزاء بقوله عز وجل: ﴿ومن يتق الله يكفّر عنه سيئاته ويعظم له أجرا ﴾ [الطلاق:٥].

ثم نبهك عن غرتك به ورقدتك عنه، وتعاميك عن طريقه وتصامك عن سماع آياته ومواعظه وزواجره، فقال تعالى: ﴿ما غرك بربك الكريم * الذى خلقك فسواك فعدلك ﴾ [الانفطار: ٢ - ٧].

فوصف نفسه بالكريم لئلا تزهد في معاملته وتنفر عن مقاربته وتشتغل عنه بخليقته، ثم ذكرك بأنه خلقك وأوجدك من عدمك، وأحياك بعد أن لم تكن شيئًا، وأغناك بعد فقرك، وقواك بعد ضعفك، وبصرك في منصالحك بعد عماك، وعلمك بعد جهلك، وهداك بعد ضلالتك.

فما قـعودك يا غافل عن طلب فضله الواسع، ومـا تثبيطك عن ملازمـة طاعته التي تشرفك في الدنيا وتسعدك في العقبي، وترفعك في الدرجات العلي.

أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة، واستبدلت الذي هو أدنى بالذي هو خير، وآثرت

الدنيا وأبناءها، وما ظهر لك من رينتها التي لا بقاء لها على الفردوس الأعلى، والمرافقة مع الأنبياء والصديقين والشهداء.

أما سمعت قوله عز وجل: ﴿أرضيتم بالحياة الدنيا من الآخرة فـما متاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل﴾ [النوبة: ٣٨].

وقوله تعالى: ﴿ بِل تؤثرون الحياة الدنيا * والآخرة خير وأبقى ﴾ [الأعلى: ١٦ ـ ١٦].

وقوله تعالى: ﴿فأما من طغى * وآثر الحياة الدنيا * فإن الجحيم هى المأوى * والنادعات: ٣٧ ـ ٣٩].

* * * (فصل)

واعلم أن دخول النار بالكفر وتضاعف العذاب وقسمة الدركات بالأعمال السيئة والأخلاق السيئة، ودخول الجنة بالإيمان وتضاعف النعيم وقسمة الدرجات بالأعمال الصالحة والأخلاق الحسنة، وأن الله عز وجل خلق الجنة فحشاها بالنعيم ثوابًا لأهلها، وخلق النار فحشاها بالعذاب عقابًا لأهلها، وخلق الدنيا فحشاها بالآفات والنعيم محنة وابتلاء، ثم خلق الخلق والجنة والنار في غيب منهم لم يعاينوهما.

فالنعيم والآفات التى فى الدنيا هى أنموذج الآخرة ومذاقة ما فيها، وخلق فى الأرض من عبيده ملوكا، أعطاهم سلطانًا أرعب به القلوب وملك به النفوس، فهو أنموذج ومثال لتدبيره وملكه ونفاذ أمره ومعاملته، فجعل خبر ذلك كله تنزيلاً، ووصف الدارين ووصف ملكه وقدرته وتدبيره ومنته وصنائعه وضرب الأمثال على ذلك، ثم قال تعالى: ﴿وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون﴾ [العنكبوت: ٤٣].

فالعلماء بالله يفهمون عن الله أمثاله، لأن المثل إنما هو صفة شيء قد شاهدته يريك صفة ما غاب عنك، ويبصرك بما تبصره بعينك لينفذ بصر قلبك إلى ما لا تبصره عينك، فيعقل قلبك ما خوطبت به من خبر الملكوت وخبر الدارين وخبر معاملة ملك الملوك، فليس في الدنيا نعمة ولا شهوة إلا وهي أنموذج الجنة وذوقها، ثم من وراء ذلك فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

فلو سمى للعباد منها شيء لم ينتفعوا بتلك الأسماء، لأنهم لم يعقلوه هاهنا ولا أروه وليس له أنموذج في الدنيا. والجنة مائة درجة، وإنما وصف منها ثلاث درجات الذهب والفضة والنور، ثم من وراء ذلك غير معقول، ولا تحمله العقول.

وكذلك ما فى الدنيا من الشدة والعـذاب فهو أنموذج دار العقاب، ثم من وراء ذلك ما لا تحمله العقول من ألوان العـذاب، كل ذلك يخرج لهم من غضبه ولأهل الجنة من رحمته.

فكل من تناول من عبيده من دنياه ما أبيح له وشكره عليها أبدل له من الجنة ما يدق هذا في جنبه، ومن تناول ما لم يبح له فقد حرم نفسه حظها من الدرجات، ومن كذب بها حرم الجنة بما فيها أجمع.

فلأهل الجنة عرائس وولائم وضيافات، فالعرائس للدعوة، وذلك أن رب العزة سبحانه دعاهم إلى دار السلام ليجدد لهم أبدانًا طرية وأعمارًا أبدية، والولائم للأزواج والضيافات للزيارة، ولأهل الجنة تلاق وزيارات فيما بينهم، ومتحدث في مواطن الألفة، ومجتمع في ظل طوبي يلقون الرسل هناك ويزورونهم ومجالس الملائكة فيما بينهم سلام الله عليهم أجمعين.

وأسواق يأتونها يتخيرون الصور، وهدايا من الرحمن في أوقات الصلوات، يغدى ويراح عليهم من ألوان الأطعمة والأشربة والفواكه بكرة وعشيًا، أرزاقهم دارة لا مقطوعة ولا ممنوعة، ومزيد من الله يومًا بيوم، فإذا أتاهم المزيد نسوا ما قبله، ثم لهم منتزه يخرجون إليه في رياض على شاطىء نهر الكوثر، عليه خيام الدر مضروبة، والخيمة ستون ميلاً في عرض مثله، من لؤلؤة واحدة ليس لها باب، فيها جوار عبقات، لم ينظر إليهن ملك ولا أحد من أهل الجنة من الخدام والحور، وهو قوله عز وجل: فيهن خيرات حسان [الرحمن: ٧٠].

وإذا قال الله لهن ﴿حسان﴾ فمن يقدر أن يصف حسنهن، ثم قال تعالى: ﴿حور مقصورات في الخيام﴾ [الرحمن: ٧٧].

فتلك خيرة الرحمن اختار صورهن الحسان من بين الصور، أبدعن من سحائب الرحمة، فإذا أمطرت أمطرت جوارى حسانًا على مشيئة الكريم، نور وجوههن من نور العرش، فيضربت عليهن خيام الدر فلم يرهن أحد منذ خلقن، فهن مقصورات في الخيام قد قصرن ـ أى حبسن ـ على أزواجهن من جميع الخلق.

فأهل الجنة يتنعمون في القصور مع الأزواج، ويلبثون في النعمة ما شاء الله، حتى إذا كان السيوم الذي يريد الله عنز وجل أن يجدد لهم نعمة ونزهة، نودوا في درجات الجنان: يا أهل الجنان، إن هذا يوم نزهة وسرور وتفسح وحبور، فاخرجوا إلى منتزهكم، فيخرجون على خيول الدر والياقوت من أبواب مدائنهم إلى تلك الميادين، ثم يسيرون من الميادين إلى تلك الرياض على شاطىء نهر الكوثر، فيهديهم الله إلى منازلهم، فينزل كل رجل منهم عند خيمته ولا باب لها، فتصدع الخيمة عن باب، وذلك بعين ولى الله تعالى، ليعلم أن التي فيها لم يطلع عليها أحد، وفاء لما قدم الله من الوعد في دار الدنيا حيث قال: ﴿فيهن خيرات حسان﴾ [الرحمن: ٧٠]، ثم قال عز وجل: ﴿لم يطمثهن تعالى: ﴿حور مقصورات في الخيام﴾ [الرحمن: ٢٧]، ثم قال عنز وجل: ﴿لم يطمثهن إنس قبلهم ولا جان﴾ [الرحمن: ٤٧].

فيستوى معها على سرير النزهة في تلك الحجال، فيمال عليهم من وليمتها، فإذا طعموا الولائم سقاهم الله شرابًا طهورًا، وتفكهوا بطرف الفواكه التي جدد الله لهم من تلك الهدايا في ذلك اليوم والحلى والحلل، فخلع عليهم كسوة الرحمن، واشتغلوا بالخيرات الحسان، يقضون منهن الأوطار والنهمات، ثم يتحولون إلى مجالس العبقريات الموشاة بألوان النقوش على شواطىء الأنهار في تلك الرياض، يركبون الرفارف الخضر ويتكثون عليها وهو قوله تعالى: ﴿متكثين على رفرف خضر وعبقرى حسان﴾ ويتكثون عليها وهو قوله تعالى: ﴿متكثين على رفرف خضر وعبقرى حسان﴾

وإذا قــال الله لشيء ﴿حسان﴾، فمــاذا بقى، فالرفــرف، هو شيء إذا استــوى عليه رفرف به وأهوى كالأرجوحة يمينًا وشمالاً ورفعًا وخفضًا يتلذذ مع أنيسه.

فإذا ركبوا الرفارف أخذ إسرافيل عليه السلام في السماع، وروى في الخبر «أنه ليس أحد من خلق الله أحسن صوتًا من إسرافيل عليه السلام».

فإذا أخذ في السماع قطع على أهل سبع سموات صلاتهم وتسبيحهم، فإذا ركبوا الرفارف وأخذ إسرافيل في السماع بألوان الأغاني تسبيحًا وتقديسًا للملك القدوس، فلم يبق في الجنة شجرة إلا وردت، ولم يبق ستسر ولا باب إلا ارتج وانفتح، ولم يبق حلقة باب إلا طنت بألوان طنينها، ولم يبق أجمة من آجام الذهب والفضة إلا وقع هبوب الصوت في مقاصبها، فنزمرت تلك المقاصب بفنون الزمر، ولم تبق جارية من جواري

الحور العين إلا غنت بأغانيها والطير بألحانها، فيوحى الله عز وجل إلى الملائكة أن جاوبوهم، وأسمعوا عبادى اللين نزهوا أسماعهم عن مزامير الشيطان فيجاوبون بألحان وأصوات روحانية، فتختلط هذه الأصوات فتصير رجة واحدة.

ثم يقول الله تعالى: قم يا داود عن ساق عرشى فمجدنى، فيندفع داود فى تمجيد ربه بصوت يغمر الأصوات ويحليها، وتتضاعف اللذة وأهل الخيام على تلك الرفارف تهوى بهم، وقد حفت بهم أفانين اللذات والأغانى، فذلك قوله عز وجل: ﴿فهم فى روضة يحبرون﴾ [الروم: ١٥] _ قال يحيى بن كثير رحمه الله: الروضة: اللذة والسماع _.

فبينما هم على لذاتهم وسيرورهم إذ يفتح لهم باب الملك القيدوس من جنة عدن، فارتجت أصوات صفوف الروحانيين من باب جنة عدن بتماجيد الماجد الكريم إلى درجات الجنان، وثارت ريح عدنية بألوان الطيب والروح والنسيم وهو نسيم القربة، وسطع على أثر ذلك نور فأشرقت منه رياضهم وخيامهم وشواطىء أنهارهم، وامتلأ كل شيء منهم نورًا، ثم ناداهم الجليل جل جلاله من فوق رؤوسهم: السلام عليكم أحبائي وأوليائي وأصفيائي يا أهل الجنة كيف وجدتم منتزهكم، هذا يومكم بدل نيروز أعدائي، طلبوا يومًا من الدنيا ليجددوا على أنفسهم النعمة التي قد كدروها على أنفسهم لخبثهم وشقائهم، فلم ينالوا ما طلبوا من اللذة، وخسروا في جنب ما طلبوا في العاجل، ولم يتصبروا حتى ينالوا هذا الذي أعددت في الأجل لأهل طاعتي، فأعرضتم عما إليه أقبلوا، وامتنعتم مما فيه تنافس أهل الدنيا، فاليــوم يذوقون وبال ما تنافسوا فيه وشيكًا ما انقطع به ما طلبوا من اللذة والنهمة في دار الفناء، وصاروا إلى الذل والهوان، وجزيتم بما صبرتم جنة وحبريرًا، ومنتزهًا وسلامًا، وهذا يوم نيروزكم ومنتـزهكم، وهذا يوم زيارتكم في دارى في جانة عدن، وطالما رأيتكم في أيام الدنايا في مثل ذلك اليوم مشتغلين بعبادتي وطاعتي، والمترفون في لهوهم ولبسهم سكاري حياري عصاة متمردين، يتنعمون بحطام الدنيا، ويفرحون بتداولها بينهم، وأنتم تراقبون جلالي، وتحفظون حدودي وترعون عهدي وتشفقون على حقوقي.

ويفتح لهم باب من أبواب النيران فيفور لهبها ودخانها وصراخ أهلها وعويلهم، لينظر أهل الجنان من هذه المجالس إلى ما منّ الله عليهم، فيزدادون غبطة وسرورًا.

وينظر أهل النار من تلك السجون والمحابس في تلك الأغلال والقيود فيتحسرون

على ما فاتهم، فيستغيشون بوجوه أهل الجنان إلى الله، وينادونهم بأسمائهم، فيقول الله تبارك اسمه: ﴿إِن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون * هم وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكنون * لهم فيها فاكهة ولهم ما يدعون * سلام قولاً من رب رحيم * وامتازوا اليوم أيها المجرمون * ألم أعهد إليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين * وإن اعبدوني هذا صراط مستقيم * [يس:٥٥ - ٢١].

فتجيش لهم النار فتفرق جمعهم وينقطع نداؤهم، فترمى بهم إلى جزائر فى النار، فإذا أخرجوا إليها دبت إليهم عقارب لها أنياب كأمثال النخل، ثم يقبل عليهم سيل من نار من تحت العرش حشوه غضب الله، فيحملهم فيفرقهم فى بحار النيران، وينادى مناد من قبل الله تعالى: هذا يومكم الذى كنتم تبارزونى فيه بالعظائم، وتتمردون على بنعمتى، وتفرحون فى دار الأحزان والعبودية بما تضاهون به ما أعددت لأهل طاعتى، فقد انقطعت عنكم تلك اللذات، فذوقوا وبال ما آثرتموه، فإن أهل الجنة قد شغلوا عنكم بالتنعم بالولائم وألوان الفواكه وطرف الهدايا وافتضاض العذارى وركوب الرفارف، والتلذذ بالأغانى وألوان السماع وسلامى عليهم وإقبالى بالبر واللطف إليهم، والمزيد ما يستفرغ نعمهم ليتهنوا بنعيمهم ويزدادوا به لذة على لذتهم.

فيا أهل الجنة هذا لكم بدل يوم أعدائى الذين تباشروا وأهدوا إلى ملوكهم وقبلوا هداياهم وأنتم الفائزون.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: «قال رجل لرسول الله ﷺ: إنى رجل قد حبب إلى الصوت الحسن فهل فى الجنة صوت حسن؟ قال ﷺ: أى والذى نفسى بيده، إن الله عز وجل ليسوحى إلى شجرة فى الجنة أن أسمعى عبادى الذين اشتغلوا بعبادتى وذكرى عن عرف البرابط والمزامير، فترفع بصوت لم تسمع الخلائق بمثله من تسبيح الرب وتقديسه»(١).

وعن أبى قلابة رحمه الله قال: قال رجل لرسول الله ﷺ: "هل فى الجنة من ليل؟ قال ﷺ: وما هيجك على هذا؟ قال: سسمعت الله عز وجل يذكر فى الكتاب: ﴿ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيًا﴾ [مريم: ٦٢] فقلت: الليل بين البكرة والعشى، فقال رسول الله ﷺ: ليس هناك ليل إنما هو ضوء ونور، يرد الغدو على الرواح والرواح على الغدو،

⁽١) جمع الجوامع (٩١٣١).

ويأتيهم طرف الهدايا من الله لمواقيت الصلوات التي كانوا يصلونها في الدنيا، وتسلم عليهم الملائكة»(١).

فمن أراد أن يكون له حظ في هذا العيش اللذيذ الدائم، فعليه بحفظ حدود وشروط التقوى، وهي مذكورة في قوله عز وجل: ﴿ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبيين وآتي المال على حبه ذوى القربي واليتامي والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب وأقام الصلاة وآتي الزكاة والموفون بعهدهم إذا عاهدوا والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون (البقرة: ١٧٧) وعليه بالإتيان بحدود الإسلام وأجزائه.

وروى عن حديفة بن اليمان رضى الله عنهما أنه قال في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُهَا لَلْهِنَ آمَنُوا ادخُلُوا فِي السَّلَم كَافَةَ﴾ [البُقرة: ٢٠٨] الإسلام ثمانية أسهم:

الصلاة سهم، والزكاة سهم، والصيام سهم، والحج سهم، والعمرة سهم، والجهاد سهم، والأمر بالمعروف سهم، والنهى عن المنكر سهم، وقد خاب من لا سهم له.

وعن عاصم، يعنى الأحوال، عن أنس بن مالك رضى الله عنه، عن النبى على أنه قال: «مثل الإسلام كمثل الشجرة الثابتة، الإيمان بالله أصلها، والصلوات الخمس فروعها، وصيام شهر رمضان لحاؤها، والحج والعمرة جناها، والوضوء والغسل من الجنابة شربها، وبر الوالدين وصلة الرحم غصونها، والكف عن محارم الله ورقها، والأعمال الصالحة ثمرها، وذكر الله عروقها»، ثم قال على: «كما لا تحسن الشجرة ولا تصلح إلا بالورق الأخضر، كذلك لا يصلح الإسلام إلا بالكف عن المحارم، والأعمال الصالحة».

* * *

⁽١) الدر المنثور ١٤/ ٢٧٨، والكنز (٣٩٣٨٦)، والقرطبي ١٢٧/١١.

(فصل) فى صفة النار وما أعد الله لأهلها فيها وصفة الجنة وما أعد الله لأهلها فيها

عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله على: "إذا كان يوم القامة واجتمع الخلائق ليوم لا ريب فيه في صعيد واحد، غشيتهم ظلمة سوداء لا ينظر بعضهم بعضًا من شدة الظلمة، والخلائق قيام على صدور أقدامهم، وبينهم وبين ربهم عز وجل مسيرة سبعين عامًا.

قال: فبينما هم كذلك إذ تجلى الخالق تبارك وتعالى للملائكة، فأشرقت الأرض بنور ربها، والجلت الظلمة، ففضى الخلائق كلهم نور ربهم، والملائكة حافون من حول العرش يسبّحون بحمد ربهم ويقدسون له.

قال: فبينما الخلائق قيام كلهم صفوفًا، كل أمة قائمة في ناحية، إذ أتى بالصحف والميزان، ووضعت الصحف وعلق الميزان بيد ملك من الملائكة يرفعه مرة ويخفضه مرة أخرى، قال: فبينما هم كذلك إذ كشف الغطاء عن الجانة فأزلفت، فهببت منها ريح فوجد المسلمون عرفها كالمسك وبينهم وبينها مسيرة خمسمائة عام، ثم كشف الغطاء عن جهنم فهببت منها ريح مع دخان شديد، فوجد المجرمون عرفها وبينهم وبينها مسيرة خمسمائة عام.

ثم جيء بها تقاد موثقة بسلسلة عظيمة عليها تسعة عشر خازنًا من الملائكة، مع كل خارن منهم سبعون ألف ملك أعوان له، فيقودها كل خارن منهم مع أعوانه، وسائر الخزان مع أعوانهم يمشون عن يمينها وشمالها وورائها، بيد كل ملك منهم مقمعة من حديد يصيحون بها، فتمشى ولها زفير وشهيق ووعث وظلمة ودخان وتقعقع ولهب عال من شدة غضبها على أهلها، فينصبونها بين الجنة والموقف، فترفع طرفها، فتنظر إلى الخلائق، ثم تجمح إليهم لتأكلهم، فيحبسونها خزنتها بسلاسلها، فلو تركت لأتت على كل مؤمن وكافر.

فلما رأت أنها قد حبست عن الخلائق فارت فوراً شديداً ﴿تَكَادُ تَمَيْزُ مِن الْغَيْظُ﴾ [اللك: ٨].

ثم شهقت الثانية فتسمع الخلائق صوت صريف أسنانها فارتعدت عند ذلك الأفئدة، وانخلعت القلوب وطارت الأفئدة وشخصت الأبصار وبلغت القلوب الحناجر.

قال قائل: يا نبى الله حلها لنا، قال على: نعم، هى مثل هذه الأرض عظمًا سبعون جزاء من بعد، سوداء مظلمة لها سبعة رؤوس، لكل رأس منها ثلاثون بابًا، طول كل باب منها مسيرة ثلاث ليال، وشفتها العليا تضرب منخرها، والشفة السفلى تسحبها، وفى كل منخر من مناخرها وثاق وسلسلة عظيمة، يمسكها سبعون ألف ملك غلاظ شداد كالحة أنيابهم أعينهم كالجمر وألوانهم كلهب النار، يفور من مناخرهم لهب، ودخان عال، مستعدين لأمر الجبار تبارك وتعالى.

قال: فحينئذ تستأذن جهنم ربها عز وجل في السجود، في قول لها: نعم اسجدي، قال: فتسجد ما شاء الله، قال: ثم يقول لها الجبار عز وجل: ارفعي، قال: فترفع رأسها فتقول: الحمد لله الذي جعلني ينتقم بي ممن عصاه، ولم يجعل شيئًا ممن خلق ينتقم به مني، قال: ثم تقول بلسان طلق ذلق سلق: الحمد لله ما شاء الله من ذلك بصوت لها جهير، ثم تزفر زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبى مرسل ولا أحد ممن شهد الموقف إلا جثا على ركبتيه، ثم تزفر الثانية فلا تبقى قطرة في عين أحد إلا بدرت، ثم تزفر الشالثة فلو كان لكل آدمى أو جنى عمل اثنين وسبعين نبيًا لواقعوها، ثم تزفر الرابعة فلا يبقى شيء إلا انقطع كلامه، غير أن جبريل وميكائيل وإبراهيم خليل الرحمن عز وجل متعلقون بالعرش يقول كل واحد منهم: نفسى نفسى لا أسألك غيرها.

قال: ثم ترمى بشرر كعدد نجوم السماء، عظم كل شرارة كالسحابة العظيمة، الطالعة من المغرب، فيقع ذلك الشرر على رؤوس الخلائق، قال: ثم ينصب الصراط عليها فيهيأ له سبعمائة قنطرة، ما بين كل قنطرتين منها سبعون عامًا، وقيل: سبع قناطر، وعرض الصراط من الطبقة الأولى إلى الطبقة الثانية مسيسرة خمسمائة عام، ومن الثانية إلى الثالثة مسيرة خمسمائة عام، ومن الثانية إلى الثالثة ومن الرابعة مثلها، ومن الرابعة إلى الخامسة مثلها، ومن الخامسة إلى السادسة مثلها، ومن السابعة مسيرة خمسمائة عام وهي أعرضهن وأشدهن حرًا وأبعدهن قعرًا وأكثرهن جمرًا وأكثرهن ألوانًا بسبعين جزءًا، فأما الطبقة الدنيا فقد جاز لهبها الصراط يمينًا وشمالاً في السماء مسيرة ثلاثة أميال، وكل طبقة أشد حرًا وأكبر جمرًا وأكثر في ألوان العذاب من التي فوقها بسبعين جزءًا، في

كل طبقة بحر وأنهار وجبال وشجر، طول كل جبل منها في السماء مسيرة سبعين عامًا، وفي كل طبقة منها سبعون جبلاً، وفي كل جبل منها سبعون ألف شعبة، في كل شعبة منها سبعون ألف شعبة، على كل شعبة منها سبعون ألف شجرة ضريع، لكل شجرة منها سبعون شعبة، على كل شعبة منها سبعون حية وسبعون عقربًا، طول كل حية منها مسيرة ثلاثة أميال، فأما العقارب فكالبخاتي العظام، على كل شجرة منها سبعون ألف ثمرة، في كل ثمرة رأس شيطان، في جوف كل ثمرة منها سبعون دودة طول كل دودة منها مسيرة غلوة، ومنها ثمر ليس فيه دود وليس فيه شوك.

وكان على يقول: «إن لجهنم سبعة أبواب، لكل باب منها سبعون واديًا، قعر كل واد منها مسيرة سبعين عامًا، ولكل واد منها سبعون ألف شعبة، وفي كل شعبة منها سبعون ألف مغارة، وفي كل مغارة سبعين عامًا، في ألف مغارة، وفي كل مغارة سبعون ألف شق، كل شق منها مسيرة سبعين عامًا، في جوف كل شق منها سبعون ألف ثعبان، في شدق كل ثعبان منها سبعون ألف عقرب، لكل عقرب منها سبعون ألف فقارة، في كل فقارة قلة سم لا ينتهى الكافر ولا المنافق حتى يوافي ذلك كله».

قال: فبينما الخلائق جاثون على ركبهم وجهنم تخطر كما يخطر الجمل المغتلم، قال: فينادى مناد بصوت عال، فيقوم النبيون والصديقون والشهداء والصالحون، ثم عرضوا عرضة ردت فيها المظالم، ثم عرضوا الثانية فتجادلت الأرواح والأجساد وظهرت الأجساد على الأرواح، ثم عرضوا على الله الثالثة، فطارت الصحف فوقعت في أيدى الخلق، فمنهم من أوتى كتابه بيمينه، ومنهم من أوتى كتابه بشماله، ومنهم من أوتى كتابه وراء ظهره.

فأما الذين أوتوا كتابهم بأيامانهم فأعطوا نوراً من نور ربهم، وهنتهم الملائكة بكرامتهم، فالحاروا الصراط برحمة ربهم، ودخلوا جنانهم فلقيتهم خزانهم عند أبواب جنانهم بكسوتهم ومراكبهم وبالحلية التي تنبغي لهم، فافترقوا إلى منازلهم وانقلبوا مسرورين إلى قصورهم، فدخلوا على أزواجهم فنظروا إلى ما لا عين رأت وتصف السنتهم، ولم تبصر أبصارهم، ولم يخطر على قلوبهم، فأكلوا وشربوا ولبسوا حليتهم ثم اعتنقوا أزواجهم ما قدر لهم، ثم حمدوا خالقهم الذي أذهب عنهم حزنهم، وآمنهم من فزعهم، ويسر لهم حسابهم، ثم شكروا ما أعطاهم ربهم، فقالوا: ﴿الحمد لله الذي

هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله [الأعراف: ٤٣].

فقرت أعينهم بما تزودوا من دنياهم، كانوا موقنين مؤمنين مصدقين خائفين راجين راغبين، فعند ذلك نجا الناجون وهلك الكافرون.

وأما الذين أوتوا كتابهم بشمالهم ومن وراء ظهورهم فاسودت وجوههم وانقلبت زرقًا عيونهم، ووسموا على خراطيمهم وعظمت أجسادهم، وغلظت جلودهم وهتفوا بويلهم حين نظروا إلى كتابهم، وعاينوا ذنوبهم، لم يغادروا صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوها مشبتة في كتابهم، فهم كاسف بالهم سيء ظنهم شديد رعبهم كثير همهم، منكسة رؤوسهم خاشعة أبصارهم خاضعة رقابهم، يسارقون النظر إلى نارهم، لا يرتد إليهم طرفهم، لأنهم عاينوا أمرًا عظيمًا كبيرًا مفظعًا جليلًا طامًا مكربًا مفزعًا مرعبًا محزنًا مخسئًا مهمًا للقلوب وللعيون مبكيًا، فأقروا بالعبودية لربهم واعترفوا بذنوبهم وكان اعترافهم عليهم نارًا وعارًا وتحزنًا وشقاء وإلزامًا وسخطًا.

قال: فبينما القوم بين يدى ربهم عز وجل جاثون على ركبهم بذنوبهم معترفون، ررقًا أعينهم لا يبصرون، هاوية قلوبهم فلا يعقلون، مرجفة أوصالهم فلا يتكلمون، منقطعة أرحامهم فلا يتواصلون ﴿فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون﴾ [المؤمنون:١٠١].

أصيبوا فى أنفسهم فلا ينجبرون، ويسألون الرجعة فلا يجابون، قد أيقنوا بما كانوا يكذبون، فهم عطاش لا يروون، وجياع لا يشبعون، وعراة لا يكتسون، مغلوبون لا ينصرون، محزنون مسلوبون، مخسورون أنفسهم وأهليهم وأموالهم ومكاسبهم.

قال: فبينما القوم كذلك إذ أمر الله تعالى خزنة جهنم أن يخرجوا منها ومعهم أعوانهم، وأن يحملوا آداتهم من السلاسل والأغلال والمقامع، قال: فخرجوا منها على ناحية ينتظرون بماذا يؤمرون.

قال: فلما نظر إليهم الأشقياء وعاينوا وثاقهم وثيابهم عضوا أيديهم، فأكلوا أناملهم وهتفوا بويلهم وفاضت دموعهم وزلزلت أقدامهم ويئسوا من كل خير، فيقول خذوهم فغلوهم ثم الجحيم صلوهم ثم في سلسلة فأوثقوهم.

قال: فمن شاء الله أن يلقيه في تلك الأطباق دعا خزانها، فقال لهم خذوهم، فابتدر إلى كل إنسان منهم سبعون ملكًا، فشددوا وثاقهم وجعلوا الأغلال الثقال في أعناقهم والسلاسل في مناخرهم، فخنقوا وجمعوا بين نواصيهم وأقدامهم من وراء ظهورهم،

فتكسرت أصلابهم.

قال: فلما فعل ذلك بهم شخصت أبصارهم وانتفخت أوداجهم، واحترقت لحوم رقابهم وسلخت عروقهم، واشتعل حر الأغلال في رؤوسهم، فغلت منها أدمنعتهم، ففاضت على جلودهم حتى وقعت على أقدامهم فتساقطت منها جلودهم واخضرت منها لحومهم، فسال منها صديدهم.

قال: فلما جعلت الأغلال فى أعناقهم ملأت ما بين مناكبهم إلى آذانهم، فاحترقت لحومهم وتقطعت شفاههم وبدت أنيابهم وألسنتهم بصوت وصراخ، ووهج لها لهب عال يجرى حرها مجرى الدم فى عروقهم مجوفة، ويجرى خلالها لهب النار فيبلغ حر تلك الأغلال قلوبهم، فتسلخت حتى بلغت حناجرهم، فاشتد خناقهم وانقطعت أصواتهم وفنيت جلودهم.

قال: فبينا هم كذلك أمر الله تعالى خزنة جهنم أن يكسوهم ثيابًا، قال: فألبسوهم ثيابًا، قال: فألبسوهم ثيابيهم وسرابيلهم شديدًا سوادها، ومنتنًا ريحها وخشنًا مسها تلظى من شدة حرها، لو وضعت على جبال الأرض أذابتها.

قال: ثم يقول الله عز وجل لخزنة جهنم: سوقوهم إلى منازلهم، قال: فيأتون بسلاسل أخر أطول وأغلظ من اللاتى أوثقوا فيها، قال: فيأخذ كل ملك سلسلة من تلك السلاسل فيقرن فيها أمة من الأمم، ثم يضع طرفها على عاتقه فيوليهم ظهره، ثم ينطلق بهم مسحوبين على وجوههم، في دبر كل أمة منهم سبعون ألف ملك، يضربونهم بمقامع حتى يأتوا بهم جهنم فيوقفونهم عليها.

قال: ثم تقول لهم الملائكة: ﴿هذه النار التي كنتم بها تكذبون * أفسحر هذا أم أنتم لا تبصرون * اصلوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم إنما تجزون ما كنتم تعملون * [الطور: ١٤ - ١٦].

قال: فلما أوقفوا عليها فتحت لهم أبوابها وكشف عنها غطاؤها، فتسعرت وألهبت نارها، فخرج منها دخان شديد مع شرر كعدد نجوم السماء فطارت إلى السماء مقدار سبعين عامًا، ثم رجع ذلك فوقع على رؤوسهم، فاحترقت أشعارهم وانقلعت جماجمهم.

قال: ثم صرخت جهنم بأعلى صوتها: إلى يا أهل النار إلى يا أهل النار، أما وعزة

ربى لأنتقمن منكم.

ثم قالت: الحمد لله الذي جعلني أغضب لغضب وينتقم بي من أعدائه، رب زدني حراً إلى حرى وقوة إلى قوتي.

قال: فتخرج منها ملائكة أخر، فيستقبل كل أحد منهم أمة من الأمم، فيرفعهم براحته فيكبهم في جهنم على وجوههم، فيهوون على رؤوسهم مقدار سبعين عامًا من قبل أن يبلغوا رؤوس جبالها.

قال: وإذا بلغوا رؤوس جبالها لم يتقاروا عليها حتى يبدل لكل إنسان منهم سبعون جلدًا.

قال: فأول أكلة يأكلون على رؤوس تلك الجبال أكلة من الزقوم، ظاهرة حرارتها شديدة مرارتها كثير شوكها.

قال: فبينما هم يمضغون أكلتهم تلك، إذ أتتهم الملائكة يضربونهم بمقامعهم فتكسرت عظامهم ثم أخذوا بأرجلهم فألقوهم في جهنم فهووا على رؤوسهم مقدار سبعين عامًا من قبل أن يتقاروا في شعابها.

قال: فما تقاروا في شعابها حتى يبدل لكل إنسان منهم سبعون جلدًا.

قال: وأكلتهم تلك في أفواههم لا يستطيعون أن يسيغوها، قال: فتجتمع الأكلة والقلب عند الحلق فيغص بها، فيستغيث كل إنسان منهم بالشرب فإذا في تلك الشعاب أودية تنصب إلى جهنم.

قال: فينطلقون يمشون حتى يردوها، فينكبون عليها يشربون منها.

قال: فتتقطع جلود وجوههم فتقع فيها.

قال: فلا يستطيعون أن يشربوا منها.

قال: فيعرضون عنها إعراضة فتدركهم الملائكة وهم منكبون على تلك العيون، فيضربونهم فتكسر عظامهم ثم يأخذون بأرجلهم فيلقونهم في جهنم، فيهوون على رؤوسهم مقدار أربعين ومائة عام في لهب ودخان شديد من قبل أن يتقاروا في أوديتها.

قال: فلا يتقارون في أوديتها حتى يبدل لكل إنسان منهم سبعون جلدًا. قال: ومنتهى تلك العيون في تلك الأودية.

قال: فيشربون منها فإذا هي ماء حميم، فلا يتقار في بطونهم حتى يبدل الله لكل

إنسان منهم سبعة جلود.

قال: فإذا تقار في بطونهم قطع أمعاءهم، فخرجت من مقاعدهم وجرى باقيه في عروقهم، فذابت لحومهم، وتصدعت عظامهم وأدركتهم الملائكة فضربت وجوههم وأدبارهم ورؤوسهم بمقامعهم، لكل مقمع منها ثلاثمائة وستون حرقًا، فإذا ضربت بها رؤوسهم انقلعت جماجمهم وتكسرت أصلابهم، وسحبوا في النار على وجوههم حتى توسطوا جحيمها، فاشتعلست النار في جلودهم وتشعبت في آذانهم، فخرج لهبها من مناخرهم وأضلاعهم، وتفجر الصديد من أجسادهم، وخرجت أعينهم فتعلقت على خدودهم، ثم قرنوا مع شياطينهم الذين كانوا يطيعونهم، وآلهتهم التي كانت مستغاثهم، فألقوا في أماكن ضيقة مقرنين، فهتفوا بويلهم ثم جيء بأموالهم فأحميت في نارهم، فكويت بها جباههم وجنوبهم ووضعت على ظهورهم فخرجت من بطونهم، فهم أولياء جهنم وقرناء الشياطين والحجارة، وعلقوا بخطاياهم كالجبال ليشتد عليهم العذاب فطول أحدهم مسيرة شهر وعرضه مسيرة خمسة أيام وغلظه مسيرة ثلاث ليال ورأسه مــثل الأقرع وهو جبل بأقصى الشام، في فيــه اثنان وثلاثون نابًا، قد خرج بعضها من رأسه وبعضها من أسفل لحيـته وأنفه مثل الرابية العظيمـة، طول شعر رأسه وغلظه مثل شجرة الأرر وكثرته كآجام الدنيا، وشفته العليا قالصة، والسفلي تسعون ذراعًا، وطول يده مسيرة عشرة أيام وغلظها مسيرة يوم، وفخذه مثل ورقان وغلظ جلده أربعون ذراعًا بذراعه، وطول ساقه مسيرة خمس ليال وغلظها يوم، كل حدقة له مثل حراء، وهو جبل بمكة، إذا صب فه ق رأسه القطران اشتعلت فيه النار، فلم تزدد إلا التهابًا.

قال: فمن شدة حرها وغمها وألوان عذابها وضيق منازلها، اخمضرت لحومهم وتصدعت عظامهم وغلت أدمغتهم ففارت على جلودهم، واحترقت جلودهم فغضت أوصالهم، فسال منها صديدهم، فتدودت أجسامهم وسمنت ديدانهم وصارت مثل حمر الوحش، لها أظافير مثل أظافير النسور والعقبان، تشتد ما بين جلدهم ولحمهم،

وتنهشهم، وتزفر زفرة، وتتردد كما يتردد الوحش المذعور، يأكلن لحمه ويشربن دمه، ليس لها مأكل ولا مشرب غيرها، ثم تأخذهم الملائكة فتسحبهم على وجوههم على الجمر والحجارة كأنها أسنة، مستعدين منطلقين بهم إلى بحر جهنم، مسيرة سبعين عامًا، فلا يبلغونه حتى تنقطع أوصالهم وتبدل جلودهم كل يوم سبعين ألف مرة، فإذا انتهى بهم إلى خزنتها أخذوا بأرجلهم فدفعوهم فيه، فلا يعلم أحد قعر ذلك البحر إلا الذى خلقه.

وقد قيل: إنه مكتوب في بعض أسفار التوراة: أن بسحر الدنيا عند بحر جهنم كعين صغيرة في ساحل بحر الدنيا.

قال: فإذا قذفوا فيه ووجدوا مس العذاب قال بعضهم لبعض: كأنما الذي عذبنا به قبل هذا حلم.

قال: فيغمسون مرة ويرتفعون ويغلى فتقذفهم سبعين باعًا، بعد كل باع كبعد المشرق من المغرب ثم تسوقهم الملائكة بمقامعهم، في ضربونهم بها ويردونهم إلى قعرها مسيرة سبعين عامًا، منها طعامهم وشرابهم فيرتفعون من قعرها مقدار أربعين ومائة عام فيريد أحدهم أن يتنفس، فتستقبله الملائكة بمقامعهم متبادرين إليه لضربه، غير أنه يذكر أنه إذا رفع رأسه وقع على رأسه سبعون ألف مقمع لا يخطئه شيء منها، فيرده سبعين باعًا في قعرها، كل باع منها كبعد المشرق من المغرب.

قال: فهم فيها ما شاء الله من ذلك، حتى تأكل لحومهم وعظامهم، وتبقى أرواحهم، فيضربهم موجه سبعين عامًا، ثم تنبذهم إلى ساحل من سواحله فيه سبعون ألف مغارة، في جوف كل مغارة سبعون ألف شق، كل شق منها مسيرة سبعين عامًا، في جوف كل شق منها سبعون ذراعًا، لكل في جوف كل شق منها سبعون ذراعًا، لكل ثعبان منها سبعون نابًا، في كل ناب منها قلة سم، في شدق كل ثعبان منها ألف عقرب، لكل عقرب منها سبعون فقارة، في كل فقارة منها قلة من سم.

قال: فتخرج أرواحهم من ذلك البحر إلى تلك المغارة، فتجدد لهم أجساد وجلود، ويغلون في الحديد، فتخرج عليهم تلك الحيات والعقارب فتعلق في كل إنسان منهم سبعون ألف حية وسبعون ألف عقرب، فيصبرون، ثم ترتفع إلى ركبهم فيصبرون، ثم ترتفع إلى صدورهم فيصبرون، ثم ترتفع إلى صدورهم فيصبرون، ثم ترتفع إلى تراقيهم فيصبرون، ثم ترتفع فتعلق

بمناخرهم وشفاههم والسنتهم وآذانهم فيجرعون، وليس لهم مستغاث إلا أن يهربوا إلى جههم، فيقعوا فيها.

فأما الحيات فتمضغ لحومهم وتنشف دماءهم، وأما العقارب فستلدغهم فتتساقط لحومهم وتقطع أوصالهم، فإذا وقعوا في النار مكثت النار سبعين عامًا الا تحرقهم من سم الحيات والعقارب.

قال: ثم تحرقهم النار سبعين عاماً، ثم تجدد لهم جلود غير جلودهم، ثم يستغيثون بالطعام، فتأتيهم الملائكة بطعام يقال له الوليمة، وهو أشد يبساً من الحديد، فيمضغونه فلا يستطيعون أن يأكلوا منه شيئا، فيلقونه من أفواههم ويبدأون بأيديهم من شدة الجوع، فياخلون أناملهم ثم يأكلون أكفهم، فإذا أكلوها بدأوا بسواعدهم فأكلوها أيضاً إلى مرافقهم، ثم بدأوا بمرافقهم فأكلوها إلى مناكبهم، فتبقى رؤوس المناكب، ولو نالوا بعدها شيئاً من أجسادهم بأفواههم لأكلوه فإذا فعلوا ذلك بأجسادهم أخذوا فنوطوا بعراقيبهم بكلاليب من حديد على شجرة الزقوم.

قال: فنوط منهم سبعون ألفًا في شعبة واحدة فما تنحنى، مصوبين على رؤوسهم، فيوقد تحتهم الحميم، فيست قبل حر النار وجوههم مقدار سبعين عامًا حتى تذوب أجسادهم وتبقى أرواحهم، ثم تجدد لهم جلود وأجساد، ثم يناطون بأناملهم ولهب النار من تحتهم، تدخل من مقاعدهم وتأكل من أفئدتهم حتى تخرج من مناخرهم وأفواههم ومسامعهم مقدار سبعين عامًا، حتى تذوب عظامهم ولحومهم وتبقى أرواحهم، ثم يتركون ويجدد لهم جلود وأجساد، ثم يناطون بأبصارهم مثلها، فلا يزالون يعذبون كذلك حتى لا يبقى مفصل في أجسادهم إلا نوطوا به مقدار سبعين عامًا، ولا تبقى شعرة في رؤوسهم إلا نوطوا بها، فيأتيهم الموت من مكان كل مفصل منهم، وما هم بيتين ومن وراثهم عذاب غليظ، فإذا فعل ذلك بهم كله أنزلوهم فانطلقوا بكل إنسان منهم، إلى منزله مغلولاً بسلسلة مسحوبًا على وجهه.

قال: ولهم منازل فيها كقدر أعمالهم، فمنهم من يعطى منزلة مسيرة شهر طولها وعرضها مثل ذلك نار تتوقد لا ينزلها غيره.

ومنهم من يعطى منزلة مسيرة تسع وعشرين ليلة طولاً وعرضًا مثل ذلك، ثم كذلك تنقص منازلهم وتضيق، حـتى إن أحدهم ليعطى منزلة مسيرة يوم طولاً وعرضًا، ومن

نحو سعة منزلهم يعذبون.

فمنهم من يعذاب على القفا، ومنهم من يعذب جالسًا، ومنهم من يعذب جاثيًا على ركبتيه، ومنهم من يعذب قائمًا على رجليه، ومنهم من يعذب منبطحًا على بطنه، فهذه المنازل كلها أضيق على أهلها من زج الرمح.

ومنهم من تكون ناره إلى كعبه، ومنهم من تكون ناره إلى ركبته، ومنهم من تكون ناره إلى حقويه، ومنهم من تكون ناره إلى سرته، ومنهم من تكون ناره إلى ترقوته، ومنهم من تكون ناره غرقًا، فمرة تعلو به ومرة تديره فتبلغه مسيرة شهر في قعرها.

فإذا وقعوا في منازلهم قرن كل منهم مع قرنائهم، فبكوا حيى تنزف دموعهم، ثم يبكون الدم بعد الدموع، حتى لو أن السفن أرسلت إذا بكوا في دموعهم لجرت.

قال: ولهم يوم يجتمعون فيه في أصل الجحيم، ثم لا تكون جماعة أبدًا.

قال: فإذا أذن الله فى ذلك اليسوم نادى مناد فى أصل الجحيم يسمع صوته أعلاهم وأسفلهم، وأدناهم وأقصاهم يقال له «حشر» يقول: يا أهل النار اجتمعوا، فيجتمعون أجمعون فى أصل الجحيم، ومعهم الزبانية.

قال: فياتمرون بينهم فيقول الذين استضعفوا ﴿للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعا﴾ [إبراميم: ٢١] ﴿قال [إبراميم: ٢١] ﴿قال الذين استكبروا إنا كل فيها إن الله قد حكم بين العباد﴾ [غافر: ٤٨].

وقال الذين استكبروا للذين استضعفوا ﴿لا مرحبًا بكم﴾ [ص: ٦٠] بنا تستغيثون، قال الذين استضعفوا للذين استكبروا: ﴿بل أنتم لا مرحبًا بكم أنتم قدم تموه لنا فبئس القرار﴾ [ص: ٦٠].

وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا ﴿ ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابًا ضعفًا في النار ﴾ [ص: ٢١].

فقال الذين استكبروا للذين استضعفوا ﴿لو هدانا الله لهديناكم﴾ [إبراهيم: ٢١].

﴿ وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا بل مكر الليل والنهار إذ تأمروننا أن نكفر بالله ونجعل له أندادًا ﴾ [سبا: ٣٣] فنتبرأ منكم وما كنتم تدعوننا إليه في الدنيا.

قال: ثم أقبلوا أجمعون على قرنائهم من الشياطين، فقالوا: أغويناكم كما غوينا، قال الشيطان عند آخر مقالتهم بصوت له عال: يا أهل النار ﴿إِنَّ الله وعدكم وعد

الحق [إبراميم: ٢٢] ودعاكم الله فلم تجيبوا ولم تصدقوا ﴿و﴾ إنى ﴿وعدتكم وعداً ﴿فَأَخْلَفْتُكُم وما كَانَ لَى عليكم من سلطان إلا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلومونى ولوموا أنفسكم ما أنا بمصرخكم وما أنتم بمصرخى [إبراميم: ٢٢] فأنا أكفر اليوم بما عبدتمونى من دون الله.

قال: ﴿فأذن مؤذن بينهم أن لعنة الله على الظالمين ﴾ [الاعراف: ٤٤].

قال: فلعن عند ذلك الذين استضعفوا الذين استكبروا، ولعن الذين استكبروا الذين استكبروا الذين استضعفوا، ولعنوا قرناءهم من الشياطين، ولعنهم قرناؤهم، ثم قالوا لقرنائهم: يا ليت بيننا وبينكم بعد المشرقين، فبئس القرناء أنتم لنا اليوم، وبئس الوزراء كنتم لنا في الدنيا، فلما نظروا إلى جماعتهم قال بعضهم لبعض هلموا فلنطلب الخزنة، فلعلهم يشفعون لنا عند ربهم، ف ﴿ يخفف عنا يومًا من العذاب ﴾ [غافر: ٤٩].

قالوا: نعم فنادوا بأجمعهم الخزنة ﴿ادعوا ربكم يخفف عنا يومًا من العذاب﴾ [غافر: ٤٩] قال: وهم على ذلك يعذبون.

قال: وبين مراجعة الخزنة إياهم مقدار سبعين عامًا ثم يراجعونهم، فيقولون: ﴿أُولَمُ تُكْ تَأْتِيكُم رَسَلُكُم بِالْبِينَاتِ قَالُوا﴾ بأجمعهم ﴿ بلي﴾ [غانر: ٥٠].

قال الخزنة: ﴿فادعوا وما دعاء الكافرين إلا في ضلال ﴾ [غانر: ٥٠].

قال: فلما رأوا أن الخزنة لا ترد عليهم خيرًا استغاثوا بمالك، فقالوا: يا مالك ادع لنا ربك فليقض علينا الموت، فيمكث مالك مقدار الدنيا لا يجيبهم ولا يرد عليهم قولا، ثم يراجعهم فيقول: ﴿إِنكم ماكثون﴾ [الزخرف: ٧٧] أحقابًا من قبل أن يقضى عليكم بالموت، فلما رأوا مالكًا لا يرد عليهم خبرًا استغاثوا بربهم، فقالوا: ﴿ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون﴾ [المؤمنون: ١٠٧].

يعنى نقول إن عدنا فى معصيتك، قال: فمكث الجبار سبحانه وتعالى مقدار سبعين عامًا لا يراجعهم بقولهم ولا يرد عليهم خيرًا، ثم أجابهم بقوله وأنزلهم منزلة الكلاب ﴿اخستوا فيها ولا تكلمون﴾ [المؤمنون:١٠٨].

قال: فلما رأوا ربهم لا يرحمهم ولا يرد عليهم خيرًا، قال بعضهم لبعض: ﴿سواء علينا أجزعنا ﴿ من العذاب ﴿ أم صبرنا ما لنا من محيص ﴾ [إبراهيم: ٢١]، ﴿ فما لنا من شافعين * ولا صديق حميم ﴾ [الشعراء: ١٠٠٠]، ﴿ فلو أن لنا كرة فنكون من

المؤمنين الشعراء: ١٠٢].

قال: ثم تنصرف بهم الملائكة إلى مساكنهم، فنرلت عند ذلك أقدامهم ودحضت حجتهم ونظروا ما عند ربهم عز وجل، ويئسوا من رحمة ربهم وتلقاهم الكرب الشديد ونزل بهم الخزى والهوان الطويل، فهتفوا بحسرتهم على ما فرطوا فى دنياهم، وحملوا أوزارهم على رقابهم وأوزار أتباعهم، من غير أن ينقص شىء من أوزارهم وعذابهم أكشر من تراب أرضهم وقطر بحورهم مع زبانية سريع أمرهم غليظ كلامهم عظيمة أجسادهم كالبرق، وجوههم كالجمر، أعينهم كاللهب، ألوانهم كالحة، أنيابهم كصياصى البقر أظفارهم، يعنى القرون، والمقامع الطوال الثقال المحرقة بأيديهم لو ضربوا بها الجبال انصدعت، وكانت رميمًا، يضربون بها عصاة ربهم فيحق لهم أن تسيل عينهم الدم بعد الدموع، لأنهم إن دعوهم لم يجيبوهم، وإن بكوا لم يرحموهم، وإن استغاثوا عاء بارد لم يغيثوهم إلا بماء كالمهل يشوى الوجوه.

وكان النبى على يقول: «إنه لتأتى أهل النار سحابة عظيمة كل يوم فتبسط عليهم لها صواعق تخطف أبصارهم، ورعد يقصف ظهورهم، وظلمة لا يبصرون معها زبانيتهم، فتنادى تلك السمحابة بصوت له جهر: يا أهل النار أما تريدون أن أمطركم؟ فيقولون بأجمعهم: امطرينا الماء البارد، فتمطرهم ساعة حجارة تقع على رؤوسهم فتقطع جماجمهم، ثم تمطرهم ساعة أخرى أنهارًا من حميم وجمرًا كثيرًا وشواظًا وخطاطيف من الحديد، ثم تمطرهم ساعة أخرى حيات وعقارب ودودًا وغسلين.

قال: فإذا أمطرت في جهنم سجر بحرها فماجت لججها وغضبت، فلم تترك في جهنم سهلاً ولا جبلاً إلا ارتفعت عليه، فغرقت أهل النار أجمعين من غير أن يموتوا.

قال: فتزداد جهنم على من فيها من العصاة غيظًا وحرًا وزفيرًا وشهيقًا ولهبًا ودخانًا وظلمة ووعثًا وسمومًا وحميمًا وجحيمًا وسعيرًا وشدة على من فيها لنقمة ربها».

فنعوذ بالله منها ومن أعمالها ومقارنة أهلها، اللهم ربنا وربها لا توردنا حياضها، ولا تجعل في أعناقنا أغلالها، ولا تكسنا من ثيابها، ولا تطعمنا من زقومها، ولا تسقنا من حميمها، ولا تسلط علينا خزنتها، ولا تجعلنا مأكلة لنارها، ولكن جوزنا برحمتك صراطها واصرف عنا شرورها ولهبها حتى تنجينا برحمتك منها ومن دخانها ومن كربها وعذابها، آمين يا رب العالمين.

وكان على يقول: «ولو أن أدنى باب من أبواب جهنم فتح بالمغرب لذابت منه جبال المشرق كما يذوب القطر، ولو أن شرارة من شرر جهنم طارت فوقعت بالمغرب ورجل بالمشرق لغلى دماغه حتى يفور على جسده، وإن أدنى أهل النار عذابًا رجال تحذى لهم نعال من نار فتخرج من مسامعهم ومناخرهم وتغلى منها أدمغتهم، والذين يلونهم يلقون على صخرة من صخور جهنم فينتفضون فيها كما ينتفض الحب من المقلى الحار، وكلما سقطوا من صخرة وقعوا على أخرى . . . ».

فأهل النار كلهم يعذبون على قدر أعمالهم، فنعوذ بالله من أعمالهم ومصيرهم.

قال ﷺ: «وأما عذاب الذين لا يحفظون فروجهم، فيناطون بفروجهم بقدر ما كانت في الدنيا حتى تذوب أجسادهم وتبقى أرواحهم، ثم يتركون فتجدد لهم أجساد وجلود، ثم يضربون، فيجلد كل إنسان منهم سبعون ألف ملك قدر ما كانت الدنيا حتى تذوب أجسادهم وتبقى أرواحهم، فذلك عذابهم».

وأما عذاب السارق، فيقطع عضواً عضواً ثم يجدد، فذلك عذابه غير أنه يتبادر إلى كل إنسان منهم سبعون ألف ملك معهم الشفار.

وأما عــذاب الذين يشهــدون الزور، فيناطــون بالسنتهم، ثم يجلد كل إنســان منهم سبعون الف ملك حتى تذوب أجسادهم وتبقى أرواحهم.

وأما عذاب المشركين، فيجعلون في مغار جهنم ثم يغلق عليهم وفيها حيات وعقارب وحجر كثير ولهب ودخان شديد، يجدد لكل إنسان منهم كل ساعة سبعون ألف جلد فذلك عذابهم.

وأما عذاب الجبارين المتكبرين، في جعلون في توابيت من نار ثم يقفل عليهم فتوضع في الدرك الأسفل من النار.

قال: فيجذب كل إنسان: منهم كل ساعة تسعة وتسعين لونًا من العذاب، يجدد لهم في كل يوم ألف جلد، فذلك عذابهم.

قال: وأما الذين يغلون فيأتون بغلولهم ثم يلقى بهم فى بحر جهنم ثم يقال لهم غوصوا حتى تخرجوا اغلولكم لينتهوا إلى قعره، ولا يعلم قعره إلا الذى خلقه.

قال: فيغوصون ما شاء الله، ثم يخرجون رؤوسهم يتنفسون فيبتدر إلى كل إنسان منهم سبعون ألف ملك، مع كل ملك مقمع من حديد فيهوى بها إلى رأسه، فذلك

عذابهم أبدًا.

قال: وكان النبى ﷺ يقول: ﴿إِن الله قضى على أهل النار أنهم لابشون فيها أحقابًا، فلا أدرى كم من حقب، غير أن الحقب الواحد ثمانون سنة، والسنة ثلاثمائة وستون يومًا، واليوم ألف سنة مما تعدون».

فالويل لأهل النار، والويل لتلك الوجوه التى كانت لا تصبر على حر الشمس حين تلفحها النار، وويل لتلك الرؤوس التى كانت لا تصبر على الصداع حين يصب فوقها الحميم، وويل لتلك الأعين التى كانت لا تصبر على الرمد حين تزرق وتشخص فى النار، وويل لتلك الآذان التى كانت تسمع الأحاديث فتلذا بها حين يفور منها لهب النار، وويل لتلك المناخر التى كانت تجزع من ريح الجيف حين تنشقت بالنار، وويل لتلك الأعناق التى كانت لا تصبر على الوجع حين يجعل فيها الأغلال، وويل لتلك الجلود التى كانت لا تصبر على اللباس الخشن حين يجعل عليها ثياب من نار خشن مسها، منتن ريحها تتلظى نارًا، وويل لتلك البطون التى كانت لا تصبر على الأدى حين يدخلها الزقوم مع ماء حميم يقطع أمعاءهم، وويل لتلك الأقدام التى كانت لا تصبر على الخفا حين يُحلى الحفا حين تحذى لها نعال من نار، فويل لأهل النار من أصناف العذاب.

(فصل) وقال أبو هريرة رضى الله عنه: أن رسول الله ﷺ كان يقول: "إن لجسر جهنم سبع قناطر، بين كل قنطرتين سبعون عامًا، وعرض الجسر كحد السيف، فيجود عليه أول زمرة من الناس سراعًا كطرف العين، والزمرة الثانية كالبرق الخاطف، والزمرة الثالثة كالريح، والزمرة الرابعة كالطير، والزمرة الخامسة كالحيل، والزمرة السادسة كالرجل المسرع، والزمرة السابعة يمرون عليها مشاة، ثم يبقى رجل واحد فهو آخر من يمر على ذلك الجسر، فيقال له: مر، فيضع عليه قدميه فتزل إحداهما ثم يركبه فيحبو على ركبته، فتصيب النار من شعره وجلده.

قال: فلا يزال يترجرج على بطنه فتزل قدمه الأخرى وتشبت يده وتتعلق الأخرى، فهو على ذلك تصيبه النار، وهو يظن أنه لا يسنجو منها، فلا يزال يتسرجرج على بطنه حتى يخرج منها، فإذا خرج منها نظر إليها فقال: تبارك الذى أنجانى منك، ما أظن أن ربى أعطى أحدًا من الأولين والآخرين مثل ما أعطانى، أنه نجانى منك، بعد إذ رأيت ولقيت.

قال: فيأتيه ملك من الملائكة، فيأخذ بيده فينطلق به إلى غدير بين يدى باب الجنة، فيقول له الملك: اغتسل في هذا الغدير واشرب منه.

قال: فيغــتسل ويشرب منه، فيعود له ريح أهل الجنة وألوانهم، ثم ينطلق به فــيوقفه على باب جهنم ويقول له: قف هاهنا حتى يأتيك إذنك من ربك عز وجل.

قال: فينظر إلى أهل النار ويسمع عواءهم كعواء الكلاب.

قال: فيبكى فيقول: يا رب اصرف وجهى عن أهل النار، لا أسألك يا رب غيره.

قال: فيأتيه ذلك الملك من عند رب العالمين عز وجل، فيحمول وجهه عن النار إلى الحنة.

قال: وبين مقامه إلى باب الجنة خطوة، فينظر إلى باب الجنة وعرضه، وأن ما بين عضادتي باب الجنة مسيرة أربعين عامًا للطير المسرع.

قال: فيسأل ذلك الرجل ربه عز وجل فيقول: يا رب إنك قد أحسنت إلى الإحسان كله، أنجيتنى من النار وصرفت وجهى عن أهل النار إلى أهل الجنة، وإنما بينى وبين باب الجنة خطوة فأسألك يا رب بعزتك أن تدخلنى الباب، ولا أسألك غيره، ولكن اجعل الباب بينى وبين أهل النار، فلا أسمع حسيسها، ولا أرى أهلها.

قال: فيأتيه ذلك الملك من عند رب العالمين، فيقول: يا ابن آدم ما أكذبك ألست رعمت أنك لا تسأل غيره.

قال عليه السلام: فيقول _ ويحلف _: لا وعزة الرب لا أسألك غيره، فيأخذ بيده فيدخله الباب ثم ينطلق الملك إلى رب العالمين عز وجل.

قال: فينظر ذلك الرجل في الجنة عن يمينه وشماله وبين يديه مسيرة سنة، فلا يرى أحدًا غير الشجر والثمر وبين مقامه إلى أدنى شجرة خطوة.

قال: فينظر إليها فإذا أصلها ذهب وغصنها فضة بيضاء، وورقها كأحسن حلل رآها آدمي وثمارها ألين من الزبد وأحلى من العسل وأطيب ريحًا من المسك.

قال: فتحير ذلك الرجل مما رأى.

قال: فيـقول: يا رب نجيتنى من جهنم وأدخلتنى باب الجنة وأحـسنت إلى الإحسان كله، وإنما بينى وبين هذه الشجرة خطوة لا أسألك غيرها.

قال: فسيأتيه ذلك الملك فسيقول: ما أكذبك يا ابن آدم ألست رعمت أنك لا تسأل

غيرها زيادة، فما لك تسأل وأين ما أقسمت ألا تستحى؟

قال: فيأخذ بيده فينطلق به إلى أدنى منازله فإذا هو بقصر من لؤلؤ بين يديه على مسيرة سنة.

قال: فإذا أتاه نظر إلى ما بين يديه فرأى منزلاً كأنما كنان ذلك القصر وما وراءه معه حلمًا، فلا يملك نفسه حين ينظر إليه في قول: يا رب أساللك هذا المنزل ولا أسالك غيره.

قال: فيأتيه ملك من الملائكة فيقول: يا ابن آدم أما أقسمت بربك عليك ألا تسأل غيره، ما أكذبك يا ابن آدم هو لك فإذا أتاه نظر اللى ما هو بين يديه كأنما كان منزله معه حلمًا.

يقال: ففيقبل: يا رب اسألك هذا المبتول ، قال: ففياتيه ذلك الملك ففيقول له: يا ابن آدم ما لك لا توفى بالعهد، الست رعمت أنك لا تسأل غيره؟ ولا يلومه لأنه يرى ما يتكاد نفسه تخرج منه من العجائب.

قال: 'فيقول: هو لك، قال: فإذا بين يديه منزل آخر، كأنما كانت معه تلك المنازل خلمًا، فيبقى مبهوتًا الا يستطيع أن يتكلم.

قال عليه الصلاة والسلام: فيقؤل اله رسول الله عليه الله الله الله الله الله عليه الله عليك، والله القد حلفت لرب العزة حتى خشيت منه وسالته حتى استحييت.

قال: فيقول له رب العزة جل جلاله: أيرضيك أن أجمع الك الدنيا منذ يوم خلقتها إلى يوم أفنيتها ثم أضعفها لك عشرة أضعاف؟

قال فيقول ذلك الرجل: إنا رب أتهزأ بسى وأنت رب العالمين؟ قال: فينقول له رب العزة جل وعلا: إنى لقادر أن أفعله فاسألني ما شئت.

قال: فيقول الرجل: يا رب الحقني بالناس.

قال: فيأتيه ملك فيأخذ بيده، فينطلق به يهمشي في الجنة حتى يبدو له شيء كأنه لم يكن رأى معه شيئًا فيخر ساجدًا، ويقول في سجوده: إن ربي عز وجل تجلى لي، فيقول له الملك: ارفع رأسك إن هذا منزلك وهو أدنى منازلك.

قال: فيقول: لولا أن الله عز وجل حبس بصرى لحار من نور هذا القصر، قال:

فينزل في ذلك القصر فيلقاه رجل إذا رأى وجهه وثيابه يبقى مبهوتًا يظن أنه ملك، فيأتيه ذلك الرجل فيقول: السلام عليك ورحمة الله وبركاته؛ لقد آن لك أن تجيء، فيرد عليه السلام ثم يقول له: من أنت يا عبد الله؟ فيقول: أنا قهرمان لك وأنا على هذا المنزل ولك مثلى ألف قهرمان، كل واحد منهم على قصر من قصورك، ولك ألف قصر في كل قصر ألف خادم وزوجة من الحور العين.

قال: فيدخل في قصره ذلك فإذا هو بقبة من لؤلؤ بيضاء وفي جوقها سبعون بيتًا، في كل بيت سبعون غرفة، لكل غرفة سبعون بابًا، لكل باب منها قبة من لؤلؤ فيدخل تلك القباب فيفتحتها ولم يفتحها أحد من خلق الله قبله، فإذا هو في جوف تلك القبة بقبة من جوهرة حمراء طولها سبعون ذراعًا، لها سبعون بابًا، كل باب منها يفضى إلى جوهرة حمراء على مثل طولها لها سبعون بابًا، ليس منها جوهرة على لون صاحبتها في كل جوهرة أزواج ومناص وأسرة.

قال: فإذا دخلها وجد فيها زوجة من الحور العين، فتسلم عليه فيرد عليها السلام ثم يقوم مبهوتًا، فتقول له: قد آن لك أن تزورنا وأنا زوجتك.

قال: فينظر فى وجهها فيرى وجهه فى وجهها كما يرى أحدكم وجهه فى المرآة من الحسن والجمال والصفوة، فإذا عليها سبعون حلة فى كل حلة سبعون لونًا ليس فيها لون على لون صاحبتها يرى مخ ساقها من ورائهن، لا يعرض عنها إعراضة إلا الدادت حسنًا فى عينه سبعين ضعفًا، فهى له مرآة وهو لها مرآة.

قال: وإن لكل قصر منها ثلثمائة وستون بابًا، على كل باب ثلثمائة وستون قبة من لؤلؤة وياقوتة وجوهرة ليس منها قبة على لون صاحبتها، فإذا أشرف على ظهر القصر أشرف على ملكه مسيرة من الأرض ما ينفذ بصره فيها، إذا سار فيه سار في ملكه مائة سنة لا ينتهى إلى شيء فيه إلا نظر فيه أجمع، وإن الملائكة تدخل عليه في كل قصوره من كل باب بالسلام والهدايا من عند رب العالمين، ليس منهم ملك إلا ومعه من الهدايا ما ليس مع الآخر كل يوم في النهار تسلم عليه الملائكة معها الهدايا.

وتصديق ذلك في كتاب الله عز جل يقول: ﴿والملائكة يدخلون عليهم من كل باب * سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبي الدار ﴾ [الرعد: ٢٣ ـ ٢٤].

وقال تعالى: ﴿ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا ﴾ [مريم: ٢٦].

وكان على يقول: «إن هذا الرجل يسميه أهل الجنة المسكين لفضل منازلهم على منزله وإن لهذا المسكين ثمانين ألف خادم في طعامه إذا اشتهى الطعام نصبوا له مائدة من موائدها من ياقوتة حمراء ممنطقة من ياقوتة صفراء محفوفة بالدر والزبرجد وقوائمها من لؤلؤ حافتها عشرون ميلاً.

قال: فيوضع له عليها من الطعام سبعون لونًا، ويقوم بين يديه ثمانون خادمًا مع كل خادم منهم صحفة فيها طعام وكأس فيه شراب، في كل صحفة من الطعام ما ليس في الأخرى، وفي كل كأس شربة ما ليس في الأخرى، يجد طعم أولها كطعم آخرها، ويجد لذة آخرها كلذة أولها، يشبه بعضه بعضًا، وليس منها لون إلا وهو يصيب منه، وليس خادم إلا ويعطى حظه من ذلك الطعام والشراب إذا رفع من بين يديه».

وكان النبى على يقول: «وإن أهل الدرجة العليا يزورونه ولا يزورهم، وإن أهل الدرجة العليا ليسعى على كل رجل منهم ثمانائة ألف خادم، وبيد كل خادم منهم صحفة فيها طعام ليس فى الأخرى، وليس منها لون إلا وهو يصيب منه، وليس منهم خادم إلا ويعطى حظه من ذلك الطعام والشراب إذا رفع من بين يديه، وما منهم من أحد إلا وله اثنتان وسبعون زوجة من الحور العين وآدميتان، لكل زوجة منهن قصر من ياقوتة خضراء محنطقة بحمراء، فيها سبعون ألف مصراع، لكل مصراع قبة وليس منها زوجة إلا وعليها سبعون ألف حلة فى كل حلة سبعون ألف لون، ليس منها حلة تشبه الأخرى، وليس منهن زوجة إلا بين يديها ألف جارية قيام لحوائجها، وسبعون ألف جارية لمجلسها، وما منهن واحدية إلا وقد أشغلتها فى حاجتها، إذا قرب إليها الطعام قام بين يديها سبعون ألف جارية منهن بيدها صحفة فيها من الطعام، وكأس بين يديها من الشراب ما ليس فى الأخرى».

وكان ﷺ يقول: «يشتاق الرجل إلى أخ له كان يحب فى الله عز وجل فى الدنيا، فيقول: يا ليت شعرى ما فعل أخى فسلان شفقة عليه أن يكون قد هلك، فيطلع الله عز وجل على ما فى قلبه، فيوحى إلى الملائكة أن سيروا بعبدى هذا إلى أخيه فتأتيه الملائكة بنجيبة عليها رحلها من مياثر النور.

قال: فيسلم عليه، فيرد عليه السلام ويقول له: قم فاركب وانطلق إلى أخيك.

قال: فيركب عليها، فيسير في الجنة ألف عام أسرع من أحدكم إذا ركب بنجيبته

فسار عليها فرسخًا.

قال: فلا يكون شيء أسرع حتى يبلغ منزل أخيه.

قال: فيسلم عليه، فيرد عليه السلام ويرحب به.

قال: فيقول: أين كنت يا أخى لقد كنت أشفقت عليك؟.

قال: فيعتنق كل واحد منهما صاحبه ثم يقولان: الحمد لله الذي جمع بيننا، فيحمدان الله عز وجل بأحسن أصوات سمعها أحد من الناس.

قال: فيقول الله عز وجل لهما عند ذلك: يا عبدى ليس هذا حين عمل، ولكن هذا حين تحية ومسألة، فاسألاني أعطيكما ما شئتما.

قال: فيقولان: يا رب أجمع بيننا في هذه الدرجة.

قال: فيجعل الله عز وجل تلك الدرجة مجلسهما في خيمة محفوفة بالدر والياقوت، ولأزواجهما منزل سوى ذلك.

قال: فيشربون ويأكلون ويتمتعون. . . ».

وكان ﷺ يقول: «إن الرجل منهم ليأخذ لقمة فيجعلها في فيه، ثم يخطر بباله طعام آخر، فتتحول تلك اللقمة إلى الذي تمني».

قيل: يا رسول الله ما أرض الجنة؟ قال: أرضها رخامة من فضة مملسة، وترابها مسك، وتلالها زعفران، وحيطانها در وياقوت وذهب وفضة، يرى ظاهرها من باطنها، وباطنها من ظاهرها، وليس فى الجنة قسصر إلا يرى ظاهره من باطنه، وباطنه من ظاهره، وليس فى الجنة رجل إلا وهو يلبس إزاراً ورداء وحللاً غير مقطعة وغير مخيطة، وليس منهم رجل إلا وهو يلبس تاجاً من لؤلؤ مجوفًا بالدر والياقوت والزبرجد، له ضفيرتان من الذهب، فى عنقه طوق من ذهب محفوف بالدر والياقوت الانحضر، وفى يد كل رجل منهم ثلاث أسورة، سوار من ذهب، وسوار من فضة، وسوار من لولؤ، تحت تيجانهم أكاليل من در وياقوت، وعلى حللهم تلك يلبسون السندس، وعلى السندس الإستبرق والحرير الاخضر، متكثين على فرش بطائنها من إستبرق، وظواهرها العبقرى الحسان، أسرتها من ياقوت أحمر، وقوائمها اللؤلؤ على كل سرير منها ألف مثال، لكل مثال سبعون لونًا، ليس منها مثال يشبه الآخر، بين يدى كل سرير منها سبعون ألف زريبة لكل رديبة سبعون لونًا، ليس منها زريبة تشبه

صاحبتها، عن يمين كل سرير منها سبعون ألف كرسى، وعن شمالها مثل ذلك، ليس منها كرسى يشبه الآخر.

وكان على الله على طول آدم، وطول أحمعين أعله الجنة أجمعين أعلهم وأسفلهم على طول آدم، وطول آدم على أدم عليه السلام ستون ذراعًا، شبابًا جردًا مردًا مكحولين محممين هم ونساءهم على قدر واحد».

قال: فلما فعل ذلك بهم، نادى مناد فى الجنة، فيسمع صوته أدناهم وأقصاهم، فيقول: يا أهل الجنة أرضيتم منازلكم؟ فيقولون بأجمعهم: نعم والله لقد أنزلنا ربنا منزل الكرامة، لا نبغى عنها حولاً ولا بها بدلاً، رضينا بربنا جاراً، اللهم ربنا فإنا سمعنا مناديك فأجبناه القول الصادق، اللهم ربنا فإنا اشتهينا النظر إلى وجهك فأرناه، فإنه أفضل ثوابنا عندك.

قال: فأمر الله عز وجل عند ذلك الجنة فيها منزله ومنجلسه واسمها دار السلام، خذى زينتك، وتزينى واستعدى لزيارة عبادى فاستمعت لربها وأطاعته قبل أن تنقضى الكلمة، وأخذت زينتها واستعدت لزوار الله تعالى، فيأمر الله تعالى ملكًا من الملائكة أن ادع عبادى إلى زيارتى.

قال: فيخرج ذلك الملك من عند الرحمن، فينادى بأعلى صوته، بصوت له لذيذ ممدود يقول: يا أهل الجنة، يا أولياء الله زوروا ربكم.

قال: في سمع صوته أعلاهم وأسفلهم، فيركبون على النوق والبراذين بأجمعهم، فيسيرون في ظل إلى جنب تلال من مسك أبيض وزعفران أصفر، فيسلمون عند الباب وتسليمهم أن يقولوا: السلام علينا من ربنا، فيستأذنون فيؤذن لهم، فيعمدون فيدخلون الباب، فتهب ريح من تحت العرش اسمها المشيرة، فتنسف تلال المسك والزعفران، فتغبر جيوبهم ورؤوسهم وثيابهم، فيدخلون وينظرون إلى عرش ربهم وكرسيه نوراً يتلألا عليهم من غير أن يتجلى لهم، فيقولون: سبحانك ربنا قدوس، رب الملائكة والروح، تباركت ربنا وتعاليت، أرنا ننظر إلى وجهك.

قال: فيأمر الله عز وجل الحب التي من نور: أن اعتزلي، فلا يزال يرتفع حجاب وراء حجاب حتى يرتفع سبعون حجابًا، كل حجاب هو أشد نورًا من الذي يليه سبعين ضعفًا، فيتجلى لهم رب العزة عز وجل، فيخرون له سجدًا ما شاء الله، يقولون وهم

ساجدون: سبحانك لك الحمد والتسبيح أبدًا، أنجيتنا من النار وأدخلتنا الجنة، فنعم الدار رضينا عنك الرضا كله، فارض عنا، فيقول تبارك وتعالى: إنى قد رضيت عنكم الرضا كله، وليس هذا أوان عمل، ولكن هذا حين نضرة ونعيم، فاسألونى أعطكم، وتمنوا على أزدكم.

قال: فيتمنون من غير أن يتكلموا، فيتمنون أن يديم لهم ما أعطاهم، فيقول تعالى: إنى معطيكم الذي تمنيتم ومثل الذي أعطيتكم.

قال: فيرفعون رؤوسهم بالتكبير، ولا يستطيعون أن يرفعوا أبصارهم إلى ربهم عز وجل من شدة نور رب العزة، وذلك المجلس يسمى شرقى قبة عرش رب العالمين، فيقول لهم رب العزة مرحبًا يا عبادى وجيرانى وأصفيائى وأحبائى وأوليائى وخيرتى من خلقى وأهل طاعتى.

قال: فإذا بين يدى عرش رب المعزة منابر من نور، من دون تلك المنابر كراسى من نور، من دون تلك المكراسى الفرش، ودون الفرش النمارق، ودون النمارق الزرابى.

قال: فيقول لهم رب العزة: هلم اجلسوا على كرامتكم، فيتقدم الرسل فيجلسون على تلك المنابر، ويتقدم الأنبياء فيمجلسون على تلك الكراسى، ويتقدم الصالحون فيجلسون على تلك الزرابى.

قال: فتوضع لهم موائد من نور، على كل مائدة سبعون لونًا مكللة باللؤلؤ والياقوت.

قال: فيقول رب العزة لحفدته: أطعموهم، قال: فيوضع لهم على كل ماثدة سبعون الف صحفة من در وياقوت، وفي كل صحفة سبعون لونًا من الطعام.

قال: فيقول عز وجل: كلوا يا عبادى، قال: فيأكلون ما شاء الله من ذلك، قال: فيقول بعضهم لبعض: إن طعامنا الذي عند أهلنا عند هذا حلم.

قال: فيقول رب العزة لحفدته: اسقوا عبادى، قال: فيأتونهم بشراب فيشربون منه، فيقول بعضهم لبعض: إن شرابنا عند هذا الشراب حلم.

قال: فيقول رب العزة لحفدته: أطعمتموهم وسقيتموهم ففكهوهم الآن.

قال: فيأتون بفاكهة فيأكلون منها، فيقول بعضهم لبعض: إن فاكهتنا عند هذه حلم.

قال: فيقول رب العزة سبحانه: أطعمتموهم وفكهتموهم وسقيتموهم، أكسوهم

وحلوهم: قال: فيأتونهم بكسوة وحلية فيلبسونها، فيقول بعضهم لبعض: إن كسوتنا وحليتنا عند هذه حلم.

قال: فبينما هم جلوس على كراسيهم بعث الله عز وجل عليهم ريحًا من تحت العرش تسمى المثيرة، فتأتيهم بمسك وزعفران وكافور من تحت العرش أشد بياضًا من الثلج، فتغبر ثيابهم ورؤوسهم وجيوبهم فتطيبهم، ثم ترفع عنهم الموائد مع ما عليها من الطعام.

قال عليه الصلاة والسلام: فيقول لهم رب العزة سلونى الآن أعطكم وتمنوا أزدكم، قال: فيقولون بأجمعهم: اللهم ربنا فإنا نسألك رضاك عنا، فيقول عز وجل: إنى قد رضيت يا عبادى عنكم، قال: فيخرون له سجداً بالتسبيح والتكبير، فيقول رب العزة: يا عبادى ارفعوا رؤوسكم ليس هذا حين عمل هذا حين نظرة ونعيم.

قال: فيرفعون رؤوسهم ووجوههم مشرقة من نور ربهم، قال: فيقول رب العزة عز وجل: انصرفوا إلى منازلكم، قال: فيخرجون من عند ربهم، ثم تلقاهم غلمانهم بدوابهم، قال: فيركب كل واحد منهم على ناقته أو برذونه، ويركب معه سبعون ألف غلام على مثل الذي يركب، فيسير من شاء منهم بالسواء إلى داره، ثم يسير معه سائرهم حتى يقدم القصر الذي يريد.

قال: فإذا جاء قصره فدخل على زوجته قامت إليه فرحبت به وقالت له، جئتنى يا حبيبى، جئتنى بحسن ونور وجمال وكسوة وريح وحلية لم أفارقك عليها.

قال: فينادى ملك من عند الرحمن عز وجل بصوت عال فيقول: يا أهل الجنة كذلك أنتم أبدًا، يجدد لكم النعيم قال: ﴿والملائكة يدخلون عليهم من كل باب * سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ﴿ [الرعد: ٢٣ _ ٢٢] إن ربكم يقرأ عليكم السلام ومعهم من الأطعمة والأشربة والكسوة والحلية ».

وكان على يقول: «إن فى الجنة مائة درجة ما بين كل درجـتين أمير يرون له الفضيلة والسؤدد، فيهـا جبال من مسك أبيض وزعفران أصفر، إذا أكلوا طعـامهم تجشوا أطيب من المسك، فإذا شربوا شـرابهم رشحت جلودهم المسك لا يتغـوطون ولا يهريقون الماء ولا يبصقون ولا يمرضون ولا يصدّعون».

وكان ﷺ يقول: «أهل الجنة أعلاهم وأسفلهم يتغدون مستكثين ساعتين، ويتفاضلون

ساعــتين، ويمجــدون خالقهم أربع سـاعات، ويتــزاورون ساعتــين، وفيهــا ليل ونهار وظلمة، ليلها أشد بياضًا من النهار، اليوم سبعين جزءًا».

وكان ﷺ يقول: «إن أدنى أهل الجنة عطية من لو نزل عليه الإنس والجن لكان عنده من الكراسى والفرش والنمارق والزرابى ما يجلسون ويتكثون عليه، ويفضل عليهم من المواثد والصحائف والخدم والطعام والشراب إلاً كقدر ما أصاب رجلاً واحداً».

وكان على يقول: "إن جذوع الشجر ذهب ومنها فضة ومنها ياقوت ومنها زبرجد، وسعفها مثل ذلك، وورقها كأحسن حلل رآها أحد، وثمرها ألين من الزبد وأحلى من العسل، طول كل شجرة منها خمسمائة سنة وغلظ أصلها مسيرة سبعين عامًا، وعرض أصلها مسيرة خمسمائة عام إذا رفع الرجل منهم بصره نظر إلى أقصى فرع من الشجرة وما فيها من الثمار، وإن على بطن كل شجرة سبعين ألف لون من الثمار، وليس منها لون على طعم الآخر، إذا اشتهى شيئًا من تلك الأنواع انحنت له تلك الشعبة التى فيها تلك الثمرة التى اشتهى من مسيرة خمسمائة عام أو مسيرة خمسين عامًا أو دون ذلك، حتى يأخذها بيده إن شاء، فإن عجز أن يأخذها بيده فتح فاه فدخلت فيه، فإذا قطف منها شيئًا أحدث الله مكانها أحسن منها وأطيب، فإذا أصاب منها حاجته واكتفى رجعت الشعبة حيث كانت.

ومنها شجرة لا تثمر ولكن فيها أكمام فيها حرير وحلل وسندس وزخرف وعبقرى، ومنها شجرة لها أكمام فيها المسك والكافور».

وكان ﷺ يقول: «أهل الجنة يرون ربهم كل يوم جمعة».

وكان ﷺ يقول: «لو أن إكليلاً من الجنة دلى من السماء لذهب بضوء الشمس».

وكان على يقول: (إن فسى الجنة قصورًا فى كل قصر منها أربعة أنهار: ماء معين، ولبن معين، وخسمر معين، وعسل معين، إذا شرب منه شيئًا صار ختامه مسكًا، ولا يشربون منها شيئًا حتى يسمزج من عيون فى الجنة اسم أحدها الزنجبيل، والأخرى تسنيم، والأخرى كافور، وإن المقربين يشربون منها صرقًا...».

وكان على يقول: «لولا أن الله قفى بينهم أنهم يتنازعون الكأس بينهم ما رفعوها عن أفواههم أبدًا».

وكان ﷺ يقول: «إن أهل الجنة يتزاورون على مسيرة مائة ألف عام أو فوق ذلك أو

دون ذلك، فإذا رجعوا من عند إخوانهم فلهم أهدى إلى منازلهم من أحدكم إلى منازله»(١).

وكان على يقول: "إن أهل الجنة إذا رأوا ربهم عز وجل وأرادوا الانصراف، يعطى كل رجل منهم رمانة خضراء فيها سبعون حلة، لكل حلة سبعون لونًا ليس منها حلة على لون الأخرى، فإذا انصرفوا من عند ربهم عز وجل مروا في أسواق الجنة، ليس فيها بيع والا شراء، وفيها من الحلل والسندس والإستبرق والحرير والزخرف والعبقرى من در وياقوت وأكاليل معلقة، فيأخذون من تلك الأسواق من هذه الأصناف ما يطيقون حمله، ولا ينقص من أسواقها شيء، وفيها صور كصور الناس من أحسن ما يكون، مكتوب في نحر كل صورة منها: من تمنى أن يكون حسنه على حسن صورتى جعل الله على حسنه على صورتى، فمن تمنى أن يكون حسن، وجهه على تلك الصورة جعله الله على تلك الصورة.

قال: شم ينصرفون إلى منازلهم فيلقاهم غلمانهم صفوفًا قيامًا بالترحيب والتسليم، فيبشر كل واحد منهم صاحبه الذي يليه حتى تبلغ البشري زوجته، ثم يستخفها الفرح حتى تقوم إليه فتستقبله عند بابه بالترحيب والتسليم، فتعانقه ويعانقها فيدخلان جميعًا معتنقين».

وكان ﷺ يقول: «لو أن امرأة من نساء أهل الجنة برزت لم يرها ملك مقرب ولا نبى مرسل إلا افتتن بحسنها» (٢).

وكان ﷺ يقول: «إن آخر شراب يشربه أهل الجنة على إثر طعامهم شراب يقال له: طهور دهاق، فاذا شرب منه شربة هضم طعامهم وشرابهم فجعله كالمسك وجشأه المسك، ولا يكون في بطونهم آذى، فإذا شربوا اشتهوا الطعام فهذا دأبهم أبدًا».

وكان ﷺ يقول: «إن دواب أهل الجنة خلقن من ياقوت أبيض».

وكان ﷺ يقول: «هن ثلاث جنات: الجنة، وعدن، ودار السلام، الجنة أصغر من جنة عدن بتسعمائة ألف ألف جزء، وإن قصور الجنة ظاهرها من ذهب وباطنها من ربرجد وأبرجتها من ياقوت أحمر وشرفاتها نظام اللؤلؤ».

⁽١) أحمد ٢/ ٣٣٥، والطبراني ٤/ ٢١٤، وكنز العمال (٣٩٣٢٥).

⁽٢) أحمد ٣/ ٢٦٤، ومجمع الزوائد ١/ ٤١٧.

وكان على يقول: إإن الرجل من أهل الجنة ليتمتع عند زوجته التكأة الواحدة مقدار سبعطائة عام طا يتحول، ثم تناديه زوجته الأخرى من القصر أحسن منها: يا أخى قد آن لك أن تكون لنا منك دولة، فيقول الرجل: من أنت؟ فتقول: أنا من التي يقول الله عز وجل: ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين﴾ [السجدة: ١٧] فيتحول إليها فيمكث عندها مقدار سبعمائة عام يأكل ويشرب ويباضعها»(١).

وكان على يقول: «إن أفي الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها سبعمائة عام ما يقطعها تجرى من تحتها الأنهار وإن على كل غصن من غصونها مدائل مبنية، طول كل مدينة منها عشرة آلاف ميل، وإن ما بين كل مدينة إلى الأخرى كما بين المشرق والمغرب، وإن عيون السلسبيل لتجرى من تلك القصور إلى تلك المدائن، وإن الورقة منها لتظل الأمة العظيمة...».

وكان ﷺ يقول: «إن الرجل من أهل الجنة إذا دخل على زوجــته قالت: والذى هو أكرمنِي بك ما في الجئة شيء هو أحب إلى منك».

قال: وكان ﷺ يقول: «إن في الجنة ما لا يصفه الواصفون، ولا يخطر على قلوب العالمين، ولا تسمع به آذان الواعين، وفيها ما لم تره عيون المخلوقين».

وكان على يقول: «إن الله عز وجل ينزل المتحابيين فيه في جنة عدن على عمود من ياقوتة حمراء، غلظها مسيرة سبعين ألف عام على سبعين ألف بيت، لكل أهل بيت قصر مشرفين على أهل الجنة، مكتوب على جباههم كتاب من نور: هؤلاء المتحابون في الله، إذا اطلع أحدهم من قصره إلى أهل الجنة ملأ نور وجهه قصور أهل الجنة كما تملأ الشمس بيوت أهل الأرض، فينظر أهل الجنة وجهه في قول بعضهم لبعض: هذا من المتحابين في الله عز وجل، فإذا وجهه مثل القمر ليلة البدر».

وكان ﷺ يقول: «إن: فضل حسن الرجل على حسن الخادم من أهل الجنة كمثل القمر ليلة البدر على النجوم».

وكان عند آخر طعامهم بأصوات لذيذة ممدودة يقلن: النحن الخالدات فلا نموت أبدًا، ونحن الراضيات فلا نسخط أبدًا، ونحن الشابات فلا نهرم أبدًا، ونحن الكاسيات فلا نعرى أبدًا، ونحن

⁽١) الإتحاف ١٠/ ٢٤٥.

الخيرات الحسان أزواج قوم كرام».

وكان على يقول: «إن طير الجنة له سبعون الف ريشة، لكل ريشة منها لون ليس يشبه الآخر، عظم كل طير منها ميل في ميل، إذا اشتهى المؤمن شيئًا منها أتى به فوضع في جوف الصحفة، فانتفض فوقع منه سبعون لونًا من الطعام من نحو طبيخ وشواء وألوان شتى، طعمها أطيب من المنّ، ولينها ألين من الزبد، وبياضها أشد بياضًا من المخيض، فإذا أكل منها انتفض وطار ولم تنقص منها ريشة، فطيورهم ومراكبهم ترعى في رياض الجنة حول قصورهم».

وكان ﷺ يقول: «إن أهل الجنة يعطيهم الله تعالى خواتيم من ذهب يلبسونها وهى خواتيم الخلد، ثم يعطيهم خواتيم من در وياقوت ولؤلؤ، وذلك إذا زاروه فى دار السلام».

وكان ﷺ يقول: ﴿إِنَّ أَهُلُ الْجُنَّةُ إِذَا زَارُوا رَبُّهُمُ أَكُلُوا وَشُرِّبُوا وتَمْتَعُوا.

قال: يقول رب العزة عــز وجل: يا داود مجدني بصوتك الحسن، فيمــجده ما شاء الله تعالى من ذلك فلا يبقى منه شيء في الجنة إلاَّ أنصت لحسن صوته ولذاذته.

قال: فيمجده ما شاء الله ثم يحبوهم رب العرزة عز وجل بالكسوة والحلية، ثم ينصرفون إلى أهليهم».

وكان على يسقول: «إن لكل رجل من أهل الجنة شهرة يقال لها طوبى، فإذا أراد أحدهم أن يلبس الكسوة المرتفعة انطلق إلى طوبى ففتحت له أكمامها، وهى ستة ألوان فى كل واحد منها سبعون لونًا، ليس منها ثوب لونه على لون الآخر ولا على وشيه، فيأخذ من أى ذلك شاء، أرق من النعمان».

وكان على يقول: «إن أزواج أهل الجنة مكتوب في نحر كل امرأة منهن: أنت حبيبي وأنا حبيبتك، ليس عنك معدل ولا عنك مقصر، وليس لك في قلبي غل ولا غش، فينظر الرجل إلى نحر زوجته فيرى سواد كبدها من وراء عظمها ولحمها، فكبده لها مرآة وكبدها له مرآة، ولا يعيبها ذلك إلا كما يعيب السلك الياقوت، بياضهن كبياض المرجان وصفاؤهن كصفاء الياقوت، قال الله عز وجل: ﴿كأنهن الياقوت والمرجان﴾ [الرحمن: ٥٨].

وكان ﷺ يقول: «إن أهل الجنة على النوق والبـراذين يقع خف إحداهن عند أقصى

طرفها، وموضع حافر ذلك البرذون عند أقصى طرفه خلقت من در وياقوت، عظم كل دابة منهن سبعون ميلاً، أزمة النوق والبراذين حلق اللؤلؤ والزبرجد».

(فصل) في قوله عز وجل: ﴿فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسروراً...﴾ [الإنسان: ١١] إلى آخر صفة أهل الجنة.

أما قوله: ﴿ وَوقاهم الله شر ذلك اليوم ﴾ يعنى يوم القيامة يقيهم شدة الحساب وهول جهنم، إذا جيء بها في عرصات القيامة يقودها تسعة عشر خازنا من الملائكة، مع كل خازن منهم سبعون الف ملك أعوان له غلاظ شداد كالحة أنيابهم، أعينهم كالجمر وآلوانهم كلهب النار، يفور من مناخرهم لهب ودخان عال مستعدين لأمر الجبار تبارك وتعالى، فيقودها كل خازن وأعوانه بوثاق وسلسلة عظيمة، فتارة يمشون عن يمينها وأخرى عن شمالها، ومرة من ورائها، بيد كل ملك منهم مقمع من حديد، يصيحون بها فتمشى، ولها زفير وشهيق ووعث وظلمة ودخان وقعقعة ولهب عال من شدة غضبها على أهلها، فينصبونها بين الجنة والموقف، فترفع طرفها فتنظر إلى الخلائق، ثم تجمع إليهم لتأكلهم، فتحبسها الخزنة بسلاسلها ولو تركت لأتت على كل مؤمن وكافر، فإذا رأت أنها قد حبست عن الخلائق فارت فورة شديدة كادت تميز من الخيظ، ثم شهقت الشانية فسمعت الخلائق صوت صريف أسنانها، فارتعدت عند ذلك الأفئدة، وانخلعت القلوب، وطارت الأفئدة، وشخصت الأبصار، وبلغت القلوب الحناجر، ثم تزفر زفرة فلا يبقى ملك مقرب ولا نبى مرسل ولا أحد عمن شهد الموقف إلا جثا على ركبتيه.

ثم تزفر أخرى فلا تبقى قطرة فى عين أحد إلا بدرت، ثم تزفر الثالثة فلو كان لكل آدمى أو جنى عمل اثنين وسبعين نبيًا لواقعوها وظنوا أنهم لم ينجوا منها، ثم تزفر الرابعة فلا يبقى شىء إلا انقطع كلامه، ويتعلق جبريل وميكائيل وخليل الرحمن عز وجل بالعرش يقول كل واحد منهم نفسى نفسى لا أسألك غيرها، ثم ترمى بشرر كعدد نجوم السماء، عظم كل شرارة منها كالسحابة العظيمة الطالعة من المغرب، فيقع ذلك الشرر على رؤوس الخلائق.

فهذا هو الشرر الذي وعد الله المؤمنين الذين يوفون بالنذر ويخافون عذابه أن يقيهم، فالله تعالى يكفى أهل التوحيد والإيمان وأهل السنة شر ذلك اليوم، ولقاهم برحمته وييسر حسابهم ويدخلهم جنته ويخلدهم فيها أبد الآباد بمنّه، ويزيد الكافرين وأهل الشرك والأوثان شرًا إلى شر، وخوفًا إلى خوف، وعلمابًا إلى عذاب، فيدخلهم جهنم ويخلدهم فيها أبد الآباد.

ثم قال عز وجل: ﴿ولقاهم نضرة وسرورا﴾ [الإنسان: ١١] فالنضرة في الوجوه والسرور في القلوب، وذلك أن المؤمن إذا خرج من قبره يوم القيامة نظر أمامه، فإذا هو بإنسان وجهه مثل الشمس يضحك طيب النفس، وعليه ثياب بيض وعلى رأسه تاج، فينظر إليه حتى يدنوا منه، فيقول سلام عليك يا ولى الله، فيقول: وعليك السلام من أنت يا عبد الله، أنت ملك من الملائكة؟ فيقول: لا والله، فيقول: أنت نبى من الأنبياء؟ فيقول: لا والله، فيقول: من المقربين؟ فيقول: لا والله، فيقول: من أنت؟ فيقول: أنا عملك الصالح أبشرك بالجنة والنجاة من النار، فيقول له: يا عبد الله أبعلم تبشرنى؟ فيقول: نعم، فيقول: ما تريد منى؟ فيقول له: اركبنى، فيقول له: المبتك في دار الدنيا، فإنى أسألك بوجه الله إلا ما ركبتنى، فيركبه، فيقول له: لا تخف أنا دليلك إلى الجنة، فيفرح فيتبين ذلك الفرح في وجهه حتى يتلالا، ويرى فيه النور والسرور في قله، فذلك قوله عز وجل: ﴿ولقاهم نضرة وسرورا﴾ [الإنسان: ١١].

وأما الكافر فإذا خرج من قبره نظر أمامه، فإذا هو برجل قبيح الوجه أزرق العينين أشد سوادًا من القبر في ليلة مظلمة، وثيابه سود، يجر أنيابه في الأرض بدهدهة مثل دهدهة الرعد، وريحه أنتن من الجيفة فيقول: من أنت يا عبد الله؟ ويريد أن يعرض عنه بوجههه، فيقلول: يا عدو الله إلى الي أنت لي وأنا لك اليوم، فقال: ويحك أشيطان أنت؟ فيقول: لا والله، ولكن عملك الطالح، فيقول: ويحك ما تريد مني؟ فيقول: أريد أن أركبك، فيقول له: أنشدك بالله مهلاً، فإنك تفضحني على رؤوس الخلائق، فيقول: والله ما منه بد فطالما ركبتني فأنا اليوم أركبك، قال: فيركبه، فذلك قوله عز وجل: ﴿وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم ألا ساء ما يزرون ﴾ [الأنعام: ٣١].

ثم ذكر عز وجل أولياءه فقال: ﴿وجزاهم﴾ [الإنسان: ١٦] بعد البشارة ﴿بما صبروا﴾ [الإنسان: ١٢] على البلاء وأداء الأوامر، وانتهاء المناهى والتسليم في القدر ﴿جنة وحريراً﴾ [الإنسان: ١٢].

أما الجنة فيتنعمون فيها، وأما الحرير فيلبسون، قال: ﴿متكثين فيها﴾ [الإنسان: ١٦] يعنى في الجنة ﴿على الأرائك﴾ [الإنسان: ١٦] يعنى السرر عليها الحبجال يعنى الستر ﴿لا يرون فيها شمسًا ولا زمهريرا﴾ [الإنسان: ١٦] يعنى ولا يصيبهم حر الشمس ولا برد الزمهرير، لأنه ليس فيها شتاء ولا صيف.

ثم قال عز وجل: ﴿ودانية عليهم ظلالها وذلك قطوفها تذليلاً﴾ [الإنسان: ١٤] يعنى ظلال الشهر، وذلك أن أهل الجنة يأكلون من الفواكه إن شاءوا قيامًا، وإن شاءوا قعودًا، وإن شاءوا نيامًا، وإذا أرادوها دنت منهم حتى يأخذوا منها ثم يقوم أحدهم قائمًا، وذلك قوله عز وجل: ﴿وذللت قطوفها تذليلاً﴾ يعنى أغصانها.

ثم قال عز وجل: ﴿ويطاف عليهم بآنية من فضة وأكواب﴾ [الإنسان: ١٥] فهى الأكواب يعنى الكيزان مدورة الرؤوس التي ليست لها عرا.

وقال عز وجل: ﴿قواريراً﴾ [الإنسان: ١٥] يعنى هى قوارير ولكنها من فضة، وذلك أن قوارير الدنيا من ترابها، وقوارير الجنة من فضة ﴿قدروها تقديراً﴾ [الإنسان: ١٦] يعنى قدرت الأكواب على الإناء وقدر الإناء على كف الخادم على رى القوم إذا سقوها لم يبق فيها شيء، ولم يزد عليه فكانت قدراً على الإناء وكف الخادم ورى القوم فذلك قوله تعالى: ﴿قدروها تقديراً﴾.

وقال تعالى: ﴿ويسقون فيها كأسًا﴾ [الإنسان:١٧] يعنى خمرًا، وكل شراب في الإناء ليس بخمر فليس هو بكأس.

وقال تعالى ﴿كَانَ مِزَاجِهَا رَنْجِبِيلاً﴾ [الإنسان:١٧] يعنى كلها قد مزج فيها الزنجبيل.

ثم قال عز وجل: ﴿عينًا فيها تسمى سلسبيلاً﴾ [الإنسان: ١٨] يعنى نهراً فيها تسمى سلسبيلاً يسيل عليهم من جنة عدن، فتمر على كل جنة ثم ترجع تعم الجنة كلها.

قال تعالى: ﴿ويطوف عليهم ولدان مخلدون﴾ [الإنسان: ١٩] فالولدان: هم العلمان الذين لا يشيبون أبدًا فهم مخلدون، يعنى لا يحتلمون ولا يكبرون أبدًا، غلمان ﴿إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا﴾ [الإنسان: ١٩] فى الحسن والبياض ﴿منثورًا﴾ [الإنسان: ١٩] فى الكثرة، يعنى مثل الؤلؤ المنثور الذى لا يدرى ما عدده.

ثم قال عز وجل: ﴿وإذا رأيت ثم﴾ [الإنسان: ٢٠] يعنى هنالك من الجنة ﴿رأيت نعيمًا وملكًا كبيرًا﴾ [الإنسان: ٢٠] وذلك أن رجلًا من أهل الجنة له قسصر، في ذلك القصسر

سبعون قصرًا، في كل قصر سبعون بيتًا، كل بيت من لؤلؤة مجوفة طولها في السماء فرسخ وعرضها فرسخ في فرسخ، عليها أربعة آلاف مصراع من ذهب، في ذلك البيت سرير منسوج بقضبان الدر والياقوت عن يمين السرير وعن يساره أربعة آلاف كرسى من ذهب، قوائمها من ياقوت أحمر، على ذلك السرير سبعون فراشا، كل فراش على لون، وهو متكىء على يساره، عليه سبعون حلة من ديباج، الذي يلى جسده حريرة بيضاء، وعلى جبهته إكليل مكلل بالزبرجد والياقوت وألوان الجواهر، كل جوهرة على لون، وعلى رأسه تاج من ذهب فيه سبعون زاوية، في كل زاوية درة تساوى مال المشرق والمغرب، وفي يده ثلاثة أسورة: سوار من ذهب، وسيوار من فضة، وسوار من لؤلؤ، وفي أصابع يديه ورجليه خواتيم من ذهب وفضة فيه ألوان الفصوص، وبين يديه عشرة آلاف غلام لا يكبرون ولا يشيبون أبدًا، وتوضع بين يديه مائدة من ياقوتة حمراء طولها ميل في ميل، ويوضع على المائدة سبعون ألف إناء من ذهب وفضة، وفي كل إناء سبعون لونًا من الطعام، فيأخذ اللقمة بيده، فما يخطر على باله غيرها حتى تتحول اللقمة عن حالها إلى الحالة التي يشتهيها، وبين يديه غلمان بأيديهم أكواب من فضة وأوان من فضة، ومعهم الخمر والماء، فيأكل على قدر أربعين رجلاً من الألوان كلها فإذا شبع من لون من الطعام سقوه شربة مما يشتهي من الأشربة فيتجشأ، فيفتح الله عز وجل عليه ألف باب من الشهوة، ويشرب حتى يعرق، فإذا عرق ألقى الله عليه ألف باب من الشهوة إلى الطعام والشراب، ويدخل عليه الـطير من الأبواب كأمثال النجائب العظام، فيقومون بين يديه صفًا فينعت كل نفسه بصوت مطرب لذيذ ألذ من كل غناء في الدنيا، يقول: يا وليَّ الله كُلني إني كنت أرعى في كذا وكذا في رياض الجنة، وأشرب من عين كذا وكذا فيجملون إليه أصواتهم فيرفع بصره فينظر إلى أعلاها صوتًا وأجودها نعتًا فيشتهيها، فيعلم الله عز وجل ما قد استقر في قلبه من حبه، فيجيء ذلك الطير فيقع على المائدة بعضه قديد وبعضه شوى، أشد بياضًا من الثلج وأحلى من العسل، فيأكل حتى إذا شبع منها واكتفى صار طيرًا كـما كان، فيخرج من الباب الذى كان دخل منه، فهو على الأرائك وزوجته مستقبلته، يبصر وجهه في وجهها من الصفاء والبياض، كلما أراد يجامعها نظر إليها فيستحى منها أن يدعوها، فتعلم ما يريد منها زوجها، فتدنوا إليه فتـقول: بأبى أنت وأمى، ارفع رأسك وانظر إلىَّ فـإنك اليوم لى وأنا لك، فيـجامعـها على قوة مائة رجل من الأولين، وعلى شهوة أربعيين رجلاً، كلما أتاها وجدها عذراء

لا يغفل عنها مقدار أربعين يومًا، فإذا فرغ وجــد ريح المسك منها فيزداد حبًا لها، وفيها أربعة آلاف وثمانمائة زوجة مثلها، لكل زوجة سبعون خادمًا وجارية.

وروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «لو أن جارية أو خادمًا أخرجت إلى الدنيا لاقتلى عليها أهل الدنيا كلهم حتى يتفانوا، ولو أن امرأة من الحور العين أخرجت ذوائبها في الأرض لأطفأت نور الشمس من نورها.

قيل: يا رسول الله، وكم بين الخادم والمخدوم؟ قال: والذي نفسى بيده، إن بين الخادم والمخدوم كالكوكب المظلم إلى جنب القمر في النصف.

قال: فبينما هو جالس على سريره إذ بعث الله عز وجل إليه ملكاً معه سبعون حلة، كل حلة على لون، قد غابت بين أصبعى الملك ومعه التسليم والرضا، فيسجىء حتى يقوم على بابه فيقول لحاجبه: ائذن لى على ولى الله فإنى رسول رب العالمين إليه، فيقول الحاجب: والله ما أملك منه المناجاة، ولكن سأذكرك إلى من يليني من الحجبة، فلا يزالون يذكرون أمره بعضهم إلى بعض حتى يأتيه الخبر بعد سبعين بابًا، فيقول: يا ولى الله إن رسول رب العزة على الباب، فيأذن له بالدخول عليه، فيدخل الملك فيقول: السلام عليك يا ولى الله إن رب العزة على الباب، فيأذن له بالدخول عليه، فيدخل الملك فيقول: الله عز وجل لم يقض عليه الموت لمات من الفرح، فذلك قوله عز وجل: ﴿ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم﴾ [اليربة: ٢٧] وذلك قوله تعالى: ﴿وإذا رأيت﴾ يعنى من الله أب رب العالمين إلا بإذن، ثم قال جل وعلا: ﴿والمكا كبيرا﴾ حين لا يدخل عليه رسول الله رب العالمين إلا بإذن، ثم قال جل وعلا: ﴿عاليهم ثياب سندس خضر وإستبرق﴾ [الإنسان: ٢١] يعنى الديباج، وإنما قال عاليهم لأن الذي يلى جسده حريرة بيضاء، ثم قال: ﴿وحلوا أساور من فضة﴾ [الإنسان: ٢١] وفي آية أخرى ﴿يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا﴾ [الج: ٣٣)، وناطر: ٣٣] فهي ثلاث أسورة، ثم قال عز وجل: ﴿وسقاهم ربهم شرابًا طهورًا﴾ [الإنسان: ٢١].

وذلك أن على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عينان، فإذا جاز الرجل الصراط إلى العينين يدخل في عين منها فيغتسل فيها، فيخرج وريحه أطيب من المسك، طوله سبعون ذراعًا في السماء على طول آدم عليه السلام وميلاد عيسى عليه السلام أبناء ثلاث وثلاثين سنة، فأهل الجنة كلهم رجالهم ونساؤهم على قدر واحد يكبر الصغير

حتى يكون ابن ثلاث وثلاثين سنة وينحط الشيخ عن حاله إلى ثلاث وثلاثين سنة، كلهم رجالهم ونساؤهم على قدر واحد فى حسن يوسف بن يعقوب عليهما السلام، ويشرب من المعين الأخرى، فينفى ما فى صدره من غل أو هم أو حسد أو حزن، فيطهر الله عز وجل قلبه بذلك الماء، فيخرج وقلبه على قلب أيوب، ولسانه على لسان محمد على عربى، ثم ينطلقون حتى يأتوا الباب، فتقول لهم الخزنة: طبتم، فيقولون: نعم، فيقولون: ادخلوها خالدين، يبشرونهم بالخلود قبل الدخول بأنهم لا يخرجون أبدًا، فأول ما يدخل من باب الجنة ومعه الملكان اللذان كانا معه فى دار الدنيا الكرام الكاتبين.

فإذا هو بملك معه نجيبة من ياقوتة حمراء رمامها من ياقوتة خضراء فإذا كانت النجيبة من ياقوتة خضراء من ياقوتة حمراء كان رمامها من ياقوتة خضراء، فإذا كانت النجيبة من ياقوتة خضراء كان رمامها ياقوتة حمراء عليها راحلة مقدمها ومؤخرها در وياقوت، وصفحتاها الذهب والفضة، ومعه سبعون حلة، فيلبسها ويضع على رأسه التاج، ومعه عشرة آلاف غلام كاللؤلؤ المكنون، فيقول: يا ولى الله اركب فإن هذا لك، ولك مثلها، فيركبها ولها جناحان خطوها منتهى البصر، فيسير على نجيبة وبين يديه عشرة آلاف غلام، ومعه الملكان اللذان كانا معه في الدنيا حتى يأتي إلى قصوره، فينزلها، ثم قال عز وجل: اللكان اللذان كانا معه في الدنيا حتى يأتي إلى قصوره، فينزلها، ثم قال عز وجل: الثواب ﴿وكان سعيكم﴾ [الإنسان: ٢٢] أي عملكم ﴿مشكوراً﴾ [الإنسان: ٢٢] يعني شكر الله عز وجل أعمالكم فأثابكم الجنة».

[باب: في ذكر فضائل الشهور والأيام] مجلس في فضائل شهر رجب

قال الله عز وجل: ﴿إِن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ﴾ [النوبة:٣٦].

سبب نزول هذه الآية أن المؤمنين ساروا من المدينة إلى أهل مكة قبل أن يفتح على رسول الله على في قالوا: إنا نخاف أن يقاتلنا كفار مكة في الشهر الحرام، فأنزل الله تعالى: ﴿إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله ويعنى في اللوح المحفوظ ﴿يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم ويعنى من العدة حرم، يعنى رجب، وذا القعدة، وذا الحجة، والمحرم، واحد فرد وهو رجب وثلاثة سرد متتابعة ﴿ذلك الدين القيم والتوبة: ٣٦] يعنى الحساب القيم المستقيم ﴿فلا تظلموا فيهن أنفسكم والتوبة: ٣٦] يعنى في الأشهر الحرم، خص الله تعالى بالنهى هذه الأربعة الأشهر ليبين لنا تمييزها بعظم حرمتها وتأكيد أمرها بالنهى عن الظلم فيها على غيرها من الشهور، وإن كان الظلم منهياً عنه في سائر الشهور، كما قال الله تعالى: ﴿حافظوا على الصلوات كان الظلم منهياً عنه في سائر الشهور، كما قال الله تعالى: ﴿حافظوا على العصر، وإن والصلاة الوسطى وهي العصر، وإن كان الأمر شاملاً في المحافظة لجميع الصلاة، وإنما أفرد الوسطى بالصلاة بالذكر لما ذكرنا من الاختصاص، والتمييز في الحرمة والتأكيد يعنى بالظلم ألا تقتلوا فيهن أحداً من مشركي العرب إلا أن يبدؤوكم بالقتل.

وقال أبو يزيد رحمه الله: الظلم: هو الترك لطاعة الله تعالى والعمل بمعاصى الله عز وجل.

وقال غيره: هو وضع الشيء في غير موضعه، وهو راجع إلى ذلك، ثم قال تعالى: ﴿وقاتلوا المشركين﴾ [التوبة:٣٦] يعنى كفار مكة ﴿كافة﴾ [التوبة:٣٦] جميعًا ﴿كما يقاتلونكم كافة﴾ [التوبة:٣٦] يعنى إن قاتلوكم في الشهر الحرام فقاتلوهم جميعًا ﴿واعلموا أن الله﴾ [التوبة:٣٦] في النصر ﴿مع المتقين﴾ [التوبة:٣٦].

واختلف أهل التفسير في ﴿الدين القيم﴾:

فقال مقاتل رحمه الله: الدين القيم: هو الدين الحق.

وقال آخرون: هو الدين الصادق، وهو دين الإسلام.

وقال آخرون: هو دين الحنيفية.

وقال آخرون: الدين القيم: هو الذي أمر الله به المسلمين.

(فصل) ورجب: هو اسم من الأسماء المشتقة، واشتقاقه من الترجيب.

والترجيب: هو التعظيم عند العرب، يقال: رجبت هذا الشهر: إذا عظمته.

ومن ذلك قول الحباب بن المنذر بن الجموح يوم سقيفة بنى ساعدة ، يوم توفى رسول الله على واختلف المهاجرون والأنصار في أمير ينصبونه، فقالت الأنصار: منا أمير ومنكم أمير... القصة المشهورة، فغضب الحباب فسل سيف وقال: أنا جليلها المحكك، وعذيقها المرجب: أي أنا العظيم في قومي، المطاع فيهم، والعذيق: تصغير عذق، وهو النخلة الكريمة على أهلها، كانوا يعمدونها إذا مالت لئلا تسقط، والرجبة: البناء الذي يكون حول النخلة.

وقوله: جذيلها المحكك: جذيل: تصغير جذل، وهو الجذع والنخلة التي تحتك بها الإبل الجرباء.

وقيل: الجذل عود ينصب في معاطن الإبل يحتك به الفصال.

وقال أبو زيد، عن يحيى بن زياد الفراء: إنما سمى رجب لأنهم كانوا يرجبون الأعذاق فى هذا الشهر على النخل، ويشدونها بالخوص إلى السعف لئلا تنفضها الرياح، يقال منه: رجبت النخلة ترجيبًا: إذا فعلت بها ذلك.

وقال آخرون: التـرجيب: أن يوضع الشوك على الأعذاق حـفظًا لها من تناول أيدى المستطعمين والتحرز من تناثر التمر على الأرض.

وقال آخرون: الترجيب: أن تدعم النخلة إذا مالت بدعامة لثلا تسقط وتخرّ.

وقال آخرون: هو مأخوذ من قول العرب: رجبت الشيء: أي هبته ورهبته.

وقال آخرون: الترجيب: التأهب والاستعداد، لقول النبى ﷺ: «إنه ليرجب فيه خير كثير لشعران».

وقــال آخرون: التــرجيب: تكرر ذكــر الله تعالــى وتعظيمــه، لأن الملائكة يرجبــون أصواتهم فيه بالتسبيح والتحميد والتقديس لله عز وجل.

ويقال: شهر رجم بالميم أيضًا، فيكون معناه: ترجم فيه الشياطين حتى لا يؤذوا فيه المؤمنين.

فرجب ثلاثة أحرف، راء وجيم وباء.

فالراء: رحمة الله عز وجل، والجميم: جود الله تعالى، والباء: بر الله عز وجل، فمن أول هذا الشهر إلى آخره من الله عز وجل ثملات عطايا للعباد، رحمة بلا عذاب، وجود بلا بخل، وبر بلا جفاء.

(فصل) ولرجب أسماء أخر:

منها أنه سمى رجب مضر، ومنصل الأسنّة، وشهر الله الأصم، وشهر الله الأصب، والشهر الله الأصب، والشهر السابق، والشهر الفرد.

أما قـولهم: رجب مضر، فقـد روى عن النبى ﷺ أنه قال في بعض خـطبه: «إن الزمان قد اسـتدار كهيئتـه يوم خلق الله السموات والأرض، السنة اثنا عشر شـهراً منها أربعة حرم، ثـلاث متواليات: ذو القـعدة وذو الحجة والمحرم، وواحـد فرد وهو رجب مضر الذي بين جمادي وشعبان»(۱).

وإنما عرف موضعه بقوله: بين جمادى وشعبان، إبطالاً للنسىء الذى كانت العرب تفعله فى الجاهلية، وهو قوله عز وجل: ﴿إنما النسىء زيادة فى الكفر يضل به الذين كفروا﴾ [التوبة: ٣٧] وذلك أن العرب فى الجاهلية كانت إذا أرادت الصدر من منى قام رجل من بنى كنانة يقال له نعيم بن ثعلبة، وكان رئيس القوم، فيقول: أنا الذى أجاب ولا أعاب ولا يرد لى قيضاء، فيقول له: صدقت، أنسئنا شهرا، يريدون: أخر عنا حرمة المحرم واجعلها فى صفر، وأحل لنا المحرم.

وإنما دعاهم إلى ذلك لئلا تتوالى عليهم ثلاثة أشهر لا يغيرون فيها، وقد كان معاشهم من الإغارة، فيفعل ذلك عامًا، ثم يرجع إلى تحريم المحرم، وإباحة صفر، فذلك الإنساء» ومنه قيل: نسأ الله في أجله، وأنسأ الله أجله.

⁽۱) البخاری ۲/۳۸، ۱۲۹/۷، ومسلم فی: القـسامة (۲۹)، وأحمد ٥/۳۷، وأبو داود (۱۹٤۷)، والبيهقی ٥/٦٦١.

فوصف النبي ﷺ رجب بصفتين وقيده بنعتين:

أحدهما قوله: «رجب مضر» لأن مضر كانت تبالغ في تعظيمه وتكبيره وتحريمه.

الثاني: أنه قيده بقوله بين جمادى وشعبان خوفًا من التقديم والتأخير كما جرى في تحريم المحرم إلى صفر، فخص الشهر وقيده، وأيّد تحريمه وأكده.

وقيل: إنما سمى رجب مضر، لأن بعض الكفار دعا على قبيلة من القبائل فيه فأهلكهم الله عز جل.

وقيل: إن الدعاء فيه مستجاب على الظلمة، وكل جائر، ولهذا كانت الجاهلية يؤخرون دعواتهم على من ظلمهم، فيدعون عليه في رجب فلا يرد خائبًا.

وأما منصل الأسنة، فلأنهم كانوا ينزعون الأسنة فيه عن الرماح، ويغمدون سيوفهم وسهامهم تهيئًا له وتعظيمًا، فسمى بذلك منصل الأسنة، ويقال نصلت السهم: إذا جعلت له نصلاً، وأنصلته: إذا نزعت عنه نصله.

وأما شهر الله الأصم، فلما روى عن عثمان بن عضان رضى الله عنه أنه لما استهل رجب رقى المنبر يوم الجمعة وخطب ثم قال: ألا إن هذا شهر الله الأصم، وهو شهر زكاتكم، فمن كان عليه دين فليؤد دينه، ثم ليزك ما بقى.

قال ابن الأنبارى: أما قوله الأصم، فإنما سمى بذلك لأن العرب كانت تظل تحارب بعضها بعضًا، فإذا أهلَّ رجب وضعوا السلاح ونزعوا الأسنة، فلا تسمع فيه قعقعة السلاح، ولا صلصلة الرماح، وكان الرجل إذا ركب في طلب قاتل أبيه فإذا رآه في رجب لم يتعرض له، كأنه لم يره ولم يسمع له خبرًا، فسمى أصم لذلك.

وقيل: سمى أصم لأنه لم يسمع فيه غضب الله تعالى على قوم قط، لأن الله تعالى على على المن الله عالى عذب الأمم الماضية في سائر الشهور، ولم يعذب أمة من الأمم في هذا الشهر.

وفى هذا الشهر حمل الله نوحًا فى السفينة، فجرت به ومن معه فى السفينة ستة أشهر.

قال إبراهيم النخعى: إن رجب شهر الله تعالى، فيه حمل الله نوحًا فى السفينة، فصامه نوح عليه السلام وأمر بصيامه من كان معه، فأمنه الله تعالى، ومن كان معه من الطوفان، وطهر الأرض من الشرك والعدوان.

ورفع ذلك غيره إلى النبي ﷺ وهو ما أخبرنا به هبة الله بإسناده عن أبي حازم، عن

سهل بن سعد رضى الله عنه عن النبى عَلَيْهُ أنه قال: «ألا إن رجب من الأشهر الحرم، وفيه حمل الله نوحًا فى السفينة، فصامه نوح فى السفينة، وأمر من كان معه بصيامه، فأنجاهم الله تعالى وأمنهم من الغرق، وطهر الله الأرض من الكفر والطغيان بالطوفان».

وقيل: إنه سمى أصم لأنه أصم عن جفائك وزلتك وسميع بفضلك يا مؤمن وشرفك، فجعله الله تعالى أصم من جفائك وزلتك، لئلا يشهد عليك بها يوم القيامة، بل يكون شهيدًا لك لما سمع من فضلك وإحسان العمل فيه.

وأما الأصب فمعناه، أنه تصب الرحمة فيه صبًا على العباد، ويعطيهم الله تعالى من الكرامات والمثوبات ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

من ذلك ما أخبرنا الشيخ هبة الله بن المبارك السقطى رحمه الله بإسناده عن إبراهيم، عن علقمة، عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبى على أنه قال: « إن عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله يوم خلق السموات والأرض منها أربعة حرم التربة: ٣٦].

فرجب يقال له شهر الله الأصم، وثلاث أخر متواليات، يعنى: ذا القعدة وذا الحجة والمحرم، ألا إن رجب شهر الله، وشعبان شهرى، ورمضان شهر أمتى.

فمن صام من رجب يومًا إيمانًا واحتسابًا استوجب رضوان الله الأكبر، وأسكن الفردوس الأعلى، ومن صام منه يومين فله من الأجر ضعفان، وزن كل ضعف مثل جبال الدنيا، ومن صام من رجب ثلاثة أيام جعل الله بينه وبين النار خندقًا طوله مسيرة سنة، ومن صام من رجب أربعة أيام عوفى من البلايا ومن الجنون والجذام والبرص ومن فتنة المسيح الدجال، ومن صام منه خمسة أيام وقى من عذاب القبر، ومن صام منه ستة أيام خرج من قبره ووجهه أضوأ من القمر فى ليلة البدر، ومن صام منه سبعة أيام فإن لجهنم سبعة أبواب، يغلق الله عنه بصوم كل يوم من أيامه بابًا من أبوابها، ومن صام منه ثمنه ثمانية أبواب، يفتح الله له بصوم كل يوم بابًا من أبوابها، ومن صام منه تسمعة أيام خرج من قبره وهو ينادى: أشهد أن لا إله إلا الله ولا يرد وجهه دون الجنة، ومن صام منه عشرة أيام جعل الله تعالى له على كل ميل من الصراط فراشًا يستريح عليه، ومن صام منه إحدى عشر يومًا لم ير فى القيامة أفضل منه، إلا من صام مثله أو زاد عليه، ومن صام من رجب اثنى عشر يومًا كساه الله تعالى يوم القيامة

حلتين، الحلة الواحدة خير من الدنيا وما فيها، ومن صام من رجب ثلاثة عشر يومًا يوضع له يوم القيامة مائدة في ظل العرش فيأكل عليها والناس في شدة شديدة، ومن صام من رجب أربعة عشر يومًا أعطاه الله عز وجل ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ومن صام منه خمسة عشر يومًا يوقفه الله تعالى يوم القيامة موقف الأمنين، ولا يمر به ملك مقرب ولا نبى مرسل إلا قال له: طوبى لك إنك من الأمنين».

وفي لفظ آخر: زيادة على خمسة عشر، وهي: "من صام منه ستة عشر يومًا كان في أوائل من يزور الرحمن وينظر إليه ويسمع كلامه، ومن صام منه سبعة عشر يومًا ينصب الله له على كل ميل من الصراط مستراحًا يستريح عليه، ومن صام منه ثمانية عشر يومًا زاحم إبراهيم الخليل عليه السلام في قبته، ومن صام منه تسعة عشر يومًا بني الله له قصرًا في الجنة تجاه قصر إبراهيم وآدم عليهما السلام، ويسلم عليهما ويسلمان عليه، ومن صام منه عشرين يومًا، نادى مناد من السماء: يا عبد الله أما ما قد مضى فقد غفره الله لك، فاستأنف العمل فيما بقي (1).

وأما المطهر فلأنه يطهر صائمه من الذنوب والخطيئات، فمن ذلك ما أخبرنا به الشيخ الإمام هبة الله بسن المبارك السقطى رحمه الله عن الحسن بن أحمد بن عبد الله المقرى بإسناده عن هارون بن عنترة، عن أبيه، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: قال رسول الله على: "إن شهر رجب شهر عظيم من صام منه يومًا كتب الله تعالى له صوم الف سنة، ومن صام منه يومين كتب الله له صوم ألفى سنة، ومن صام منه ثلاثة أيام كتب الله تعالى له صوم ثلاثة آلاف سنة، ومن صام منه سبعة أيام أغلقت عنه سبعة أبواب جهنم، ومن صام منه ثمانية أيام فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء، ومن صام منه خمسة عشر يومًا بدلت سيئاته حسنات، ونادى مناد من السماء: قد غفر لك، فاستأنف العمل، ومن زاد زاده الله تعالى "(٢).

وأخبرنا الـشيخ الإمام هبة الله بن المبـارك بإسناده عن يونس، عن الحسن رضى الله عنه قال: قال رسـول الله عليه: «من صام يومًا من رجب عدل له بصيـام سنتين، ومن

⁽١) تبيين العجب (٣٦).

⁽٢) الموضوعات ٢/٧٠٢، والفوائد المجموعة (١٠١).

صام النصف من رجب عدل له بصيام ثلاثين سنة».

وأخبرنا الشيخ الإمام هبة الله، عن الحسن بن أحمد بن عبد الله المقرى بإسناده عن العلاء بن كثير، عن مكحول رحمه الله قال: إن رجلاً سأل أبا الدرداء رضى الله عنه عن صيام رجب، فقال له: سألت عن شهر كانت الجاهلية تعظمه فى جاهليتها، وما زاده الإسلام إلا فضلاً وتعظيماً، ومن صام منه يوماً تطوعاً يحتسب به ثواب الله تعالى، ويبتغى به وجهه مخلصاً، أطفأ صومه ذلك اليوم غضب الله تعالى، وأغلق عنه بابًا من أبواب النار، ولو أعطى ملء الأرض ذهبًا ما كان جزاء له، ولا يستكمل أجر شيء من الدنيا دون يوم الحساب وله إذا أمسى عشر دعوات مستجابات، فإن دعا به لشيء من عاجل الدنيا أعطيه، وإلا ادخر له من الخير كأفضل ما دعا به داع من أولياء الله تعالى وأصفيائه.

ومن صام يومين كان له مثل ذلك، وله مع ذلك أجر عشرة من الصدّيقين فى عمرهم، بالغة أعمارهم ما بلغت، ويشفع فى مثل ما يشفعون فيه، ويكون فى زمرتهم حتى يدخل الجنة معهم، ويكون من رفقائهم.

ومن صام ثلاثة أيام، كان له مثل ذلك، وقال الله تعالى عند إفطاره: لقد وجب حق عبدى هذا ووجبت له محبتى وولايتى، أشهدكم يا ملائكتى أنى قد غفرت له من ذنبه ما تقدم وما تأخر.

ومن صام أربعة أيام كان له مثل ذلك، وثواب أولى الألباب التوابين، ويعطى كتابه في أوائل الفائزين.

ومن صام خمسة أيام كان له مثل ذلك، ويبعث يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر، ويكتب له عدد رمل عالج حسنات، ويدخل الجنة، ويقال له: تمن على الله ما شئت.

ومن صام ستة أيام كان له مثل ذلك، ويعطى سوى ذلك نورًا يستضىء به أهل الجمع فى القيامة، ويبعث فى الآمنين حتى يمر على الصراط بغير حساب، ويعافى من عقوق الوالدين وقطيعة الرحم ويقبل الله عليه بوجهه إذا لقيه يوم القيامة.

ومن صام سبعة أيام كان له مثل ذلك، ويغلق عنه سبعة أبواب النار، ويحرمه الله على النار، ويوجب له الجنة يتبوأ منها حيث يشاء.

ومن صام ثمانية أيام كان له مثل ذلك، وفتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخلها من أي باب شاء.

ومن صام تسعة أيام كان له مثل ذلك، ويرفع كتابه فى عليين، ويبعث يوم القيامة فى الآمنين ويخرج من قبره، ووجهه نور يستلألأ، ويشرق لأهل الجمع حتى يقولوا هذا نبى مصطفى، وإن أدنى ما يعطى أن يدخل الجنة بغير حساب.

ومن صام عشرة أيام فبخ فبخ فبخ له، فيعطى مثل ذلك وعشرة أضعافه، وهو ممن يبدل الله سيئاته حسنات، ويكون من المقربين القوامين لله بالقسط، وكان كمن عبد الله الف عام صائمًا قائمًا صابرًا محتسبًا.

ومن صام عشرين يومًا كان له مثل ذلك وعشرون ضعفًا، وهو بمن يزاحم إبراهيم خليل الله عليه السلام في قبته، ويشفع في مثل ربيعة ومفر، كلهم من أهل الخطايا والذنوب.

ومن صام ثلاثين يومًا كان له مثل ذلك وثلاثون ضعفًا، وينادى مناد من السماء أبشر يا ولى الله بالكرامة العظمى، قال: وما الكرامة العظمى؟ قال: النظر إلى وجه الله تعالى الجميل، ومرافقة النبيين والصديقين والشهداء والصالحين، وحسن أولئك رفيقًا، طوبى لك غدًا إذا كشف الغطاء، وأفضيت إلى جسيم ثواب ربك الكريم، فإذا نزل به ملك الموت سقاه الله تعالى عند خروج نفسه شربة من حياض الفردوس، ويهون عليه سكرات الموت حتى ما يجد ألم الموت، ويظل في قبره ريان، ويظل في الموقف ريان حتى يرد حوض النبي على الله عنه، وإذا خرج من قبره شيعه سبعون ألف ملك، معهم النجائب من الدر والياقوت، ومعهم طرائف الحلى والحلل، فيقولون له: يا ولى الله، النجاء النجاء إلى ربك عز وجل الذي أظمأت له نهارك، وأنحلت له جسمك، فهو من أول الناس دخولاً جنات عدن يوم القيامة مع الفائزين، رضى الله عنهم ورضوا عنه، وذلك هو الفوز العظيم.

قال: وإن كان له فى كل يوم يصومه صدقة على زنة قوته، تصدق بها، فهيهات هيهات هيهات العثر ما أعطى ذلك العبد من الثواب ما بلغوا معشار العشر مما أعطى الله ذلك العبد من الثواب».

وعن عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: من فرج عن مؤمن

كربة فى شهـر رجب، وهو شهر الله الأصم، أعطاه الله تعالى فى الفردوس قـصراً مد بصره ألا فأكرموا رجب يكرمكم الله عز وجل بألف كرامة (١).

وعن عقبة عن سلامة بن قسيس يرفعه إلى النبى ﷺ أنه قال: «من تصدق فى رجب باعده الله من النار كمقدار غراب طار فرخًا من وكره فى الهواء، حتى مات هرمًا» وقيل الغراب يعيش خمسمائة عام.

وأما السابق، فلأنه أول الأشهر الحرم.

وأما الفرد، فلأنه مفرد عن إخوانه، كما روى ثور بن يزيد، قال: قال رسول الله وأما الفرد، فلأنه مفرد عن إخوانه، كما روى ثور بن يزيد، قال: قال رسول الله السموات وي حجة الوداع في خطبته: «ألا إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض، السنة اثنا عشر شهرًا، منها أربعة حرم، ثلاث متواليات: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم، وواحد فرد: رجب مضر الذي بين جمادي وشعبان»(٢).

(فصل آخر):

عن عكرمة، عن ابن عـباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قــال: «رجب شهر الله، وشعبان شهرى، ورمضان شهر أمتى»(٣).

وعن موسى بن عمران قال: سمعت أنس بن مالك _ رضى الله عنه _ قال : قال رسول الله ﷺ: "إن فى الجنة نهرًا يقال له رجب، أشد بياضًا من اللبن، وأحلى من العسل، من صام يومًا من رجب سقاه الله من ذلك النهر»(1).

وعن أنس بن مالك أنه قال: «إن في الجنة قصرًا لا يدخله إلا صوًّام رجب».

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: «لم يصم رسول الله ﷺ شهـرًا بعد رمضان إلا رجب وشعبان».

وعن أنس رضى الله عنه أيضًا قال: قال رسول الله على: «من صام ثلاثة أيام من الشهر الحرام الخميس والجمعة والسبت، كتب الله له عبادة تسعمائة سنة»(٥).

⁽١) تبيين العجب (٤١).

⁽٢) سبق تخريجه.

⁽٣) الموضوعات ٢/ ١٢٤، والإتحاف ٣/ ٤٢٢، وكشف الحفاء ١٠٠٥.

⁽٤) بنحوه: الإتحاف ١٠/ ٥٣٣، والكنز (٢٤٢٦٠)، والمتناهيه ٢/ ٦٥.

⁽٥) الإتحاف ٢٥٦/٤، والمجمع ٣/١٩١، والكنز (٢٤٢٣٧).

وقيل: رجب لترك الجفاء، وشعبان للعمل والوفاء، ورمضان للصدق والصفاء.

رجب شهر التوبة، شعبان شهر المحبة، رمضان شهر القربة.

رجب شهر الحرمة، شعبان شهر الخدمة، رمضان شهر النعمة.

رجب شهر العبادة، شعبان شهر الزهادة، رمضان شهر الزيادة.

رجب شهر يضاعف الله فيه الحسنات، شعبان شهر تكفّر فيه السيئات، رمضان شهر تنتظر فيه الكرامات.

رجب شهر السابقين، شعبان شهر المقتصدين، رمضان شهر العاصين.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله: رجب لترك الآفات، وشعبان لاستعمال الطاعات، ورمضان لانتظار الكرامات، فمن لم يترك الآفات، ولم يستعمل الطاعات، ولم ينتظر الكرامات، فهو من أهل الترهات.

وقال أيضًا رحمه الله: رجب شهر الزرع، وشعبان شهر السقى، ورمضان شهر الحصاد، وكل يحصد ما زرع، ويجزى ما صنع، ومن ضيع الزراعة ندم يوم حصاده، وأخلف ظنه مع سوء معاده.

وقال بعض الصالحين: السنة شــجرة، رجب أيام إيراقها، وشعبان أيام إثمارها، ورمضان أيام قطافها.

وقيل: خص رجب بالمغفرة من الله تعالى، وشعبان بالشفاعة، ورمضان بتضعيف الحسنات، وليلة القدر بإنزال الرحمة، ويوم عرفة بإكمال الدين، كما قال الله تعالى: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ [المائدة: ٣]، ويوم الجمعة بإجابة أدعية الداعين، ويوم العيد بالعتق من النار، وفكاك رقاب المؤمنين.

وروى زياد المازنى، عن الحسين بن على رضى الله عنهما أنه قال: صوم رجب وشعبان توبة من الله عز وجل.

وروى عن سلمان الفارسى رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله على يقول: «من صام يومًا من رجب، فكأنما صام ألف سنة، وكأنما اعتق ألف رقبة، ومن تصدق فيه بصدقة، فكأنما تصدق بألف دينار، وكتب الله له بكل شعرة على بدنه ألف حسنة، ورفعه ألف درجة، ومحا عنه ألف سيئة، وكتب له بكل يوم يصومه وبكل صدقة يتصدق بها ألف حجة وألف عمرة، وبنى له في الجنة ألف دار وألف قصر وألف

حجرة، في كل حجرة ألف مقصورة، وفي كل مقصورة ألف حور، كل حور أحسن من الشمس ألف مرة».

(فصل: في فضل صيام أول يوم من رجب، وقيام أول ليلة منه)

أخبرنا الإمام الشيخ هبة الله السقطى رحمه الله بإسناده عن أنس بن مالك رضى الله عنه، قال: «كان رسول الله عليه إذا دخل رجب، قال: اللهم بارك لنا في رجب وشعبان وبلغنا رمضان كما بلغتنا رجب»(١).

وأخبرنا الشيخ الإمام هبة الله السقطى بإسناده عن ميمون بن مهران بإسناده عن أبى ذر رضى الله عنه، عن النبى على أنه قال: «من صام أول يوم من رجب عدل صيام شهر، ومن صام سبعة أيام أغلقت عنه أبواب جهنم السبعة، ومن صام ثمانية أيام فتحت له أبواب الجنة الثمانية، ومن صام منه عشرة أيام، بدل الله سيئاته حسنات، ومن صام منه ثمانية عشر يومًا نادى منادى من السماء: قد غفر لك فاستأنف العمل»(٢).

وأخبرنا الشيخ الإمام هبة الله بإسناده عن سلامة بن قيس يرفعه إلى النبي على الله على الله على النبي على الله صام أول يوم من رجب تباعدت عنه ذنوبه بقدر ما بين السماء والأرض وذكر باقى الحديث».

وعن أنس بن مالك يرفعه «من صام أول يوم من رجب كفّر الله عنه ذنوب سنتين، ومن صام خمسة عشر يومًا حاسبه الله حسابًا يسيرًا، ومن صام ثلاثين يومًا من رجب كتب الله له رضوانه ولم يعذبه».

وروى أن عمر بن عبد العزيز رحمه الله كتب إلى الحجاج بن أرطأة وهو على البصرة وقيل: إلى عدى بن أرطأة: عليك بأربع ليال في السنة فإن الله تعالى يفرغ فيهن الرحمة إفراغًا، وهي أول ليلة من رجب، وليلة النصف من شعبان، وليلة السابع والعشرين من رجب، وليلة الفطر.

وعن خالد بن معدان رحمه الله أنه قال: خمس ليال في السنة من واظب عليهن رجاء ثوابهن، وتصديقًا بوعدهن، أدخله الله تعالى الجنة: أول ليلة من رجب يقوم ليلها

⁽١) أحمد ١/ ٢٥٩، والدر المنثور ١/ ١٨٣، والكنز (٤٩ ١٨٠)، والمجمع ٢/ ١٦٥.

⁽٢) الكنز (٢٤٢٦٢)، وأصفهان ٢/ ٣٧، واللآليء المصنوعة ٢/ ٦٥.

ويصوم نهارها، وليسلتى العيدين يقوم ليلهسما ويفطر نهارهما وليلة النصف من شسعبان يقوم ليلها ويصوم نهارها.

(فصل) وقد جمع بعض العلماء رحمهم الله الليالي التي يستحب إحياؤها فقال:

إنها أربع عـ شرة ليلة فى الـ سنة، وهى أول ليلة من شهـ ر المحرم، وليلة عـ اشوراء، وأول ليلة من شهر رجب، وليلة النصف منه، وليلة سبع وعشرين منه، وليلة النصف من شعبان، وليلة عرفة، وليلتا العيـ دين، وخمس ليال منها فى شهر رمضان وهى وتر ليالى العشر الأواخر.

وكذلك يستحب مواصلة سبعة عشر يومًا بالأوراد والمواظبة على العبادة فيها، وهى:
يوم عرفة، ويوم عاشوراء، ويوم النصف من شعبان، ويوم الجمعة، ويوما العيدين،
والأيام المعلومات وهى عشر ذى حجة، والأيام المعدودات وهى أيام التشريق، وآكدها
يوم الجمعة وشهر رمضان، لما روى أنس رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا
سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة»(١).

ثم آكد الأيام وأفسضلها بعد ذلك يوم الإثنين والخسميس، وهما يومسان ترفع فيهسما الأعمال إلى الله عز وجل.

(فصل: في الأدعية المأثورة في أول ليلة من رجب)

ويستحب أن يدعو في أول ليلة من رجب إذا فسرغ من صلاته بهذا الدعاء وهو أن يقول: إلهي تعرّض لك في هذه الليلة المتعرّضون، وقصدك القاصدون، وأمل فضلك ومعروفك الطالبون، ولك في هذه الليلة نفحات وجوائز وعطايا ومواهب، تمنّ بها على من تشاء من عبادك، وتمنعها عمن لم تسبق له العناية منك، وها أنا عبدك الفقير إليك، المؤمل فيضلك ومعروفك، فإن كنت يا مولاي تفضلت في هذه الليلة على أحد من خلقك وجدت عليه بعائدة من عطفك، فصل على محمد وآله، وجد على بطولك ومعروفك يا رب العالمين.

وكان على بن أبى طالب رضى الله عنه يفرغ نفسه للعبادة فى أربع لـيال فى السنة وهى: أول ليلة من رجب، وليلة الفطر، وليلة الأضحى، وليلة النصف من شعبان.

⁽١) الإتحاف ٢٠٧/٥.

وكان من دعائه فيها: اللهم صل على محمد وآله مصابيح الحكمة وموالى النعمة ومعادن العصمة، واعصمنى بهم من كل سوء، ولا تأخذنى على غرة ولا على غفلة، ولا تجعل عواقب أمرى حسرة وندامة، وارض عنى، فإن مغضرتك للظالمين وأنا من الظالمين، اللهم اغفر لى ما لا يضرك، واعطنى ما لا ينفعك، فإنك الواسعة رحمته، البديعة حكمته، فاعطنى السعة والدعة والأمن والصحة والشكر والمعافاة والتقوى والصبر والصدق عليك وعلى أوليائك، واعطنى اليسر مع العسر، واعمم بذلك أهلى وولدى وإخوانى فيك، ومن ولدنى من المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات.

(فصل: في الصلاة الواردة في شهر رجب)

أخبرنا الشيخ الإمام هبة الله بن المبارك السقطى حدثنا محمد بن أحمد المحاملى، حدثنا على بن محمد المعدل بن إسماعيل بن محمد الصفار، أخبرنا سعدان بن نصر بن منصوراً البزار، أخبرنا سفيان بن عيينة عن الأعمش عن طارق بن شهاب عن سلمان رضى الله عنه عن النبى على أنه قال وقد استهل رجب: «يا سلمان ما من مؤمن ولا مؤمنة يصلى في هذا الشهر ثلاثين ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب و وقل هو الله أحد... ثلاث مرات، و وقل يا أيها الكافرون... ثلاث مرات، إلا محا الله عنه ذوبه، وأعطى من الأجر كمن صام الشهر كله، وكان من المصلين إلى السنة المقبلة، ورفع له كل يوم عمل شهيد من شهداء بدر، وكتب له بصيام كل يوم عبادة سنة، ورفع له ألف درجة، فإن صام الشهر كله وصلى هذه الصلاة أنجاه الله من النار وأوجب له الجنة، وكان في جوار الله سبحانه، أخبرنى بذلك جبريل عليه السلام وقال: يا محمد هذه علامة بينكم وبين المشركين والمنافقين، لأن المنافقين لا يصلون ذلك.

قال سلمان رضى الله عنه: قلت: يا رسول الله، أخبرنى كيف أصليها ومتى أصليها. قال: يا سلمان تصلى فى أوله عشر ركعات تقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة واحدة، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ ثلاث مرات، و ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾ ثلاث مرات، فإذا سلمت رفعت يديك وقلت: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت، بيده الخير وهو على كل شىء قدير، اللهم لا مانع لما أعطيت، ولا معطى لما منعت، ولا ينفع ذا الجد منك الجد، ثم امسح بهما وجهك.

وصل فى وسط الشهر عشر ركعات اقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة واحدة ، و وقل هو الله أحد... ثلاث مرات، و وقل يا أيها الكافرون... ثلاث مرات، فإذا سلمت فارفع يديك إلى السماء وقل: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حى لا يموت، بيده الخير وهو على كل شىء قدير، إلها واحداً أحداً صمداً فرداً وترا، لم يتخذ صاحبة ولا ولداً، ثم امسح بهما على وجهك.

وصل فى آخر الشهر عشر ركعات اقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة واحدة ، و وقل هو الله أحد... ثلاث مرات، و وقل يا أيها الكافرون... ثلاث مرات، فإذا سلمت فارفع يديك إلى السماء وقل: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحيى ويميت، بيده الخير وهو على كل شىء قدير، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله الطاهرين، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.

وسل حاجتك يستجب لك دعاؤك، ويجعل الله بينك وبين جهنم سبعين خندقًا، كل خندق كما بين السماء والأرض، ويكتب لك بكل ركعة ألف ألف ركعة، ويكتب لك براءة من النار وجوازًا على الصراط».

قال سلمان رضى الله عنه: فلما فرغ النبى ﷺ من الحديث، خررت ساجدًا أبكى شكرًا لله تعالى لما سمعت من هذه الزيادة، وجدت في كتاب العمل بالسنة، والله أعلم.

فصل

في تأكيد الفضيلة في صوم أول الخميس من رجب والصلاة في أول ليلة الجمعة

أخبرنا الشيخ أبو البركات هبة الله السقطى، أخبرنا القاضى أبو الفضل جعفر بن يحيى بن الكمال المكى، أخبرنا أبو عبد الله بن الحسين بن عبد الكريم بن محمد بن محمد الجوزى بمكة فى المسجد الحرام، أخبرنا أبو الحسن على بن عبد الله بن جهضم الهمدانى، أخبرنا أبو الحسن على بن محمد بن سعيد السعدى البصرى، أخبرنا أبى، قال: أخبرنا خلف بن عبد الله الصغانى، عن حميد الطويل، عن أنس بن مالك قال: قال: أخبرنا خلف بن عبد الله الصغانى، عن حميد الطويل، عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله على: «رجب شهر الله، وشعبان شهرى، ورمضان شهر أمتى، قيل: يا رسول الله ما معنى قولك شهر الله؟ قال على أنبيائه، وفيه أنقد أولياء، من يد أعدائه، ومن صامه الدماء، وفيه تاب الله تعالى على أنبيائه، وفيه أنقد أولياء، من يد أعدائه، ومن صامه استوجب على الله ثلاثة أشياء: مغفرة لجميع ما سلف من ذنوبه، وعصمة فيما بقى من

عمره، وأما الثالث فيأمن العطش يوم العرض الأكبر، فقام شيخ ضعيف فقال: يا رسول الله إنى أعجز عن صيامه كله، فقال رسول الله على: صم أول يوم منه وأوسط يوم فيه، وآخر يوم منه، فإنك تعطى ثواب من صامه كله، فإن الحسنة بعشر أمثالها، ولكن لا تغفلوا عن أول ليلة جمعة في رجب، فإنها ليلة تسميها الملائكة ليلة الرغائب، وذلك أنه إذا مضى ثلث الليل لا يبقى ملك في جميع السموات والأرضين إلا ويجتمعون في الكعبة وحواليها، فيطلع الله تعالى عليهم اطلاعة فيقول: ملائكتي سلوني ما شئتم، فيقولون: ربنا حاجتنا إليك أن تغفر لصوام رجب، فيقول الله تعالى: قد فعلت ذلك.

ثم قال رسول الله على: فما من أحد يصوم يوم الخميس أول خميس في رجب، ثم يصلى فيما بين المغرب والعشاء العتمة _ يعنى ليلة الجمعة _ اثنتا عشرة ركعة، يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة و ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر...﴾ ثلاث مرات، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ اثنتا عشرة مرة، يفصل بين كل ركعتين بتسليمة، فإذا فرغ من صلاته صلى على سبعين مرة يقول: اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم، ثم يسجد سبعين مرة يقول في سجوده: سبوح قدوس رب الملائكة والروح سبعين مرة، ثم يرفع رأسه فيقول: رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم، فإنك أنت العزيز الأعظم سبعين مرة، ثم يسجد يسجد الثانية فيقول فيها مثل ما قال في السجدة الأولى، ثم يسأل الله حاجته في سجوده، فإنها تقضى».

قال رسول الله على: «والذى نفسى بيده ما من عبد ولا أمة صلى هذه الصلاة إلا غفر الله له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد الرمل ووزن الجبال، وعدد قطر الأمطار ووزن الأشجار، وشفع يوم القيامة في سبعمائة من أهل بيته، فإذا كان أول ليلة في قبره جاءه ثواب هذه الصلاة بوجه طلق ولسان ذلق، فيـقول له: يا حبيبي أبشر فقد نجوت من كل شدة، فيقول: من أنت؟ فـوالله ما رأيت رجلاً أحسن وجها من وجهك، ولا سمعت كلامًا أحلى من كلامك، ولا شممت رائحة أحلى من رائحتك، فيقول له: يا حبيبي أنا ثواب تلك الصلاة التي صليـتها في ليلة كـذا في شهر كـذا في سنة كذا، يا حبيبي أنا ثواب تلك الصلاة التي صليـتها في ليلة كـذا في شهر كـذا في سنة كذا، الصور أظللتك في عـرصاب القيـامة على رأسك، فأبشـر فلن تعدم الخيـر من مولاك أمدًا».

(فصل: في فضل صيام يوم السابع والعشرين من رجب)

أخبرنا الشيخ أبو البركات هبة الله السقطى، قال: أخبرنا الشيخ الحافظ أبو بكر أحمد بن على ثابت بن الخطيب، قال: أخبرنا عبد الله بن على بن محمد بشير، قال: أخبرنا على بن عمر الحافظ، أخبرنا أبو بكر نصر بن جيشون بن موسى الخلال، أخبرنا على بن سعيد الديلمى، أخبرنا ضمرة بن ربيعة القرشى عن ابن شوذب عن مطر الوراق، عن شهر بن حوشب، عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى على قال: «من صام يوم السابع والعشرين من رجب كتب له ثواب صيام ستين شهرا، وهو أول يوم نزل فيه جبريل على النبى على الرسالة»(١).

وأخبرنا هبة الله بإسناده عن الحسن البصرى رحمه الله قال: «كان عبد الله بن عباس رضى الله عنهما إذا كان يوم السابع والعشرين من رجب أصبح معتكفًا وظل مصليًا إلى وقت الظهر، فإذا صلى الظهر تنفل هنيهة، ثم صلى أربع ركعات يقرأ في كل ركعة والحمد ش... مرة، والمعوذتين مرة، و وإنا أنزلناه في ليلة القدر... ثلاثًا، و وقل هو الله أحد... خمسين مرة، ثم يخلد إلى الدعاء إلى وقت العصر ويقول: هكذا كان يصنع رسول الله عليه في هذا اليوم».

وأخبرنا هبة الله بإسناده عن أبى سلمة، عن أبى هريرة وسلمان الفارسى رضى الله عنهما قالا: قال رسول الله على: "إن فى رجب يومًا وليلة من صام ذلك اليوم وقام تلك الليلة كان له من الأجر كمن صام مائمة سنة وقامها» وهى لثلاث بقين من رجب، وهو اليوم الذى بعث فيه نبيّنا على .

(فصل: في آداب الصيام، وما ينهى عنه من الآثام)

ينبغى للصائم أن يجرد صومه من الآثام ويتمه بتقوى الله عز وجل لما أخبرنا به الشيخ هبة الله، قال: أخبرنا الحسن بن أحمد بن عبد الله الفقيه الحنبلى، قال: أخبرنا أحمد بن محمد بن أحمد الحافظ، قال: أخبرنا الحسين بن جعفر الواعظ، قال: أخبرنا أحمد بن عيسى بن السكن، قال: أخبرنا ابن إسحاق الملقب بالحسام قال: أخبرنا إسحاق بن رزين الراسنى، قال: أخبرنا إسماعيل بن يحيى، قال: أخبرنا مسعر بن كدام، عن رزين الراسنى، قال: أخبرنا إسماعيل بن يحيى، قال: أخبرنا مسعر بن كدام، عن

عطيمة عن أبى سعيد الحدرى رضى الله عنه قبال: قال رسول الله ﷺ: "رجب من الشهور الحرام وأيامه مكتوبة على باب السماء السادسة، فإذا صام الرجل منه يومًا وجرد صومه بتقوى الله عز وجل نطق الباب ونطق اليوم وقالا: يا رب اغفر له، وإذا لم يتم صومه بتقوى الله تعالى لم يستغفر له وقالا له أو قيل له: خدعتك نفسك»(١).

وعن الأعرج عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الصيام جنة فإذا كان أحدكم صائمًا فلا يجهل، فإن امراً شاتمه أو قاتله فليقل إنى صائمًا (٢).

وعن النبى ﷺ أنه قال: «من لم يترك قول الـزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يترك طعامه وشرابه» (٣).

وعن الحسن عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الصيام جنة من النار ما لم يخرقه، قيل: وما يخرقه ؟ قال: بكذبة أو بغيبة»(١٤).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ليس الصيام من الأكلُ والشرب، ولكن الصيام من اللغو والرفث»(٥).

أخبرنا الشيخ أبو نصر محمد بن البناء، قال: أخبرنا والدى الشيخ أبو على بن الحسن ابن أحمد بن عبد الله بن البناء، قال: أخبرنا محمد الحافظ، قال: حدثنا عبد الله، قال: حدثنا جعفر بن محمد الحمال، قال: حدثنا سعيد بن عتبة، قال: أخبرنا بقية بن خلف، قال: حدثنا محمد بن الحجاج، عن خاقان، عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله عليه: «خمس يفطران الصائم وينقضن الوضوء، الكذب، والنميمة، والغيبة، والنظر بشهوة، واليمين الكاذبة» (أ).

وأخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده عن أنس بن مالك _ رضى الله عنه _ قال : قال رسول الله ﷺ: «ما صام من ظل يأكل لحوم الناس»(٧).

⁽١) تبيين العجب (٤٢).

⁽۲) شرح السنة ٦/ ٢٢٥، والموطأ (٣١٠)، وفتح البارى ١٠٢/٤.

⁽٣) الإتحاف ٣/ ٢٢، و ٤/ ٢٤٨.

⁽٤) النسائى في الصيام: باب (٤٢)، والإتحاف ٤/ ١٩٥، والكنز (٢٣ ٢٣٥).

⁽٥) البيهقي ٤/ ٢٧٠، والكنز (٢٣٨٦٤)، والدر المنثور ١/١٠٠.

⁽٦) الإتحاف ٤/ ٢٤٥، والموضوعات ٢/ ١٩٦، واللآليء ٢/ ٦٠.

⁽٧) ابن أبي شيبة ٣/٤، والقرطبي ٢٠١/٣٣٦، والدر المنثور ١/١٠.

وأخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده عن حذيفة بن اليمان رضى الله عنه قال: «من تأمل خلف امرأة من فوق ثيابها بطل صومه»(١).

وأخبرنا أبو نصر بإسناده عن سليمان بن موسى قال: قال جابر بن عبد الله رضى الله عنهما: إذا صمت فليصم سمعك وبصرك ولسانك من الكذب والمحارم، ودع أذى الجار، وليكن عليك وقار وسكينة، ولا تجعل يوم صومك ويوم فطرك سواء.

وقال النبى على: «رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش، ورب قائم ليس له من قيامه إلا السهر»(٢).

وقال ﷺ: «اهـتز لذلك العـرش وغضب له الرب» عنى به ﷺ إذا لم يرد بالعـمل وجه الله تعالى بل أريد به الخلق.

وقال ﷺ: «إن الله تعالى يقول: أنا خير شريك، ومن أشرك معى شريكًا في عمله فهو لشريكي دوني، إني لا أقبل إلا ما أخلص لي، يا ابن آدم أنا خير قيم فانظر عملك الذي عملت لغيري فإنما جزاؤك على الذي عملت له»(٣).

وكان ﷺ يقول في دعائه: «اللهم طهر لساني من الكذب، وقلبي من النفاق، وعملي من الرياء، وبصرى من الخيانة فإنك تعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور»(٤).

فينبغى للصائم أن يتأدب ويحذر من الرياء ونظر الخلق وعلمهم في صومه وجميع عباداته، لئلا يخسر الدنيا والآخرة.

وحدثنا الشيخ أبو نصر عن والده بإسناده عن أبى فراش أنه سمع عبد الله بن عمر رضى الله عنهما يقول: سمعت رسول الله على يقول: «صام نوح الدهر إلا يومين النه عنهما يقول: وصام داود نصف الدهر، وصام إبراهيم ثلاثة أيام من كل شهر، صام الدهر وأفطر الدهر»(٥).

وأخبرنا الشيخ أبو نصر ، عن والده بإسناده عن محمــد بن المنكدر ، عن جابر بن

⁽١) الموضوعات ٢/ ١٩٥.

⁽٢) ابن ماجه (١٦٩٠)، والترغيب ٢/١٨٤، وكشف الخفاء ١٣/١.

⁽٣) الإتحاف ٨/ ٢٦٣ و ١٠/ ٦٣، وابن عساكو ٧/٧.

⁽٤) الإتحاف ٧/ ٥١٤، والخطيب ٥/ ٢٦٨، والمشكاة (٢٥٠١).

⁽٥) ابن ماجه ١٧١٤، والكنز (٢٣٩١٦).

عبد الله رضى الله عنهما «أن رجلاً جماء إلى النبى على من أهل البادية فقال: يا رسول الله أخبرنى عن صومك، فغضب النبى على حتى احمرت وجنتاه، فلما رأى ذلك عمر ابن الخطاب رضى الله عنه أقبل على الرجل فزجره وانتهره حتى أسكته، فلما سرى عن النبى على النبى على الله عنه: يا نبى الله جعلنى الله فداءك أخبرنى عن رجل يصوم الدهر كله؟ قال: لا صام ذلك ولا أفطر، أو صام ذلك ولا أفطر، فقال: يا نبى الله أخبرنى عن رجل يصوم ثلاثة أيام من كل شهر؟ قال على: ذلك صوم الدهر كله، فقال: يا نبى الله أخبرنى عن رجل يصوم الإثنين والخميس؟ قال على: أما الخميس فيوم ترفع فيه الأعمال، وأما الإثنين فهو اليوم الذي ولدت فيه وأنزل على فيه الوحى"(١).

(فصل) فإذا جاء وقت الإفطار فليقل عند إفطاره: «بسم الله، اللهم لك صمت، وعلى رزقك أفطرت، سبحانك وبحمدك، اللهم تقبل منا إنك أنت السميع العليم».

وكان عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما يقول عند فطره: «اللهم إنى أسألك برحمتك التي وسعت كل شيء أن تغفر لي».

وعن أبى العالية رحمه الله قال: من قال عند إفطاره: الحمد لله الذى علا فقهر، والحمد لله الذى علا فقهر، والحمد لله الذى ملك فقدر، والحمد لله الذى يحيى الموتى، فقد خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه.

وعن مصعب بن سعيد، عن عبد الله بن الزبير عن سعيد بن مالك رضى الله عنهم قال: «إن النبى عليه كان إذا أفطر عند غيره قال: أفطر عندكم الصائمون، وأكل طعامكم الأبرار، وصلت عليكم الملائكة»(٢).

(فصل) اعلم أن شهر رجب تستجاب فيه الدعوة، وتقال فيه العثرة، وتضاعف على من اجترم فيه العقوبة.

من ذلك ما أخبرنا هبة الله قال: أخبرنا القاضى هناد بن إبراهيم النسفى، قال: أخبرنا عبد القاهر بن عمر الجزرى بها، قال: أخبرنا هبة الله، قال: أخبرنا محمد بن الفرحان قال: أنبأنا أحمد بن الحسين بن سعيد الأنبارى، قال: أنبأنا محمد بن إبراهيم ابن يعقوب، قال: أنبأنا إبراهيم بن فراش، عن عمرو بن سمرة، عن موسى بن

⁽١) مجمع الزوائد ٣/١٥٦، وتلخيص الحبير ٢٠٢/٢.

⁽۲) أبو داود (۳۸۵٤)، وابن ماجه (۱۷٤۷)، وأحمد ۱۱۸/۳.

العباس، عن الأصبغ، عن نباتة عن الحسين بن على بن أبي طالب رضى الله عنهما قال: بينما نحن في الطواف إذ سمعنا صوتًا وهو يقول شعرًا:

يا من يجيب دعاء المضطر في الظلم يا كاشف الكرب والبلوى مع السقم قد بات وفدك حول البيت والحرم ونحن ندعو وعين الله لم تنم هب لى بجودك ما أخطأت من جرم يا من أشار إليه الخلق بالكرم إن كان عفوك لم يسبق لمجترم فمن يجود على العاصين بالنعم

قال الحسين بن على رضى الله عنهما: قال لى أبى على بن أبى طالب رضى الله عنه: يا حسين أما تسمع النادب ذنبه والمعاتب ربه، امض فعساك تدركه وناده، قال الحسين رضى الله عنه: فأسرعت حتى أدركته، وإذا أنا برجل جميل الوجه نقى البدن نظيف الثياب طيب الربح، إلا أنه قد شل جانبه الأيمن، فقلت: أجب أمير المؤمنين على بن أبي طالب كرّم الله وجهـ، فقام يجر شقه حـتى وقف على أمير المؤمنين على ابن أبي طالب كرم الله وجهه فقال له: من أنت وما شأنك؟ قال: يا أميسر المؤمنين ما شأن من أخذ بالعقوبة ومنع الحقوق؟ قال: وما اسمك؟ قال: منازل بن لاحق، قال: فما قيصتك؟ قال: كنت مشهورًا في العرب باللهو والطرب، أركض في صبوتي ولا أفيق من غفلتي، إن تبت لم تقبل توبتي، وإن استقلت لـم تقبل عثرتي، أديم العصيان في رجب وشعبان، وكان لي والد شفيق رفيق، يحذرني مصارع الجهالة وشقوة المعصية يقول لى: يا بنى الله سطوات ونقمات، فلا تتعرض لمن يعاقب بالنار، فكم قد ضج منك الظلام، والملائكة الكرام والشهر الحرام والليالي والأيام، وكان إذا ألح على بالعتب الحمحت عليه بالضرب، فأبلغت إليه يومًا فقال: والله لأصومن ولا أفطر، ولأصلين ولا أنام فصام أسبوعًا ثم ركب جمالاً أورق وأتى مكة يوم الحيج الأكبر وقال: لأفدن إلى بيت الله الحرام والاستعدين عليك الله، قال: فقدم مكة يوم الحج الأكبر، فتعلق بأستار الكعبة ودعا علىَّ وقال:

> يا من إليه أتى الحجاج من بعــد وشل منه بجود منك جانبه

يرجون لطف عزيز واحد صمد هذا منازل لا يرتد عن عققى فخذ بحقى يا رحمان من ولدى يا من تقدس لم يولد ولم يلد

قال: فوالذي رفع السماء وأنبع الماء ما استم كلامه حتى شل جانبي الأيمن،

فظللت كالخشبة الملقاة بأرجاء الحرم، وكان الناس يغدون ويروحون على ويقولون: هذا أجاب الله فيه دعوة أبيه.

فقال له رضى الله عنه: فما فعل أبوك؟ قال: يا أمير المؤمنين سألته أن يدعو الله لى فى المواضع التى دعا على فيها بعد أن رضى عنى، فأجابنى، فحملته على ناقة وجدت فى السير حتى وصلنا إلى واد هناك يقال له واد الأراك، فنفر طائر من شجرة، فنفرت الناقة فوقع منها ومات فى الطريق.

فقال على رضى الله عنه: ألا أعلمك دعوات سمعتها من رسول الله على وقال: ما دعا بها مهموم إلا فرج الله تعالى عنه همه، ولا مكروب إلا فرج الله تعالى عنه كربه، فقال: نعم,

فقال الحسين بن على رضى الله عنهما: فعلمه الدعاء، فدعا به وخلص من مرضه وغدا علينا صحيحًا سالًا، فقلت للرجل: كيف عملت؟

قال: لما هدأت العيون دعوت به مرة وثانية وثائثة، فنوديت: حسبك الله فقد دعوت الله باسمه الأعظم الذي إذا دعى به أجاب، وإذا سئل به أعطى، ثم حملتني عينى فنمت، فرأيت رسول الله على في منامى، فعرضتها عليه فقال على الله الأعظم الذي إذا دعى به أجاب، وإذا سئل به أعطى، ثم حملتني عينى مرة ثانية فرأيت النبي على فقلت: يا رسول الله أريد أن أسمع الدعاء منك، فقال عينى مرة ثانية فرأيت النبي على فقال الخفية، ويا من السماء بقدرته مبنية، ويا من الأرض بعزته مدحية، ويا من الشمس والقمر بنور جلاله مشرقة ومضية، ويا مقبلاً على كل نفس مؤمنة ركية، ويا مسكن رعب الخائفين وأهل التقية، يا من حوائج الخلق عنده مقضية، يا من نجى يوسف من رق العبودية، يا من ليس له بواب ينادى، ولا صاحب يغشى، ولا وزير يؤتى، ولا غيره رب يدعى، ولا يزداد على كثرة الحوائج إلا كرمًا وجودًا، وصلى الله على محمد وآله، وأعطنى سؤالى إنك على كل شيء قدير، قال:

قال على رضى الله عنه: تمسكوا بهذا الدعاء، فإنه كنز من كنوز العرش، وقد نقل مثل ذلك في زمن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وغيره مما يطول شرحه.

وفي الجملة لا ينبغي لذي لب أن يستهين بالمعاصى والمظالم ودعاء المظلوم، فقد قال

النبي عَيَالِينَ : «الظلم ظلمات يوم القيامة»(١).

وقال ﷺ: «إن الله ليستحين إذا بسط العبد كفيه إليه بالدعاء أن يردهما صفرًا، فإما أن يعجل له في الدنيا، وإما أن يؤخره له في يوم القيامة»(٢).

وقد أنشد في ذلك:

أتسمع بالدعاء فتزدريه تبين فيك ما صنع الدعاء سهام الليل لا تخطى ولكن لها أمد وللأمد انقضاء

* * *

Janly

⁽۱) البخاری ۱۲۹/۳، والترمذی (۲۰۳۰)، وأحمد ۱۳۷/۲.

⁽٢) بنحوه: أحمد ٥/ ٤٣٨.

مجلس فى فضل شهر شعبان وما ينزل فى ليلة النصف من المغفرة والرضوان

اخبرنا الشيخ أبو نصر محمد، عن و الده أبى على الحسين ، أخبرنا أبو الحسين على بن أحمد بن عمر بن حفص جعفر المقرى بإفتاء أبى الفتح الحافظ، أخبرنا أبو بكر محمد بن عبد الله الشافعى، أخبرنا إسحاق بن الحسن، أخبرنا عبد الله بن سلمة، أخبرنا مالك بن أنس ، عن أبى النضر - مولى عمر بن عبد الله - عن أبى سلمة بن عبد الرحمن، عن عائشة زوج النبى ورضى عنها أنها قالت: «كان رسول الله على يصوم حتى نقول لا يفطر، ويفطر حتى نقول لا يصوم، وما رأيت رسول الله المستكمل صيام شهر قط إلا شهر رمضان، وما رأيته صام فى شهر أكثر من صيامه فى شعبان» وهو حديث صحيح أخرجه البخارى (١) عن عبد الله بن يوسف، عن مالك رحمه الله.

وأخبرنا أبو نصر عن محمد عن والده بإسناده عن هشام بن عروة، عن عائشة رضى الله عنها قالت: «كان رسول الله على يصوم حتى نقول لا يفطر، ويفطر حتى نقول لا يصوم، وكان أحب صيامه في شعبان، فقلت: يا رسول الله ما لى أرى صيامك في شعبان؟ فقال على: يا عائشة إنه شهر ينسخ لملك الموت فيه اسم من يقبض روحه في بقية العام فأنا أحب ألا ينسخ اسمى إلا وأنا صائم» (٢).

واخبرنا أبو نصر عن محمد عن والده بإسناده عن عطاء بن يسار، عن أم سلمة رضى الله عنها قالت: «لم يكن رسول الله على يسوم في شهر بعد رمضان أكثر من صيامه في شعبان» (٣).

وذلك أن كل من يموت في تلك السنة ينسخ اسمه في شعبان من الأحياء إلى الأموات، وإن الرجل ليسافر وقد نسخ اسمه فيمن يموت.

⁽١) في الصوم: ب (٥٢).

⁽٢) سبق تخريجه.

⁽٣) النسائى ٤/ ٢٠٠.

وحدثنا أبو نصر عن والله بإسناده عن ثابت عن أنس رضى الله عنه قال: «سئل النبي عليه عن أفضل الصيام قال: صيام شعبان تعظيمًا لرمضان»(١).

وأخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده عن معاوية بن الصالح قال: إن عبد الله بن قيس حدثه أنه سمع عائشة رضى الله عنها تقول: «كان أحب الشهور إلى رسول الله عليه شعبان يصله برمضان».

وقال عبد الله رضى الله عنه: قال رسول الله ﷺ: "من صام آخر يوم إثنين من شعبان غفر له" (٢) يعنى آخر إثنين فيه، لا آخر يوم من الشهر، لأن استقبال الشهر باليوم واليومين فيه منهى عنه.

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إِنَمَا سَمَى شَعْبَانَ لَأَنَّهُ عِنْهُ اللَّهِ ﷺ: ﴿إِنَّا سَمَى شَعْبَانَ لَأَنَّهُ يَرْمُضُ الذَّنُوبِ ﴾ [الله عنه خير كثير، وإنما سمى رمضان لأنه يرمض الذَّنوب (٣).

(فصل) قال الله تعالى: ﴿ورببك يخلق ما يشاء ويختار﴾ [القصص: ٦٨].

فالله تعالى اختار من كل شيء أربعة، ثم اختار من الأربعة واحدًا.

اختار من الملائكة أربعة: جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل، ثم اختار منهم جبريل.

واختار من الأنبياء عليهم السلام أربعة: إبراهيم وموسى وعيسى ومحمدًا علي أجمعين، ثم اختار منهم محمدًا علي .

واختار من الصحابة رضى الله عنهم أربعة: أبا بكر وعمر وعنثمان وعليًا رضى الله عنه.

ومن المساجد أربعة: المسجد الحرام والمسجد الأقسصى ومسجد المدينة المشرفة ومسجد طور سيناء، ثم اختار منها المسجد الحرام.

ومن الأيام أربعة: يوم الفطر ويوم الأضحى ويوم عرفة ويوم عاشوراء، ثم اختار منها يوم عرفة.

ومن الليالي أربعة: ليلة البراءة وليلة القدر وليلة الجمعة وليلة العيد، ثم اختار منها

⁽١) ابن أبي شيبة ٣/٣٠، والكنز (٢٤٢٩٢)، والعلل المتناهية ٢/ ٦٠.

⁽۲) أمالي الشجري ۲/ ۲ ۱۰۰ .

⁽٣) الكنز (١٧٣).

ليلة القدر.

ومن البقاع أربعة: مكة، والمدينة، وبيت المقدس، ومساجد العشائر، ثم اختار منها مكة.

ومن الجبال أربعة : أحدًا ، وطور سيناء ، ولكام ، ولبنان ، ثم اختار منها طور سيناء.

ومن الأنهار أربعة: جيحون، وسيحون، والفرات، والنيل، ثم اختار منها فراتًا.

واختار من الشهور أربعة: رجب وشعبان ورمضان والمحرم، واختار منها شعبان، وجعله شهر النبي على فكما أن النبي الله أفضل الأنبياء كذلك شهره أفضل الشهور.

وقد روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «شعبان شهرى، ورجب شهر الله، ورمضان هو المطهر»(١).

وقال ﷺ: «شعبان شهر بين رجب ورمضان يغفل الناس عنه، وفيه ترفع أعمال العباد إلى رب العالمين فأحب أن يرفع عملى وأنا صائم»(٢).

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: أن النبى ﷺ قال: «فـضل رجب على سائر الشهور كفضلى سائر الشهور كفضلى على سائر الأنبياء، وفـضل رمضان على سائر الشهور كـفضل الله تعالى على سائر الشهور كـفضل الله تعالى على سائر خلقه» (٣).

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: «كان أصحاب النبى على إذا نظروا إلى هلال شعبان أكبوا على المصاحف يقرؤونها، وأخرج المسلمون ركاة أموالهم ليتقوى بها الضعيف والمسكين على صيام شهر رمضان، ودعا الولاة أهل السجن، فمن كان عليه حد أقاموه عليه وإلا خلوا سبيله، وانطلق التجار فقضوا ما عليهم وقبضوا ما لهم، حتى إذا نظروا إلى هلال رمضان اغتسلوا واعتكفوا».

(فصل) شعبان خمسة أحرف، شين وعين وباء وألف ونون، فالشين من الشرف، والعين من العلو، والباء من البر، والألف من الألفة، والنون من النور، فهذه العطايا

⁽١) تبيين العجب (٣٤).

⁽٢) الكنز (١٧١ه٣).

⁽٣) تنزيه الشريعة ٢/ ١٦٠، وتبيين العجب (٣٨).

من الله تعالى للعبد في هذا الشهر.

وهو شهر تفتح فيمه الخيرات، وتنزل فيه البركات، وتترك فيه الخطيئات، وتكفر فيه السيئات، وتكثر فيه الصلوات على محمد علي خير البريات.

وهو شهر الصلاة على النبى المختار، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللهُ وَمَلَائِكُتُهُ يَصَلُونُ عَلَى النبي يَا أَيُهَا الذِّينَ آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليمًا ﴾ [الاحزاب:٥٦].

فالصلة من الله الرحمة، ومن الملائكة الشفاعة والاستغفار ومن المؤونين الدعاء والثناء.

وقال معجاهد رحمه الله: الصلاة من الله التوفييق والعصمة، ومن الملائكة العون والنصرة، ومن المؤمنين الاتباع والحرمة.

وقال ابن عطاء: الصلاة على النبي ﷺ من الله تعالى الوصلة، ومن الملائكة الرقة، ومن المؤمنين المتابعة والمحبة.

وقال غيره: صلاة الرب تبارك وتعالى على نبيه على نبيه على الحرمة، وصلاة الملائكة عليه عليه الحرمة، وصلاة اللائكة عليه عليه الله الشفاعة، وقد قال الله عليه عليه عليه عليه عليه عليه عشراً»(١).

فينبغى لكل مؤمن لبيب ألا يغفل فى هذا الشهر، بل يتأهب فيه لاستقبال شهر رمضان بالتطهر من الذنوب والتوبة عما فات وسلف فيما مضى من الأيام، فيتضرع إلى الله تعالى فى شهر شعبان، ويتوسل إلى الله تعالى بصاحب الشهر محمد على حتى يصلح فساد قلبه، ويداوى مرض سره، ولا يسوف ويؤخر ذلك إلى غد، لأن الأيام ثلاثة: أمس وهو أجل، واليوم وهو عمل، وغدًا وهو أمل، فلا تدرى هل تبلغه أم لا، فأمس موعظة، واليوم غنيمة، وغدًا مخاطرة.

وكذلك الشهور ثلاثة: رجب فقد مضى وذهب فلا يعود، ورمضان وهو منتظر لا تدرى هل تعيش إلى إدراكه أم لا؟ وشعبان وهو واسطة بين شهرين فليغتنم الطاعة فيه.

وقد قال النبى ﷺ لرجل وهو يعظه، قيل هو عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه: «اغتنم خمسًا قبل خمس: شبابك قبل هرمك، وصحتك قبل سقمك، وغناك

⁽١) مسلم في الصلاة (٧٠)، والنسائي ٣/ ٥٠، وأحمد ٢/ ٣٧٢.

(فصل: في ليلة البراءة: وما خصت به من الكرامة والفضائل)

قال الله عز وجل:

﴿حم * والكتاب المبين * إنا أنزلناه في ليلة مباركة > [الدخان: ١ - ١].

قال ابن عباس رضى الله عنهما: ﴿حم﴾ يعنى قضى الله ما هو كائن إلى يوم القيامة ﴿والكتابِ المبين﴾ يعنى القرآن ﴿إنا أنزلناه﴾ يعنى القرآن ﴿في ليلة مباركة﴾ هى ليلة النصف من شعبان وهى ليلة البراءة، وقال ذلك أكثر المفسرين سوى عكرمة فإنه قال: هى ليلة القدر.

وقد سمى الله تعالى أشياء في القرآن مباركًا:

- منها سمى القرآن مباركًا، قال: ﴿وهذا ذكر مبارك أنزلناه﴾ [الانبياء: ٥٠] فمن بركته أن من قرأه وآمن به اهتدى، وتخلص من النار ولظى، حتى يتعدى ذلك إلى الآباء والأبناء، قال النبى عليه: «من قرأ القرآن نظراً في المصحف خفف الله عز وجل عن أبويه العذاب وإن كانا كافرين» (٢).

- ومنها أنه عز وجل سمى الماء مباركًا قال: ﴿ونزلنا من السماء ماء مباركًا﴾ [ق:٩] فمن بركته أن حياة الأشياء به؛ كما قال الله عز وجل: ﴿وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون﴾ [الانبياء: ٣٠].

وقيل فيه عشر لطائف: الرقة، واللين، والقوة، واللطافة، والصفاوة، والحركة، والرطوبة، والبرودة، والتواضع، والحياة، وجعل الله تعالى هذه اللطائف فى المؤمن اللبيب: رقة القلب، ولين الخلق، وقوة الطاعة، ولطافة النفس، وصفاوة العمل، والحركة فى الخير، والرطوبة فى العين، والبرودة فى المعاصى، والتواضع عند الخلق، والحياة عند استماع الحق.

_ ومنها أنه عز وجل سمى الزيتون مباركًا في قوله تعالى: ﴿من شجرة مباركة زيتونة﴾ [النور: ٣]. وهي أول شجرة أكل منها آدم عليه السلام حين أهبط إلى الأرض،

⁽١) الكنز (٤٣٤٩٠)، وابن أبي شيبة ٢٢٣/١٢، والحاكم ٣٠٦/٤، والإتحاف ١٥١/١٠.

⁽٢) ابن عدى ٦/ ٢٢٢٦.

وفيها طعام واستضاءة كما قال الله تعالى: ﴿وصبغ للأكلين﴾ [المؤمنون: ٢٠].

وقيل الشجرة المباركة هو إبراهيم عليه السلام، وقيل هو القرآن وقيل هو الإيمان، وقيل هي نفس المؤمن المطمئنة الأمّارة بالخير المتثلة للأمر، المنتهية للنهي، المسلمة للقدر، الموافقة للرب فيما قضى وسطر.

_ومنها أنه عز وجل سمى عيسى عليه السلام مباركا قال تعالى: ﴿وجعلنى مباركا أين ما كنت﴾ [مريم: ٣١] فمن بركته عليه السلام ظهسور الثمرة من النخلة اليابسة لأمه الصديقة مريم عليهما السلام، ونبع الماء من تحته، قال عز وجل: ﴿فناداها من تحتها ألا تحزنى قد جعل ربك تحتك سريا * وهزى إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبًا جنيًا * فكلى واشربى وقرى عينًا ﴾ [مريم: ٢٤ - ٢٦] وأبرأ الأكمه والأبرص، وأحيا الموتى بدعوته وغير ذلك من الخير والمعجزات.

_ ومنها أنه عز وجل سمى الكعبة مباركًا قال عز وجل: ﴿إِن أُول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركًا﴾ [آل عمران:٩٦].

ومن بركاتها أن من دخلها وعليه أثقال من الذنوب خرج مغفورًا له، قال الله تعالى:
﴿ ومن دخله كان آمنًا ﴾ [آل عمران: ٩٧] فمن دخل البيت وهو مؤمن محتسب تائب أمنه الله عذابه وقبل توبته وغفر له.

وقيل من دخله كان آمنًا من أن يؤذى فى الحرم حتى يخرج منه، ولهذا يحرم قتل صيده وقطع شهره لحرمة الكعبة، فحرمة الكعبة لحرمة الله، وحرمة المسجد لحرمة الكعبة، وحرمة مكة لحرمة مكة لحرمة المسجد، وحرمة الحرم لحرمة مكة.

كما قيل: إن الكعبة قبلة لأهل المسجد، والمسجد قبلة لأهل مكة، ومكة قبلة لأهل الحرم، والحرم قبلة لأهل الأرض.

وإنما سماها بكة لأن الأقدام تبك بعضها بعضًا: أى تدفع وتدرأ، وبكة ومكة واحد تبدل أحدهما بالأخرى، ككمد وكبد، ولازم ولازب.

- ومنها سمى ليلة البراءة مباركة لما فيها من نزول الرحمة والبركة والخير والعفو والغفران لأهل الأرض.

ومن ذلك ما أخبرنا الشيخ أبو نصر عن والده، قال: أخبرنا محمد، قال: أخبرنا عبد الله بن محمد، أخبرنا إسماعيل بن عمر البجلي، أخبرنا عمر بن موسى الوجيهي، عن زيد بن على عن آبائه، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه، عن النبى على أنه قال: «ينزل الله تعالى فى ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا فيغفر لكل مسلم إلا لمشرك أو مشاحن أو قاطع رحم أو إمرأة تبغى فى فرجها»(١).

وأخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده عن يحيى بن سعيد، عن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت: «لما كانت ليلة النصف من شعبان انسل النبى ﷺ من مسرطى، ثم قالت: والله ما كان مرطى من حرير ولا قز ولا كتان ولا خز ولا صوف.

قال: قلت لها: سبحان الله فمن أى شيء كان؟ قالت: كان سداؤه من شعر وكانت لحمته من وبر، وأحسب نفسى أن يكون والله قد أتى بعض نسائه، فقمت فالتمسته فى البيت فوقعت يدى على قدميه وهو ساجد، فحفظت من دعائه وهو يقول: سجد لك سوادى وخيالى، وآمن بك فوادى، أبوء لك بالنعم وأعترف لك بالذب، ظلمت نفسى فاغفر لى إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، أعوذ بعفوك من عقوبتك، وأعوذ برحمتك من نقمتك، وأعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بك منك، لا أحصى ثناء على نفسك.

قالت: فما زال على قائمًا وقاعدًا حتى أصبح وقد أصعدت، يعنى انتفخت قدماه وأنا أغمزها وأقول: بأبى أنت وأمى أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، أليس قد فعل الله بك، أليس أليس؟.

قلت: يا رسول الله ما أحد يدخل الجنة إلا برحمة الله؟ قال على الحد يدخل الجنة إلا برحمة الله.

قلت: ولا أنت؟ قال ﷺ: ولا أنا، إلا أن يتغمدنى الله برحمته، فمسح يده على هامته وعلى وجهه».(٢).

وأخبرني أبو نصر، قال:أنبأنا والدي، حدثنا محمد بن أحمد الحافظ، أنبأنا عبد الله

⁽١) الدر المنثور ٦/ ٢٧.

⁽٢) البخاري ٢/ ٦٣، وأحمد ٤/ ٢٥١، والنسائي ٣/ ٢١٩.

ابن محمد، أنبأنا أبو العباس الهروى وإبراهيم بن محمد بن الحسن، قال: أخبرنا أبو عامر الدمشقى، أنبأنا الوليد بن مسلم، أخبرنى هشام بن الغار وسليمان بن مسلم وغيره، عن مكحول، عن عائشة رضى الله عنها، أن رسول الله على قال لها: «يا عائشة أية ليلة هى؟.

قالت: الله ورسوله أعلم، فقال: ليلة النصف من شعبان، فيها ترفع أعمال الناس، ولله فيها عتقاء من النار بعدد شعر غنم كلب، فهل أنت أذنت لى الليلة؟ قالت: قلت: نعم، فصلى فخفف القيام وقرأ الحمد وسورة خفيفة، ثم سجد إلى شطر الليل، ثم قام في الركعة الثانية، فقرأ فيها نحواً من قراءة الأولى، فكان سجوده إلى الفجر.

قالت عائشة رضى الله عنها: أنظره حستى ظننت أن الله تعالى قد قبض روح رسوله على الله عنها: أنظره حسى طننت أن الله تعالى قد قبض روح رسوله على الله على دنوت منه حتى مسست أخمص قدميه، فستحرك فسمعته يقول فى سجوده: أعوذ بعفوك من عقابك، وأعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بك منك،، جل وجهك لا أحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك.

قلت: يا رسول الله قد سمعتك تذكر في سجودك الليلة شيئًا ما سمعتك تذكره قط، قال عليه قال عليه وعلمت ذلك؟ قلت: نعم، قال عليه السلام أمرني أن أذكرهن في السجود».

وأخبرنى أبو النصر عن والله، قال: أنبأنا عبد الله بن محمد، أنبأنا إسحاق بن أحمد الفارسى، أنبأنا أحمد بن الصباح بن أبى شريح، أنبأنا يزيد بن هارون، حدثنا الحجاج بن أرطاة، عن يحيى بن أبى كثير، عن عروة، عن عائشة رضى الله عنها قالت: «فقدت رسول الله على ذات ليلة، فخرجت فإذا هو بالبقيع رافعًا رأسه إلى السماء، فقال لى: أكنت تخافين أن يحيف الله ورسوله عليك؟ فقلت له: يا رسول الله ظننت أنك أتيت بعض نسائك، فقال على إن الله تعالى ينزل ليلة النصف من شعبان إلى السماء الدنيا، فيغفر لاكثر من عدد شعر غنم كلب»(١).

وعن عكرمة مولى ابن عباس رحمه الله ورضى الله عنهما فى قول الله تعالى: ﴿فيها يفرق كل أمر حكيم﴾ [الدخان:٤] قال: «هى ليلة النصف من شعبان، يدبر الله تعالى أمر السنة، وينسخ الأحياء من الأموات، ويكتب حاج بيت الله، فلا يزيد فيهم أحد ولا

⁽١) الترمذي (٧٣٩)، وأحمد ٦/ ٢٣٨، والبيهة , (١٣٨٩).

ينقص منهم أحد".

وقال حكيم بن كيسان: يطلع الله تعالى إلى خلقه في ليلة النصف من شعبان، فمن طهره في تلك الليلة زكاه إلى مثلها.

وقال عطاء بن يسار: يعرض عمل السنة في ليلة النصف من شعبان، فيخرج الرجل مسافرًا وقد نسخ من الأحياء إلى الأموات، ويتزوج وقد نسخ من الأحياء إلى الأموات.

وأخبرنى أبو نصر عن والده بإسناده، عن مالك بن أنس، عن هشام بن عروة، عن عائشة رضى الله عنها قالت: سمعت النبى ﷺ يقول: «يفتح الله الخير فى أربع ليال سحًا، ليلة الأضحى، وليلة الفطر، وليلة النصف من شعبان ينسخ الله فيها الآجال والأرزاق، ويكتب فيها الحاج، وليلة عرفة إلى الأذان»(١).

قال سعيد، قال لي إبراهيم بن أبي نجيح: هي خمس ليال فيها ليلة الجمعة.

وروى أبو هريرة رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «جاءنى جبريل عليه السلام ليلة النصف من شعبان وقال لى: يا محمد ارفع رأسك إلى السماء، قال: قلت له: ما هذه الليلة؟ قال: هذه الليلة يفتح الله سبحانه فيها ثلاثمائة باب من أبواب الرحمة، يغفر لجميع من لا يشرك به شيئًا، إلا أن يكون ساحرًا أو كاهنًا أو مدمن خمرٍ أو مصرًا على الربا والزنا، فإن هؤلاء لا يغفر لهم حتى يتوبوا.

فلما كان ربع الليل نزل جبريل عليه السلام وقال: يا محمد ارفع رأسك، فرفع رأسه فإذا أبواب الجنة مفتوحة، وعلى الباب الأول ملك ينادى: طوبى لمن ركع فى هذه الليلة، وعلى الباب الثانى ملك ينادى: طوبى لمن سجد فى هذه الليلة، وعلى الباب الثالث ملك ينادى: طوبى لمن دعا فى هذه الليلة، وعلى الباب الرابع ملك ينادى: طوبى للذاكرين فى هذه الليلة، وعلى الباب الخامس ملك ينادى: طوبى لمن بكى من خشية الله فى هذه الليلة، وعلى الباب السادس ملك ينادى: طوبى للمسلمين فى هذه الليلة، وعلى الباب السادس ملك ينادى: طوبى للمسلمين فى هذه الليلة، وعلى الباب السادش ملك ينادى: طوبى للمسلمين فى هذه الليلة، وعلى الباب السابع ملك ينادى: هل من سائل فيعطى سؤله؟ وعلى الباب الثامن ملك ينادى: هل من سائل فيعطى سؤله؟ وعلى الباب الأبواب مفتوحة؟ قال: إلى طلوع الفجر من أول الليل، ثم قال: لله تعالى فيها عتقاء من النار بعدد شعر غنم كلب».

⁽١) الدر المنثور ٢٦/٦.

(فصل) وقد سميت ليلة البراءة لأن فيها براءتين، براءة للأشقياء من الرحمن، وبراءة للأولياء من الخذلان.

وقد روى عن رسول الله ﷺ أنه قال: ﴿إذا كان ليلة النصف من شعبان اطلع الله على خلقه فيغفر للمؤمنين، ويمهل الكافرين، ويدع أهل الحقد بحقدهم حتى يدعوه»(١).

وقيل: إن للملائكة ليلتى عيد فى السماء، كما أن اللمسلمين يومى عيد فى الأرض، فعيد الملائكة ليلة البراءة وليلة القدر، وعيد المؤمنين يوم الفطر ويوم الأضحى، وعيد الملائكة بالليل لأنهم لا ينامون، وعيد المؤمنين بالنهار لأنهم ينامون.

وقيل: إن الحكمة في أن الله تعالى أظهر ليلة البراءة وأخفى ليلة القدر، لأن ليلة القدر ليلة الرحمة والغفران والعتق من النيران، أخفاها الله عز وجل لئلا يتكلوا عليها، وأظهر ليلة البراءة لأنها ليلة الحكم والقضاء، وليلة السخط والرضا، ليلة القبول والرد والوصول والصد، ليلة السعادة والشقاء والكرامة والنقاء.

فواحد فيها يسعد والآخر فيها يبعد، وواحد يجزى وواحد يخزى، وواحد يكرم وآخر يحرم، وواحد يؤجر وآخر يهجر، فكم من كفن مغسول وصاحبه فى السوق مشغول، وكم من قبر محقور وصاحبه بالسرور مغرور، وكم من فم ضاحك وهو عن قريب هالك، وكم من منزل كمل بناؤه وصاحبه قد أزف يعنى قرب فناؤه، وكم من عبد يرجو الثواب فيبدو له الحقاب، وكم من عبد يرجو البشارة فتبدو له الحسارة، وكم من عبد يرجو الوصل فيبدو له الفصل، من عبد يرجو الوصل فيبدو له الفلك.

وقیل: إن الحسن البصری رحمه الله کان یخرج من داره یوم النصف من شعبان، وکأن وجهه قد قبر ودفن، ثم أخرج من قبره، فقیل له فی ذلك، فقال: والله ما الذی انکسرت سفینته باعظم مصیبة منی، قبل له: ولم ذلك؟ قبال: لأنی من ذنوبی علی یقین، ومن حسناتی علی وجل، فلا أدری اتقبل منی أم ترد علی.

(فصل) فأما الصلاة الواردة في ليلة النصف من شعبان فهي:

مائة ركعة بالف مرة ﴿قل هو الله أحد...﴾ في كل ركعة عشر مرات، وتسمى هذه

⁽١) الإتحاف ٢٨٢/١٠، والكنز (٣٥١٧٥)، والدر المنثور ٢٦/٦.

الصلاة صلاة الخير وتعرف بركتها.

وكان السلف الصالح يصلونها جماعة يجتمعون لها، وفيها فضل كثير وثواب جزيل.

وروى عن الحسن رحمه الله أنه قال: حدثنى ثلاثون من أصحاب رسول الله ﷺ: أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله إليه سبعين نظرة، وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة، أدناها اللغفرة.

ويستحب أن تصلى هذه الصلاة أيضًا في الأربع عشر ليلة التي يستحب إحياؤها التي ذكرناها في فضائل رجب، ليحوز بها المصلى هذه الكرامة وهذه الفضيلة والمثوبة.

* * *

الفهرس

سفحة	الم	الموضــــوع
٥		مقدمة التحقيق
٧		ترجمة المؤلف
٩		مقدمة المؤلف
	1	[القسم الأول: الفقه]
۱۳		(باب) من يريد الدخول في الإسلام ماذا يعمل
١٤		(فصل) شرائط الصلاة
17		سنن الصلاة
۱۷	***************************************	صفة الأذان وصفة الإقامة
۱٧	***************************************	(فصل) صفة الصلاة
١٨		أركان الصلاة
١٨	***************************************	واجبات الصلاة
19	***************************************	مسنونات الصلاة
19	***************************************	هيئات الصلاة
۲.	·	(كتاب الزكاة)
۲.	***************************************	ركاة الذهب والفضة
۲.	***************************************	ركاة الإبل
۲١	***************************************	ركاة البقر
۲١		مصارف الزكاة
44	······································	صدقة التطوع
27	······	ركاة الفطر
22	*** ***********************************	(كتاب الصيام)
		ما يجتنبه الصائم
۲٤.		ما يستحب للصائم

سفحا	عاا	الموضــــوع
Y 0	~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~~	(كتاب الاعتكاف)
7:7	mainn iniainen väjjimimimimiminen anne ann ain maini	(كتاب الحج)
77	244 20000 444 444 444 444 444 444 444 44	
77	V W M M	مواقيت الحَج
**		الإحرام والنية والتلبية
27	***************************************	محظورات الإحرام
° 7 9		دخول مكة المكرمة سيسس
3 4	enterente de la compania de la comp	الغمرة سسسمه سسمه
3 7	**************************************	مبطلات الحجمبطلات
37	***************************************	أركان الحج أركان
37	wallender and a second wall wall and a second wall wall and the second wall are second wall and the second	واجبات الحج
37	,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,,	مسئونات الحج
40		أركان العمرة سيسسسس
30		
30	**************************************	
۳٥	***************************************	دخول المدينة المنورة سسس
٣٨	0.02 -00000-0.00000000000000000000000000	(كتاب الآداب)
٣٨	**************************************	السلام سسسسس
٤٠		القيام للاحترام
٤٠	***************************************	تشميت العاطس والتثاؤب
٤١		خصال الفطرة
٤٢	**************************************	(فصل) نتف الإبط
٤٤	<u></u>	(فصل) تقليم الأظفار
٥٤	بير الحج والعمرةسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسي	(فصل) حلق الرأس في غ
٤٦	***	(فصل) كراهة القزع سريب

صفحة	وضـــــوع اله	11
٤٧	ل) كراهة التحذيف للرجال (وهو إرسال الشعر)	(فصہ
٤٩	بل) في الاكتحال	(فص
٤٩	لل) في الأدهان	(فص
٥.	لل) ما يستحب للإنسان ألا يخلو منه سفرًا وحضرًا	(فص
٥٠	بل) فيما يكره من الخصال سسسه سسسه يسسه يسم	(فص
٥١	سل) في الاستئذانا	(فص
٥٣	سل) في آداب الأكل والشرب	(فص
٥٩	و الإفطار عند الغير	دعا
۲.	بل) في آداب الحمامسيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس	(فص
71	بل) في النهي عن التعرى	
77	ؠـل) في لبس الخاتم واتخاذه	
74	سل) يكره اتخاذ الخاتم من الحديد والشبة سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس	
	سل) يكره التختم في الوسطى والسبابة سسس سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس	
74	صل) اختيار التختم في اليسرى وفي الخنصر	
	مل) في آداب الخلاء والاستنجاء	
	مل) كيفية الاستنجاء	
. ۲۲	صل) إذا انتشرت النجاسة مسمد مسمد مسمد مسمد مسمد مسمد مسمد مس	
	صل) صفة ما يجور من الاستجمار	
	صل) ما یجب له الاستنجاءصل) ما یجب له الاستنجاء	(فد د
	صل) في الأذكار المستحبة عند غسل الأعضاء	
79	صل) في اداب اللباس السد والمندوب والمكروه الساسات الما اللهاس الواجب والمندوب والمكروه الساسات الما اللهاس الواجب والمندوب والمكروه الساسات الله اللهاس الواجب والمندوب والمكروه الساسات الله اللهام الله الما المنادوب والمكروم الساسات الله المنادوب والمكروم المنادوب والمنادوب والمنادوب والمنادوب والمكروم المنادوب والمنادوب والمنادوب والمنادوب والمكروم المنادوب والمنادوب والمن	(ور د د
VY	صل) اللباس الواجب والمندوب والمحروه	<i>ا</i> (د
	صل) في أداب النوم صل) في دخول المنزل والكسب من الحلال والوحدة	
	صل) في دخون المرن والحسب من السارك والوسطة الماء المسهد الماء السهد	5 /

صفحة	الموضــــوع الع
٨٠	(فصل) في آداب السفر والصحبة فيه
٨٢	(فصل) في خصاء الحيوان ووسمه
۸۳	(فصل) المحظورات في المسجد
۸۳	(فصل) في الأصوات
٨٥	(فصل) في الآداب، قتل الحيوان ما يباح منه وما لا يباح
٨٨	(فصل) في بر الوالدين سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
۸٩	(فصل) فيما يستحب من الكنى والأسماء وما يكره منها
۹.	(فصل) ما يستحب لمن غضب
91	سان المجلس يسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
91	ما يستحب لمن دخل المقابر
91	الطيرة والتفاؤل
91	التواضع وتوقير الشيوخ والرحمة بالأطفالسسسسسسس التواضع
97	(فصل) قول الرجل لغيره: صلى الله عليك، ومصافحة أهل الذمة سسسسسس
97	(فصل) الأدب في الدعاء مسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
97	(فصل) في التعوذ والرقية
٩٣	(فصل) ما يكتب للمحموم
93	(فصل) ما يكتب للمعسرة
٩٣	(فصل) ما يفعل العائن
9 2	(فصل) التعالج في الأمراض جائز سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
90	(فصل) حكم الخلوة بالأجنبية
90	(فصل) الرفق بالمملوك
90	(فصل) حكم المسافرة بالمصحف إلى أرض العدو سسس سسسسسسسسسس
90	(فصل) ما يقوله إذا نظر في المرآة
90	(فصل) ما يقوله إذا طنت أذنه
97	(فصل) ما يقوله إذا اشتكى بدنه بسيب بيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسي

الصفحة	الموضـــــوع
٩٦	(فصل) ما يقوله إذا رأى شيئًا يتطير منه
	(فصل) ما يقوله إذا رأى بيعة أو كنيسة
	(فصل) ما يقوله إذا سمع صوت الرعد
77	(فصل) ما يقوله إذا دخل السوق
٩٧	(فصل) ما يقوله إذا رأى الهلال
٩٧	(فصل) ما يقوله إذا رأى مبتلى سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
٩٧	(فصل) ما يقوله للحاج إذا قدم من سفره
٩٧	(فصل) ما يقوله إذا عاد مريضًا
٩٧	(فصل) ما يقوله حين يضع الميت في قبره سيسسسسسسس
٩٨	(باب) في آداب النكاح
	إذا دعا امرأته للجماع مسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
	(فصل) وليمة العرسُ سسسسسس سمد مسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
1.4	(فصل) حكم النثارمسمده النشار المسمسمسم
1 · 1	(فصل) ماذا يجب بعد كمال شرائط عقد النكاح
1 · A	خطبة النكاح سسسسسسسس سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
11	(باب) في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر
111	(فصل) شرط القدرة في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .
117	(فصل) إذا غلب على ظنه عدم زوال المنكر
117	(فصل) أقسام المنكرين سر سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
117	(فصل) شروط الآمر بالمعروف والناهي عن المنكر
	(فصل) كيفية الامر بالمعروف والنهى عن المنكر
1) {	(فصل) ما يشترط في الأمر
117	(فصل) ينبغى لكل مؤمن العمل بهذه الآداب سيسسس
	[القسم الثاني: العقائد والفرق الإسلامية]
171	(باب) في معرفة الصانع عز وجل
	(فصل) القرآن كلام الله سينسب سيستسين ووساري

صفحة	الموضـــوع
۱۳۰	(فصل) نعتقد أن القرآن حروفه مفهومة إلخ
	(فصل) وكذلك حروف المعجم غير مخلوقة
	(فصل) ونعتقد أن لله عز وجلٌ تسعة وتسعون اسمًا
	(فصل) ونعتقد أن الإيمان قول باللسان ومعرفة بالجنان سيستسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
	(فصل) من دخل النار بكبيرة مع الإيمان لا يخلُّد
	(فصل) ينبغى أن يؤمن بخير القدر وشره
	(فصل) ونؤمن بأن النبى ﷺ رأى ربه
	(فصل) في سؤال منكر ونكير
	(فصل) في شفاعة النبي ﷺ في أهل الكبائر
	(فصل) في الإيمان بالصراطسسسسد
189.	(فصل) في الإيمان بحوض النبي ﷺ
	(فصل) في جلوس النبي ﷺ على العرش، وتعليق العلماء عليه
101.	(فصل) في الحساب
107	(فصل) في الميزان
108 .	(فصل) في الجنة والنار مخلوقتان
107 .	(فصلُ) في عموم بعثة النبي ﷺ ومعجزاته
	(فصل) في فضل الأمة المحمدية على سائر الأمم وبيان الأفيضل من هذه
104.	الأمة رجالاً ونساءً
٠ ٢٢١	(فصل) لأهل البدع علامات يعرفون بها
، ۱۲۸	(فصل) فيما لا يجوز إطلاقه على الباري من الصفات ويستحيل إضافته إليه
۱۷۳	(فصل) في بيان مقالة الفرق الضالة عن طريق الهدى مقالة الفرق الضالة عن طريق الهدى
	(فصل) في أصل الفرق الثلاثة والسبعين ،
179	(فصل) في الشيعة
179	(فصل) في الرافضة
۱۸۵	(فصل) في المرجئة

لصفحة	الموضــــوع
140.	(فصل) في الجهمية
۲۸۱ ,	(فصل) في الكرامية
١٨٧ .	(فصل) في المعتزلة والقدرية
19.	(فصل) في المشبّهة
19.	(فصل) في ذكر مقالة الجهمية
191 .	(فصل) في ذكر مقالة السالمية
	[القسم الثالث: مجالس مواعظ القرآن والألفاظ النبوية]
190	مجلس في قوله عز وجل: ﴿فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم﴾
197	(فصل) معنى التعوذ
197	(فصل) الشيطان بعيد من الله
۱۹۸ -	(فصل) ويستفيد العبد من الاستعاذة خمسة أشياء
199	(فصل) والذي يخاف الشيطان منه
۲۰۰	(فصل) وأولى ما يستعان به على محاربة الشيطان
۲ ۰ ۱	(فصل) روی مقاتل عن الزهری
۳٠٤	(فصل) وفي القلب لمتان
7 - 8	(فصل) وفي القلب خواطر ستة
٣٠٦	(فصل) وللنفس والروح مكانان
۲۰۲	(فصل) أعوذ برب العرش والكرسي
۲.٧	(فصل) ومجاهدة الشيطان سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
۲۰۸	مجلس في قوله عز وجل: ﴿إنه من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم﴾
710	(فصل) وإنما استوفيت هذه القصة
	(فصل) في فضل بسم الله الرحمن الرحيم سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
Y 1 A	(فصل آخر) في فضل بسم الله الرحمن الرحيم
	(فصل) في تفسير قوله بسم الله الرحمن الرحيم
	(فصل) اعلم أن الناس اختلفوا في هذا الاسم سيسيسي سيسسب مريد سيس

الموضــــوع الع
(فصل) قل بسم الله تجد عفو الله
(فصل) قل بسم الله الذي تعالى عن الأضداد
(فصل) بسم الله للذاكرين ذخر
(فصل) قل بسم الله حرفًا حرفًا
(فصل) قلّ بسم اللهالله على الله الله الله الله الله الله الله ال
(فصل) رحم الله من خالف الشيطان
لجلس في قوله تعالى: ﴿وتوبوا إلى الله جميعًا أيها المؤمنون لعلكم تفلحون﴾
(فصل) والذي عنه التوبة
(فصلّ) وأما الصغائر
(فصل) والتوبة فرض عين
(فصل) في شروط التوبة ســــــــــــــــــــــــــــــــــــ
(فصل) ولا بد أن يعرفه قدر جنايته
(فصل) فإذا تخلص من مظالم العباد
(فصل) ولا يتم الورع إلا أن يرى عشرة أشياء فريضة على نفسه
(فصل) ويجوز أن يتوب عن بعض الذنوب
(فصل) في ذكر الأخبار والآثار الواردة في التوبة
(فصل آخر) في ذلك
(فصل آخر) في ذلك
(فصل) وإنما تعرف توبة التائب في أربعة أشياء
(فصل) في ذكر أقاويل الشيوخ في التوبة
مجلس في قوله تعالى: ﴿إِن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾
(فصل) وطريق التقوى
(فصل) وقد دعا الله خلقه إلى توحيده
(فصل) واعلم أن دخول النار بالكفر
(فصل) في صفة النار وما أعد الله لأهلها فيها وصفة الجنة وما أعد الله
لأهلها فيها سسسب سسسب سسسب سسست سست

بىفحة	الموضـــوع الم
1 9 A	(فصل) أنه ﷺ كان يقول: ﴿إن لجسر جهنم سبع قناطر،
711	(فصل) في قوله تعالى: ﴿فوقاهم الله شر ذلك اليوم﴾
۳۱۷	(باب) في ذكر فضائل الشهور والأيام
211	ىجلس نى فضائل شهر رجب مسسسسسس سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
٣١٨	(فصل) ورجب اسم من الأسماء المستنقة سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
419	(فصل) ولرجب أسماء
440	(فصل آخر) في فضل رجبسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
٣٢٧	(فصل) في فضل صيام أول يوم من رجب
٣٢٨	(فصل) جمع بعض العلماء الليالي التي يستحب إحياؤها
٣٢٨	(فصل) في الأدعية المأثورة في أول ليلة من رجب سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
٣٢٩	(فصل) في الصلاة الواردة في شهر رجب الصلاة الواردة في شهر رجب
	(فصل) في تأكيد الفضيلة في صوم أول الخميس من رجب والصلاة في أول
۳۳.	ليلة الجمعة
٣٣٣	(فصل) في فضل صيام يوم السابع والعشرين من رجب
٣٣٣	(فصل) في آداب الصيام
٥٣٣	(فصل) ما يقوله عند الإفطار
٥٣٣	(فصل) استجابة الدعوة في شهر رجب
٣٣٩	مجلس في فضل شهر شعبان وما ينزل في ليلة النصف من المغفرة والرضوان سيس
٣٤ ٠	(فصل) قال الله تعالى: ﴿وربك يخلق ما يشاء ويختار﴾
137	(فصل) شعبان خمسة أحرف . سسسسسسسسسسسسسسسسسسسان خمسة
	(فصل) في ليلة البراءة وما خصت به من الكرامة والفضائل
۳٤٨ .	(فصل) وقد سميت ليلة البراءة مسسمسسس مسسسسسم سيسسس
TO1.	الفهرين



لِطَالِي خَطَرُيقِ الْحِكَوْتِ عَيْرٌ فَحِثْلُ لَوَ الْمُعَدِّقِ الْحِكَوْتِ عَيْرٌ فَحِثْلً لَهُ وَالنَّصِوْفُ وَلِاَدَا لِهِ لِمِثْلَمِيتَةً) (فِي المُفْرِقِ مَوَالنَّصِوْفُ وَلِاَدَا لِهِ لِمِثْلَمِيتَةً)

حَّالَيفَ الشَّيْخِ عَبُدالقَّكَادِّرِينَ أَ<u>مِصَ</u>الِحُ الْمِحَيِّلَافِيْ التَّوفى سَنة ١٥٥٠

وَضَعْ حَواشِيْه أَبُوعَتْبُدالْ حِمْرِ مِ صَلَاحِ بِن عِمَدَبِ عَوَيضَة

الجهزء الثاني

ستورات محرکی بیفتی دارالکنب العلمیة سیریت سیار

جميم الحقوق محفوظة

جمهم حقوق لللكية الادبية والقنية محموطة أحداد الكتسب الشاههة بهروت - لبفان ويحطر طنع أو تصوير أو ترجمة أو إمادة تعميد الكتاب كاملا أو مجراً أو تسميله على أشرطة كسيت أو إدحاله على الكمبوتر أو برمعته على اسطوانات صوابة إلا عوامقة الناشر خطيسة

Copyright © All rights reserved

Exclusive rights by DAR al-KOTOB al-ILMIYAH Beirut - Lebanon. No part of this publication may be translated, reproduced, distributed in any form or by any means, or stored in a data base or retrieval system, without the prior written permission of the publisher.

الطّبعَثُة ٱلأَوْلِثِ ١٤١٧هـ _ ١٩٩٧م

دار الكتب العلمية

بيروت _ لبنان

العنوان رمل الطريف، شارع التحتري، بناية ملكارت تلغون وعاكس ٢٦٤٢٩ - ٣٦١٢٥ (١٦١١)--صندوق بريد ٢٤٢٤ - ١١ ميروت - لبنان

DAR al-KOTOB al-ILMIYAH

Beirut - Lebanon

Address Ramel al-Zanf, Bohtory st, Melkart bldg, 1st Floore

Tel. & Fax : 00 (961 1) 60.21 33 - 36.61.35 - 36 43.98

PO Box 11 - 9424 Beirut - Lebanon

To: www.al-mostafa.com

يتماتك المختانة

مجلس: في فضائل شهر رمضان

قال الله عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون...﴾ [البترة:١٨٣] إلى قوله تعالى: ﴿شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان فمن شهد منكم الشهر فليصمه ومن كان مريضًا أو على سفر فعدة من أيام أخر﴾ [البترة:١٨٥].

قال الحسن البصرى رحمه الله: إذا سمعت الله تعالى يقول: ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ فأسرع لها سمعك فإنها الأمر تؤمر به أو لنهى تنهى عنه.

وقال جعفر الصادق رحمه الله: لذة ما في النداء إزالة تعب العبادة والعناء.

قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ يا: نداء من العالم، وأى: اسم من المعلوم المنادى، وها: تنبيه على نداء المنادى الذى هو إشارة إلى المعرفة السابقة والصحبة القديمة. آمنوا: إشارة إلى السر المعلوم بين المنادى والمنادى، كأنه يقول: يا من هو لى بسره المخلص له بمضميره وبلبه ﴿كتب﴾ أى فرض وأوجب ﴿عليكم الصيام﴾ وهو مصدر كقولك: صمت صيامًا وقمت قيامًا.

وأصل الصيام فى السلغة: الإمساك يقال: صامت الريح: إذا سكنت وأمسكت عن الهبوب، وصامت الخيل: إذا وقفت وأمسكت عن السير، ويقال: صام النهار: إذا اعتدل وقام قائم الظهيرة، لأن الشمس إذا بلغت كبد السماء وقفت وأمسكت عن السير سويعة كما قال الراجز:

حتى إذا صام النهار واعتدل وسال للشمس لعاب فنزل

ويقال للرجل إذا صَمّت وأمسك عن الكلام صام، قال الله تعالى: ﴿إنّى نذرت للرحمن صومًا﴾ [مريم ٢٦] أى صمتًا، فالصوم: هو الإمساك عن المعتاد من الطعام والشراب والجماع في الشرع مع ترك الآثام، قال الله عز وجل: ﴿كما كتب على الذين من قبلكم﴾ أى من الانبياء والأمم أولهم آدم عليه السلام، وهو ما روى عبد الملك بن هارون بن عنترة عن أبيه عن جده قال: سمعت على بن أبي طالب رضى الله عنه

قال عنترة: فقلت لعلى رضى الله عنه: لأى شىء تسمى هذه الأيام أيام البيض؟ فعال على رضى الله عنه: لما أهبط الله تعالى آدم عليه السلام من الجنة إلى الأرض أحرقته الشمس فاسود جسده فأتاه جبريل عليه السلام فقال: يا آدم أتحب أن يبيض جسدك؟ قال: نعم، قال له: فصم من الشهر ثالث عشر ورابع عشر وخامس عشر، فصام آدم عليه السلام أول يوم فابيض ثلث جسده، ثم صام اليوم الثانى فابيض ثلثا جسده، ثم صام اليوم الثانى فابيض عبده كله فسميت أيام البيض».

فآدم عليه السلام من الذين كتب عليهم الصيام من قبل محمد علي الله

وقال الحسن وجماعة من العلماء بالتفسير: أراد الله تعالى بالذين من قبلكم: النصارى، شبه صيامنا بصيامهم لاتفاقهما في الوقت والقدر.

وذلك أن الله تعالى فرض على النصارى صيام شهر رمضان، فاشتد ذلك عليهم، لأنه ربما كان يأتى فى الحر الشديد أو فى البرد الشديد، وكان يضر بهم فى أسفارهم ومعايشهم، فاجتمع رأى علمائهم ورؤسائهم على أن يجعلوا صيامهم فى فصل من السنة بين الشتاء والصيف، فجعلوه فى الربيع وزادوا فيه عشرة أيام كفارة لما صنعوا فصار أربعين يومًا، ثم إن ملكًا لهم اشتكى فمه، فجعل لله إن هو برىء من وجعه ذلك أن يزيد فى صومهم أسبوعًا، فزادوا فيه أسبوعًا، ثم مات ذلك الملك، ووليهم ملك آخر فقال أتموه خمسين يومًا.

قال مجاهد رحمه الله: أصابهم موتان، فقال: زيدوا في صيامكم، فزادوا عشراً قبل

⁽۱) النسائي ٤/ ۲۱۰، وأحمد ٢/١٨٨، وأبو داود (١٣٨٩).

وعشراً بعد.

وقال الشعبى رحمه الله: لو صمت السنة كلها لانظرت اليوم الذى يشك فيه، فيقال من شعبان ويقال من رمضان، وذلك أن النصارى فرض عليهم شهر رمضان كما فرض علينا، فحولوه إلى الفصل، وذلك أنهم كانوا ربما صاموا فى القيظ فعدوا ثلاثين يومًا، ثم جاء بعدهم قرن منهم فأخذوا بالثقة فى أنفسهم، فصاموا قبل الثلاثين يومًا وبعدها يومًا، ثم لم يزل الآخر يستن بسنة القرن الذى قبله حتى صاروا إلى خمسين يومًا، فذلك قوله عز وجل: ﴿كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تشقون﴾ [البقرة. ١٨٣] يعنى لكى تتقوا الأكل والشرب والجماع.

وقال أهل التفسير أيضًا: فسرض الله تعالى على رسوله محمد على وعلى المؤمنين صوم يوم عاشوراء وثلاثة أيام من كل شهر حين قدم المدينة، فكانوا يصومونها، إلى أن نزل صيام شهر رمضان قبل قتال بدر بشهر وأيام، قال الله تعالى: ﴿أَيَامًا معدودات﴾ [البقرة:١٨٤] يعنى شهر رمضان ثلاثين يومًا أو تسعة وعشرين يومًا.

وروى عن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص أنه سمع ابن عمر رضى الله عنهما يحدث عن النبى على أنه قال: ﴿إِنَّا أَمَة أُمِيةً لا نحسب ولا نكتب الشهر هكذا وهكذا وهكذا لتمام الثلاثين (١) وسمى الشهر شهرًا لشهرته، وهو مأخوذ من الشهرة وهى البياض، ومنه يقال: شهرت السيف إذا سللته وشهر الهلال إذا طلع.

(فصل) اختلف الناس في معنى قوله رمضان:

فقال بعضهم: رمضان اسم من أسماء الله تعالى، فيقال شهر رمضان، كما يقال: شهر الله الأصم لرجب، وعبد الله.

وروى جعفر الصادق رحمه الله عن آبائه رضى الله عنهم عن المنبى ﷺ أنه قال: الشهر رمضان شهر الله»(٢).

وقال أنس بن مالك رضى الله عنه: قال رسول الله ﷺ: الا تقولوا رمضان بل انسبوه كما نسبه الله تعالى في القرآن، فقال: شهر رمضان (٣).

⁽١) مسلم (٧٦١)، والنسائي ٥/ ١٣٩، وأحمد ٢/ ٤٣.

⁽٢) الكنز (٥٨٢٣٢).

⁽٣) بنحوه: الموضوعات ٢/ ١٨٧، والبيهقي ١١٠٤، والإتحاف ١١٠/٤.

وروى الأصمعى قال أبو عمرو: إنما سمى رمضان لأنه رمضت فيه الفيصال من الحر.

وقال غيره: لأن الحجارة كانت ترمض فيه من الحرارة، والرمضاء: الحجارة المحماة. وثيل: سمى بذلك لأنه يرمض الذنوب: أى يحرقها، وهو مروى عن النبي عليها.

وقيل: إن القلوب تأخذ من الحرارة الموعظة والفكرة في أمر الآخرة كما يأخذ الرمل والحجارة من حر الشمس.

وقال الخليل: مأخده من الرمض، وهو مطر يأتي في الخريف، فسمى هذا الشهر رمضان لأنه يغسل الأبدان من الآثام غسلاً، ويطهر القلوب تطهيراً.

فصل

في قوله عز وجل: ﴿شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن﴾ [النزة: ١٨٥]

روى أن عطية بن الأسود سأل ابن عباس رضى الله عنهما فقال: إنه قد وقع الشك فى قوله تبعالى: ﴿إِنَا أَنزِلناه فَى ليلة مباركة﴾ [الدخان: ٣] وقد نزل القرآن فى سائر الشهور.

وقال الله تعالى: ﴿وقرآنًا فرقتاه لتقرأه على الناس على مكث ﴾ [الإسراء ١٠٦] ﴿وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة ﴾ [الفرقان ٢٢٠].

فقال ابن عباس: نزل القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ في ليلة القدر من شهر رمضان، فوضع في بيت العزة في سماء الدنيا، ثم نـزل به جبريل عليـه السلام على محمد ﷺ نجومًا نجومًا في ثلاث وعشرين سنة، وذلك قول الله عز وجل: ﴿فلا أقسم بمواقع النجوم﴾ [الوانعة: ٧٠].

وقال داود بن أبى هند: قلت للشعبى: شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن أما كان ينزل عليه، عليه السلام كان ينزل عليه، ولكن جبريل عليه السلام كان ينزل عليه، ولكن جبريل عليه السلام كان يعارض محمداً عليه في رمضان بما أنزل الله، فيحكم الله ما يشاء ويثبت ما يشاء وينسيه ما يشاء.

عن شهاب بن طارق عن أبى ذر الغفارى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: «أنزلت صحف إبراهيم فى ثلاث ليال مضين من شهر رمضان، وأنزلت توراة موسى عليه

السلام في ست ليال مضين من رمضان، وأنزل إنجيل عيسى عليه السلام في ثلاثة عشرة ليلة مضت من شهر رمضان، وأنزل زبور داود عليه السلام في ثماني عشرة ليلة مضت من شهر رمضان، وأنزل الفرقان على محمد على في الرابعة والعشرين من شهر رمضان، وأنزل الفرقان على محمد على اللهاس البيرة (١٨٥٠) من الضلالة رمضان (۱) ثم وصف عز وجل القرآن فقال: (هدى للناس) [البقرة ١٨٥٠] من الحلال والحرام والحدود والأحكام (من الهدى والفرقان) [البقرة ١٨٥٠] يفصل بين الحق والباطل.

(فصل: فيما يختص بشهر رمضان من الفضائل)

أخبرنى أبو نصر عن والده، قال: أنبأنا ابن الفارس، قال: حدثنا أبو حامد أحمد بن محمد بن الجلودى النيسابورى، قال: أخبرنا محمد بن إسحاق بن خزيمة، قال: أنبأنا على بن حجر السعدى، قال: أنبأنا يوسف بن زياد، قال: أخبرنا همام بن يحيى عن على بن زيد بن جدعان، عن سعيد بن المسيب عن سلمان رضى الله عنه قال: خطبنا رسول الله على في آخر يوم من شعبان فقال: أيها الناس قد أظلكم شهر عظيم، شهر مبارك، شهر فيه ليلة خير من ألف شهر، جعل الله صيامه فريضة وقيام ليله تطوعًا، من تقرب فيه بخصلة من الخير أو أدى فيه فريضة كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه، وهو شهر الصبر، والصبر ثوابه الجنة، وشهر المواساة، وشهر يزاد فيه فى رزق المؤمن، فمن فطر فيه صائمًا كان مغفرة لذنوبه وعتق رقبته من النار، وكان له مثل أجره من غير أن ينقص من أجره شيء، قالوا: ليس كلنا يجد ما يفطر الصائم، قال: يعطى من غير أن ينقص من أجره شيء، قالوا: ليس كلنا يجد ما يفطر الصائم، قال: يعطى الله هذا الثواب لمن فطر صائمًا على تمرة أو على شربة ماء أو مذقة لبن، وهو شهر أوله رحمة ووسطه مغفرة وآخره عتق من النار، فمن خفف عن مملوكه فيه غفر الله له وأعتقه من النار، فاستكثروا فيه من أربع خصال: خصلتان ترضون بهما ربكم، وخصلتان لا غنى لكم عنهما.

فالخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم فشهادة أن لا إله إلا الله، وتستغفرونه، وأما اللتان لا غنى لكم عنهما: فتسألون الله الجنة، وتعوذون به من النار، ومن أشبع فيه صائمًا سقاه الله تعالى من حوضى شربة لا يظمأ بعدها أبدًا» (٢).

⁽١) ينحوه: البيهقي ١٨٨/٩.

⁽۲) أمالي الشجري ۲/۲۷/.

وعن الكلبى عن أبى نضرة عن أبى سعيد الحدرى رضى الله عنه قال: قال رسول الله عنه الكبرة وأبواب السماء لتفتح لأول ليلة من شهر رمضان، ولا تغلق إلى آخر ليلة منه، ليس من عبد أو أمة يصلى في ليلة منه إلا كتب الله له بكل سعدة القا وسبعمائة حسنة، وبنى له بيتًا في الجنة من ياقوتة حمراء له سبعون ألف باب، لكل باب منها مصراعان من ذهب موشح من ياقوتة حمراء، فإذا صام أول يوم من شهر رمضان غفر الله له كل ذنب إلى آخر يوم من رمضان، وكان كفارة إلى مثلها، وكان له بكل يوم يصومه قصر في الجنة له ألف باب من ذهب، واستفغر له سبعون ألف ملك من غدوه إلى أن تتوارى بالحجاب، وكان له بكل سجدة سجدها من ليل أو نهار شجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها (۱).

وأخبرنى أبو نصر عن والده بإسناده عن الأعرج، عن أبى هريرة قال:قال رسول الله
عن أبى هريرة قال:قال رسول الله
عند الله عند الله عند الله عند الله الله عند الله الله عند الله الله عند الله عند الله عند الله عند الله عند الله عند وجل فى كل يوم ألف الف عنيق من النارة (٢).

وأخبرنى أبو نصر عن والده بإسناده عن سهل، عن أبيه، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن رسول الله على قال: إذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين، (٢).

وعن نافع بن بردة، عن أبى مسعود الغفارى رضى الله عنه أنه سمع رسول الله على يقول: «ما من عبد يصوم يومًا من رمضان إلا زوج زوجة من الحور العين فى خيمة من درة مجوفة مما نعت الله عز وجل: ﴿حور مقصورات فى الخيام﴾ [الرحمن: ٢٧] على كل امرأة منهن سبعون حلة ليس منها حلة على لون الأخرى، ويعطى سبعون لوئا من الطيب، ليس منها لون على لون الأخر، ويعطى لكل امرأة منهن سبعون سرير) من ياقوتة حمراء موشحة بالدر، على كل سرير سبعون فراشًا على كل فراش أريكة، لكل امرأة سبعون الف وصيف لزوجها مع كل وصيفة امرأة سبعون الف وصيف لخواجتها، وسبعون الف وصيف لزوجها مع كل وصيفة صحفة من ذهب فيها لون من طعام، فيجد لآخر لقمة منها لذة لم يجدها لأوله ويعطى

⁽١) مجمع الزوائد ٣/١٤٢، والطبراني في «الصغير» ١١٧/١، وتاريخ أصفهان ١/٢٤٩.

⁽٢) الموصوعات ٢/ ١٩٠، والضعيفة ٢٩٩، والكنز (٢٣٧٠).

⁽٣) البخاري ٣/ ٣٢، ومسلم في: الصيام (١)، واحمد ٢/ ٣٥٧.

روجها مثل ذلك، على سرير من ياقوت أحمر، هذا لكل يوم صامه من رمضان سوى ما يعمل من الحسنات، (۱).

(فصل) أخبرنى أبو نصر عن والله بإسناده، قال: حدثنا محمد بن أحمد، قال: حدثنا عبد الله بن محمد قال: حدثنا أبو القاسم بن عبد الله بن محمد قال: حدثنا سلمة بن المحسن بن إبراهيم بن يسار وإبراهيم بن محمد، قال: حدثنا هشام بن الوليد، قال: حدثنا حماد شبيب، قال: حدثنا القاسم بن محمد، قال: حدثنا هشام بن الوليد، قال: حدثنا حماد ابن سليمان الدوسى، عن الحسن، عن الضحاك بن مزاحم، عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه سمع النبي على يقول: «إن الجنة لتتجدد وتزين من الحول إلى الحول لدخول شهر رمضان، هبت ربح من تحت العرش يقال لها المثيرة، فتصفق ورق أشجار الجنة وحلق المصاريع، فيسمع لذلك طنين لم يسمع المثيرة، فتصفق ورق أشجار الجنة وحلق المصاريع، فيسمع لذلك طنين لم يسمع خاطب إلى الله عز وجل فيزوجه، ثم يقلن: يا رضوان: ما هذه الليلة؟ فيجيبهن بالتلبية يا خيرات حسان، هذه أول ليلة من شهر رمضان فتحت أبواب الجنان للصائمين من أمة محمد على الجبريل اهبط إلى الأرض فصفد مردة أبواب النيران عن الصائمين من أمة محمد على الجبريل اهبط إلى الأرض فصفد مردة الشياطين وغلهم بالأغلال، ثم اقذف بهم في لجج البحار حتى لا يفسدوا على أمة محمد حبيبي صيامهم.

قال: ويقول الله عز وجل في كل ليلة من شهر رمضان ثلاث مرات: هل من سائل فأعطيه سؤله، هل من تائب فأتوب عليه، هل من مستغفر فأغفر له؟ من يقرض الملىء غير المعدم، والوفى غير الظلوم؟

قال: وله فى كل يوم من شهر مضان عند الإفطار ألف ألف عتيق من النار، كلهم قد استوجبوا العقاب، فإذا كان ليلة الجمعة ويوم الجمعة أعتق الله تعالى فى كل ساعة ألف ألف عتيق من النار، كلهم قد استوجبوا العذاب، فإذا كان فى آخر يوم من شهر رمضان أعتق الله فى ذلك اليوم بعدد ما أعتق من أول الشهر إلى آخره، فإذا كان ليلة القدر يأمر جبريل عليه السلام فيهبط فى كبكبة من الملائكة ومعه لواء أخيضر إلى

⁽١) الترغيب ٢/ ١٠٢.

الأرض، فيسركزه على ظهر الكعبة، وله ستمائة جناح لا ينشرها إلا في ليلة القدر، فينشرها في تلك الليلة، فيجاوز المشرق والمغرب، ويبث جبريل عليه السلام الملائكة في هذه الأمة فيسلمون على كل قائم ومصل وذاكر، ويصافحونهم ويؤمنون على دعائهم حتى يطلع الفجر، ثم ينادى جبريل عليه السلام: يا معشر الملائكة البرحيل الرحيل، فيقولون: يا جبريل ما صنع الله في حواتج المؤمنين من أمة محمد عليه ؟ فيقول: إن الله تعالى نظر إليهم وعفا عنهم وغفر لهم إلا أربعة، فقال رسول الله عليه: هؤلاء الأربعة: مدمن خمر، وعاق والدية، وقاطع رحم، ومشاحن.

قيل: يا رسول الله من المشاحن؟ قال: المصارم، فإذا كان ليلة الفطر سميت تلك الليلة ليلة الجائزة، فإذا كان غداة الفطر بث الله تعالى الملائكة في كل البلاد فيهبطون إلى الأرض، فيقومون على أفواه السكك فينادون بصوت يسمعه كل من خلق الله تعالى إلا الجن والإنس فيقولون: يا أمة محمد والمنظق أخرجوا إلى رب كريم يعطى الجزيل ويغفر الذنب العظيم، فإذا برزوا إلى مسصلاهم يقول الله تعالى لملائكته: يا ملائكتى ما جزاء الأجير إذا عمل عمله؟.

قال: فتقول الملائكة: إلىهنا وسيدنا توفيه أجرته، فيقول: فانى أشهدكم يا ملائكتى أنى قد جعلت ثواب صيامهم من شهر رمضان وقيامهم رضاى ومغفرتى، ثم يقول: يا عبادى سلونى فوعزتى وجلالى لا تسألونى اليوم فى جمعكم لآخرتكم، شيئًا إلا أعطيتكم، ولا لدنياكم إلا نظرت لكم، وعزتى وجلالى لأسترن عليكم عشراتكم ما راقبتمونى، وعزتى وجلالى لا أخزيكم ولا أفضحكم بين أصحاب الحدود، انصرفوا مغفوراً لكم، قد أرضيتمونى ورضيت عنكم.

قال: فتفرح الملائكة ويستبشرون بما يعطى الله عز وجل هذه الأمة إذا أفطروا من شهر رمضانه(۱).

وعن الضحاك بن مزاحم عن ابسن عباس رضى الله عنهما عن النبسي ﷺ نحوه، واللفظ متقارب.

وأخبىرنى أبو نصر عن والده بإسناده عن نافع، عن ابن مسعود رضى الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول يوم أهل شهر رمضان: «لو يسعلم العباد ما في شهر رمضان

⁽١) الكنز (٢٤٢٨١)، والترغيب ٢/ ٩٩، والمتناهية ٢/ ٤٤.

لتمنى العباد أن يكون شهر رمضان سنة، فقال رجل من خزاعة: يا رسول الله حدثنا، فقال رسول الله على الجنة لتزين لشهر رمضان من رأس الحول إلى الحول، حتى إذا كان أول ليلة منه هبت ربيح من تحت العرش، فصفقت ورق الجنة، فنظرت الحور العين إلى ذلك فقلن: يا رب اجعل من عبادك في هذا الشهر لنا أزواجًا تقر عيننا بهم، وتقر أعينهم بنا، فما من عبد صام شهر رمضان إلا وجه الله زوجة من الحبور العين في خيمة من درة مجوفة، مما نعت الله به: ﴿حور مقصورات في الحيام﴾ [الرحن. ٢٧] على كل امرأة منهن سبعون حلة ليس منها حلة على لون الأخرى، وتعطى سبعون لونًا من الطيب ليس منه لون يشبه الأول، كل امرأة منهن على سرير من ياقوت موشح بالدر عليه سبعون أربكة، ولكل امرأة منهن سبعون ألف وصيف لزوجها بيد كل وصيف امرأة منهن سبعون ألف وصيف يخدمها، وسبعون ألف وصيف لزوجها بيد كل وصيف وجهة من ذهب فيها لون من الطعام، يجد لآخره من اللذة ما لا يجد لأوله، ويعطى زوجها مثل ذلك، على سرير من ياقوتة حمراء، عليه سواران من ذهب مرصع بالياقوت هذا لكل من صام شهر رمضان سوى ما عمل من الحسنات (۱۰).

وعن قتادة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله على الله من شهر رمضان نادى الجليل جلت عظمته رضوان خازن الجنان، في قول: لبيك وسعديك، في قول: نجّد جنتى وزينها للصائمين من أمة أحمد، ولا تغلقها عنهم حتى ينقضى شهرهم، ثم يتادى مالكا خازن النار: يا مالك، فيقول: لبيك ربى وسعديك، فيقول: اغلق أبواب الجحيم عن الصائمين من أمة أحمد، ثم لا تفتحها عليهم حتى ينقضى شهرهم، ثم ينادى جبريل عليه السلام، فيقول: لبيك ربى وسعديك، فيقول. انزل إلى الأرض فغل مردة الشياطين عن أمة أحمد حتى لا يفسدوا عليهم صيامهم وإفطارهم، ولله عز وجل في كل يوم من شهر رمضان عند طلوع الشمس وعند الإفطار عتقاء يعتقهم من النار عبيداً وإماء، وله في كل سماء مناد فيهم ملك له عرف تحت عرش رب العالمين، وفرائسه في تخوم الأرض السابعة السفلى، له جناح بالمشرق، مكلل بالمرجان والدر والجواهر، ينادى: هل من تائب يتاب عليه، هل من داع يستجاب مكلل بالمرجان والدر والجواهر، ينادى: هل من مستغفر يغفر له، هل من سائل يعطى سؤله؟

⁽۱) الكنز (۲۳۷۱ه)، ومجمع الزوائد ۱٤١/۳

قال: وينادى الرب ـ تعالى ذكره ـ الشهر كله: عبادى وإمائى أبشروا واصبروا وداوموا، يوشك أن أرفع عنكم المؤنات وتفضوا إلى رحمتى وكرامتى، فإذا كان ليلة القدر نزل جبريل عليه السلام فى كبكبة من الملائكة يصلون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله عز وجل الله.

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أذن الله للسموات والأرض أن تتكلما لبشرتا من صام رمضان بالجنة».

وعن عبــد الله بن أبى أوفى رضى الله عنه قال: قال رســول الله ﷺ: «نوم الصائم عبادة، وصمته تسبيح، ودعاؤه مستجاب، وعمله مضاعف» (٢).

وروى الأعمش عن أبى خسيثمة رضى الله عنمه أنه قال: كانوا يقولون رمضان إلى رمضان، والحج إلى الحج والجمعة إلى الجمعة، والصلاة إلى الصلاة كفارات لما بينهن ما اجتنبت الكبائر.

وعن أمير المؤمنين عسمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان يقول إذا دخل شهو رمضان: مرحبًا بالمطهر خير كله، صيام نهاره وقيام ليله، والنفقة فيه كالنفقة في سبيل الله.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «من صام رمضان وقامه إيمانًا واحتسابًا غفر له ما تقدم من ذنبه، (٣).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أيضًا عن النبى على أنه قال: «كل حسنة يعملها ابن آدم تتضاعف عشراً إلى سبعمائة ضعف، إلا الصوم فإن الله تعالى يقول: الصوم لى وأنا أجزى به، يدع شهوته وأكله وشربه من أجلى، والصوم جنة، وللصائم فرحتان فرحة عند إفطاره وفرحة عند لقاء ربه (1).

وأخبرنا أبو البركات السقطى بإسناده عن يزيد بن هارون قال: حدثنا المسعودى قال: بلغنى أن من قدراً في ليلة من شهر رمضان في التطوع ﴿إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً﴾ [الفتح.١] حفظ في ذلك العام.

⁽١) الموضوعات ٢/ ١٨٧، واللَّأَلَىء المصنوعة ٢/ ٥٣، ٥٣.

⁽٢) حلية الأولياء ٥/ ٨٣، والإتحاف ١٩٣/٤، والكنز (٢٣٥٦٢).

⁽۳) الترمذي (٦٨٣)، وابن ماجه (١٣٢٦)، وأحمد ٢/٣٠٪.

⁽٤) أحمد ٢/ ٢٦٦، ومصنف عبد الرزاق (٧٨٩٣).

(فصل) رمضان خمسة أحرف:

الراء: رضوان الله، والميم: محاباة الله عن العصاة، والضاد: ضمان الله، والألف: ألفة الله، والنون: نور الله، فهو شهر رضوان ومحاباة وضمان وألفة ونوال وكرامة للأولياء والأبرار.

وقيل: مثل شهر رمضان في الشهور كمثل القلب في الصدور، وكالأنبياء في الأنام، وكالحرم في البلاد، فالحرم يمنع منه اللجال اللعين، وشهر رمضان تصفد فيه مردة الشياطين، والأنبياء شفعاء للمجرمين، وشهر رمضان شفيع للصائمين، والقلب مزين بنور المعرفة والإيمان، وشهر رمضان مزين بنور تلاوة القرآن، فمن لم يغفر له في شهر رمضان ففي أي شهر يغفر له، فليتب العبد إلى الله عز وجل قبل أن تغلق أبواب التوبة، وليبت إليه عز وجل قبل أن يفوت وقت الإنابة، وليبك قبل أن ينقضي وقت البكاء والرحمة.

وقد قال النبى ﷺ: ﴿إِن أَمتى لَم يَخْرُوا مَا أَقَامُوا شَهْرَ رَمْضَانَ، فقال رَجَلَ: يَا نَبَى الله وَمَا خَزِيهِم؟ قال: من انتهك فيه محرمًا أو عمل سيئة أو شرب خمرًا، أو زنى لم يقبل منه رمضان، لعنه الله وملائكته وأهل السموات إلى مثله من الحول، وإن مات فيما بينه وبين رمضان فليس له عند الله حسنة (١).

(فصل) قيل: إن سيد البشر آدم عليه السلام، وسيد العرب محمد على وسيد الفرس سلمان، وسيد الروم صهيب، وسيد الحبش بلال، وسيد القرى مكة، وسيد الأودية وادى بيت المقدس، وسيد الأيام يوم الجمعة، وسيد الليالى ليلة القدر، وسيد الكتب القرآن، وسيد القرآن البقرة، وسيد البقرة آية الكرسى، وسيد الأحجار الحجر الأسود، وسيد الآبار زمزم، وسيد العصى عصا موسى، وسيد الجيتان الحوت الذى كان يونس عليه السلام فى بطنه، وسيد النوق ناقة صالح، وسيد الأفراس البراق، وسيد الخواتم خاتم سليمان عليه السلام، وسيد الشهور شهر رمضان.

* * *

⁽١) الطبراني في «الصغير» ١/ ٢٤٨.

(فصل: في فضائل ليلة القدر)

قوله تعالى: ﴿إِنَا أَنْزِلْنَاه فَى لِيلَة القدر...﴾ [القدر 1] إلى آخر السورة، فأنزلناه كناية عن القرآن أنزله الله تعالى من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا إلى السفرة، وهم الكتبة من الملائكة، فكان ينزل في تلك الليلة من اللوح المحفوظ على قدر ما ينزل به جبريل عليه السلام بإذن الله تعالى إلى النبي عَلَيْ في السنة كلها، إلى مثلها من قابل، حتى نزل القرآن كله في ليلة القدر من شهر رمضان إلى سماء الدنيا.

وقال ابن عباس رضى الله عنهما وغيره: ﴿إِنَا أَنْزِلْنَاهُ فَى لِيلَةَ الصَّدَرِ﴾ [القدر ١] يعنى أنزلنا جبريل بهذه السورة وجملة القرآن في ليلة القدر على الكتبة ثم نزل بعد ذلك نجمًا عجمًا على رسول الله ﷺ في ثلاث وعشرين سنة، في سائر الشهور والأيام والليالي والأوقات.

قوله تعالى: ﴿ فَى لَيِلَةَ القَدَرِ ﴾ أى فى ليلة عظيمة، وقيل: فى ليلة الحكم، وسميت ليلة القدر تعظيمًا لها ولقدرها لأن الله تعالى يقدر فيها ما يكون من أمر السنة إلى مثلها من العام المقبل.

ثم قال: ﴿وما أدراك ما ليلة القدر﴾ [الندر. ٢] يا محمد لولا أن الله أعلمك بعظمتها، فكل ما في القرآن ﴿وما أدراك﴾ فقد أعلمه، وما فيه ﴿وما يدريك﴾ فلم يُدره، ولم يطلعه عليه كقوله عز وجل: ﴿وما يدريك لعل الساعة تكون قريبًا﴾ [الاحراب: ٦٣] وما بين له وقتها.

قوله تعالى: ﴿ليلة القدر﴾ أي ليلة العظمة والحكمة.

وقيل: هى الليلة المباركة التى قال الله عز وجل: ﴿إِنَا أَنْزَلْنَاهُ فَى لَيْلَةُ مَبَارِكَةً... * فيها يفرق كل أمر حكيم ﴾ [الدحان٣٠٠ ـ ٤] ثم قال عز وجل: ﴿ليلة القدر خير من ألف شهر ﴾ [القدر:٣] يعنى العمل فيها خير من ألف شهر ليس فيها ليلة القدر.

ويقال أن الصحابة رضى الله عنهم لم يفرحوا بشىء كفرحهم بقوله تعالى: ﴿خير من ألف شهر﴾ وذلك أن رسول الله على ذكر يومًا الأصحابه أربعة من بنى إسرائيل بأنهم عبدوا الله ثمانين عامًا لم يعصوه طرفة عين، وذكر أيوب وزكريا وحزقيل ويوشع ابن نون عليهم السلام، فعجب أصحاب رسول الله عليه من ذلك، فأتاه جبريل عليه

السلام وقال له: يا محمد عجبت أنت وأصحابك من عبادة هؤلاء النفر ثمانين سنة لم يعصوا الله تعالى فيها طرفة عين، فقد أنزل الله عليك خيراً من ذلك، ثم قرأ عليه ﴿إنا أنزلناه في ليلة القدر...﴾ إلى آخرها، وقال له: هذا أفضل مما عجبت أنت وأمتك منه، فَسُرَّ بذلك النبي عَلَيْهِ.

وقال ابن نجيح: إنه كان في بني إسرائيل رجل لبس السلاح ألف شهر في سبيل الله تعالى لم يضعه عنه، فذكر ذلك رسول الله على الله الله عنه، فذكر ذلك رسول الله على الله عز وجل: ﴿ليلة القدر خير من ألف شهر﴾ [الندر ٣] يعنى خير لكم من تلك الألف شهر التي لبس فيها ذلك الرجل السلاح في سبيل الله ولم يضعه.

وقيل: إنه كان اسمه شمعون العابد في بني إسرائيل، وقيل شمسون.

﴿تنزل الملائكة﴾ [القدر:٤] يعنى تـنزل من غـروب الشــمس إلى طلوع الفــجـر ﴿والروح﴾ [القدر:٤] يعنى جبريل عليه السلام.

وقال الضحاك عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: الروح على صورة الإنسان عظيم الخلق وهو عظيم الخلق، وهو الذى قال الله عز وجل: ﴿ويسألونك عن الروح﴾ [الإسراء: ٨٥] وهو الملك يقوم مع الملائكة صفًا يوم القيامة.

وقال مقاتل: هو أشرف الملائكة عند الله تعالى.

وقال غيره: إنه ملك وجهه على صورة الإنسان وجسده جسد الملائكة، وهو أعظم مخلوق عند العرش يقوم صفًا، وتقوم الملائكة صفًا، قال الله تعالى: ﴿يوم يقوم الروح والملائكة صفًا﴾ [النبا-٣٨].

﴿ فيها﴾ [القدر.٤] يعنى في ليلة القدر.

﴿بِإِذْنُ رِبِهِم﴾ [القدر:٤] أي بأمر ربهم.

﴿من كل أمر﴾ [القدر:٤] يعنى بكل خير،

﴿سلام هي حتى﴾ [القدر. ٥] أي هي سلام، أي سليمة.

﴿حتى مطلع الفجر﴾ [القدر: ٥] لا يحدث فيها داء ولا كهانة.

﴿مطلع الفجر﴾ بكسر اللام يريد: الطلوع، وبالفتح يريد: الموضع الذي يطلع فيه، وقيل سلام، يعنى سلام الملائكة على المؤمنين من أهل الأرض، يقولون: سلام سلام حتى يطلع الفجر.

(فصل) وتلتمس ليلة القدر في العشر الأواخر من شهر رمضان، وآكدها ليلة سبع وعشرين.

وعند مالك رحمه الله جميع ليالى العشر الأواخر ليس بعض بآكد من بعض. وعند الشافعي رحمه الله آكدها إحدى وعشرون.

وقيل: إنها ليلة التاسع عشر، وهو مذهب عائشة رضى الله عنها.

وقال أبو بردة الأسلمي رضي الله عنه: هي ليلة ثلاث وعشرين.

وقال أبو ذر والحسن رضى الله عنهما: إنها ليلة خمس وعشرين.

وروى بلال رضى الله عنه عن النبي ﷺ: ﴿إِنَّهَا لَيْلَةَ أَرْبِعِ وعشرينٍ ۗ.

وقال ابن عباس وأبي بن كعب رضى الله عنهم: إنها ليلة سبع وعشرين.

والدليل على أن آكدها ليلة سبع وعشرين _ والله أعلم _ ما روى حنبل رحمه الله بإسناده عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: «كانوا لا يزالون يقصون على النبى على الرويا من العشر الأواخر فقال النبى على الله الله الله من العشر الأواخر، من كان متحريًا فليتحرها الليلة السابعة من العشر الأواخر، من كان متحريًا فليتحرها الليلة السابعة من العشر الأواخر،

ويروى أن ابن العباس قال لعمر بن الخطاب رضى الله عنهم: إنى نظرت فى الأفراد فلم أر فيها أحرى لى من السبعة، فذكر بعض ما نذكره فى السبعة فقال: السموات سبع، والأرضون سبع، والليالى سبع، والأقلاك سبع، والنجوم سبع، والسعى بين الصفا والمروة سبع، والطواف بالبيت سبع، ورمى الجمار سبع، وخلق الإنسان من سبع، ورزقه من سبع، وشق فى وجهه سبع، والخواتيم سبع، والحمد سبع آيات، وقراءة القرآن على سبعة أحرف، والسبع المثانى، والسجود على سبعة أعضاء، وأبواب جهنم سبع، وأسماؤها سبع، وأدراكها سبع، وأصحاب الكهف سبع، وأهلك عاد بالربح العقيم فى سبع ليال، ومكث يوسف عليه السلام فى السبجن سبع سنين، والبقرات سبع، والسنون الخصية سبع، والصلوات الخمس سبع عشرة ركعة، وقال الله عز وجل: ﴿وسبعة إذا رجعتم﴾ [البقرة. ١٩٦] وحرم من النساء عشرة ركعة، وقال الله عز وجل: ﴿وسبعة إذا رجعتم﴾ [البقرة الإناء إذا ولغ فيه الكلب سبع، ومن الصهر سبع، وجعل رسول الله على طهارة الإناء إذا ولغ فيه الكلب سبع مرات إحداهن بالتراب، وعدد حروف سورة القدر إلى قوله: ﴿سلام هى﴾ سبع مرات إحداهن بالتراب، وعدد حروف سورة القدر إلى قوله: ﴿سلام هى﴾ سبع

وعشرون حرفًا، ومكث أيوب عليه السلام في بلائه سبع سنين، وقالت عائشة رضى الله عنها: تزوجني رسول الله على وأنا بنت سبع سنين، وأيام العجوز يعني الحسوم سبعة، ثلاثة من شباط وأربعة من آذار، وقال رسول الله على: الشهداء أمتى سبعة: القتيل في سبيل الله، والمطعون، والمسلول، والغريق، والحريق، والمبطون، والنفساء)(۱).

وأقسم الله عز وجل بسبع: ﴿والشمس وضحاها...﴾ [الشس ١] إلى قوله:﴿ونفس وما سواها﴾ [الشمس:٧]، وكان طول موسى عليه السلام سبعة أذرع بذراع ذلك القرن، وطول عصى موسى سبعة أذرع.

فإذا ثبت أن أكثر الأشياء سبع، فقد نبه الله تعالى عباده على أن ليلة القدر السابعة والعشرون بقوله تعالى: ﴿سلام هي حتى مطلع الفجر﴾ [القدر.٥] فعلمنا بذلك أنها ليلة السابع والعشرين.

(فصل: فهل ليلة الجمعة أفضل أم ليلة القدر؟)

اختلف أصحابنا في ذلك، فاختار الشيخ أبو عبد الله بن بطة، والشيخ أبو الحسن الجزرى، وأبو حفص عمر البرمكي رحمهم الله أن ليلة الجمعة أفضل.

واختار أبو الحسن التميمي رحمه الله أن الليلة التي أنزل فيها القرآن من ليالى القدر أفضل من ليلة الجمعة، فأما أمثال تلك الليلة من ليالى القدر فليلة الجمعة أفضل.

وقال أكثر العلماء: ليلة القدر أفضل من ليلة الجمعة وغيرها من الليالي.

وجه اختيار أصحابنا ما روى القاضى الإمام أبو يعلى رحمه الله بإسناده عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله على: اليغفر الله الجمعين، وهذه فضيلة لم تنقل عنه عليه الصلاة والسلام لغيرها من الليالى.

وروى عنه ﷺ أنه قال: «أكثروا على من الصلاة في الليلة الغسراء واليوم الأزهر، ليلة الجمعة ويوم الجمعة»(٢) والغرة من الشيء خياره ولأن ليلة الجمعة تابعة ليومها.

وقد جاء في فيضل يومها ما لم يجيء في فضل ليلة القدر، من ذلك ما روى أنس رضى الله عنه عن النبي على إنه قيال: قما طلعت الشيمس على يوم أعظم عند الله من

⁽١) المرطأ (٤٣٢)

⁽٢) الدرر (٤٢).

يوم الجمعة ولا أحب إليه منها(١).

وروى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبسى ﷺ: ﴿لا تطلع الشمس ولا تغـرب على يوم أنضل من يوم الجمعة، وما من دابة إلا وهي تفزع ليوم الجمعة إلا هذين الثقلين من الجن والإنس، (۲).

وروى أبو هريرة رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: ﴿إِن الله يبعث الأيام يوم القيامة على هيئتها، ويبعث الجمعة وهى زهراء منايرة، وأهلها يحفون بها كالعروس تهدى إلى كريمها تضىء لهم ويمشون فى ضوئها، وألوانهم كالثلج، وريحهم كالمسك يخوضون فى جبال الكافور، وينظر إليهم الثقلان ما يطوفون تعجبًا حتى يدخلون الجنة (٣).

فإن قيل: فما جوابكم عن قوله عز وجل: ﴿ليلة القدر خير من ألف شهر﴾ [التدر ٣].

قيل: المراد بها خير من ألف شهر ليس فيسها ليلة الجمعة، كسما أن تقديرها عندهم خير من ألف شهر ليس فيها ليلة القدر، وأيضًا أن ليلة الجمعة باقية في الجنة، لأن في يومها تقع الزيارة إلى الله سبحانه وتعالى وهي معلومة في الدنيا بعينها على القطع، وليلة القدر مظنون عينها.

وجه اختيار التميمي وغيره من العلماء أن ليلة القدر أفضل؛ قوله تعالى: ﴿خير من ألف شهر﴾ وألف شهر: ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر.

وقيل: إنه عرض على النبي ﷺ أعمار أمته فاستقلها، فأعطى ليلة القدر.

وعن مالك بن أنس رحمه الله أنه قال: سمعت ممن أثق به يقول: «إن رسول الله على أن أعمار الناس قبله أو ما شاء الله تعالى من ذلك، فكأنه تصاغر أعمار أمته بأن لا يبلغوا من العمل مثل الذي بلغ غيرهم في طول العمر، فأعطاه الله ليلة القدر خير من ألف شهر».

وقال مالك بن أنس رحمه الله: بلغنى أن سعيد بن المسيب قال: من حضر صلاة العشاء ليلة القدر أصاب منها حظا.

⁽١) أحمد ١/٥١٩، والترغيب ١/٤٩١.

⁽٢) أحمد ٢/ ٢٧٢، والكنز (٢١٠٧٧)، ومصنف عبد الرزاق (٥٥٦٣).

⁽٣) الصحيحة (٧٠٦)، والكنز (٢٠٩١٠)، والدر المنثور ٢/٢١٦، والحاكم في المستدوك ١/٢٧٧.

وعن النبى ﷺ أنه قال: «من صلى العشاء والمغرب فى جـماعة فقد أخذ بحظه من ليلة القدر، ومن قرأها ـ يعنى سورة القدر ـ فكأنما قرأ ربع القرآن (۱).

ويستحب أن يقرأها في العشاء الأخيرة من شهر رمضان.

(فصل) فإن قال قائل، لم لم يطلع الله عباده على ليلة المقدر يقينًا وقطعًا كما أطلعهم على ليلة الجمعة وبينها لهم؟

قيل له: يتكل العباد على عملهم فيها، فيقولون: قد عملنا في ليلة خير من ألف شهر، فقد غفر الله لنا وحصل لنا عنده درجات وجنات، فلا يعملوا عملاً ويطمئنوا فيغلب عليهم الرجاء فيهلكوا، وهذا كما لم يطلعهم على فناء آجالهم لئلا يقول من كان في عمره طول: أتبع الشهوات واللذات والتنعم في الدنيا، فإذا قاربت فناء أجلى تبت واشتغلت بعبادة ربى وأموت تائبًا مصلحًا، فيغيب الله تعالى عنهم آجالهم ليكونوا أبداً على وجل وحذر من الموت فيحسنوا العمل ويداوموا على التوبة وإصلاح العمل، فياتيهم الموت وهم على خير حال، فتصل إليهم الأقسام من اللذات والشهوات في الدنيا، وينجون من عذاب الله في الآخرة برحمة الله تعالى.

وقيل: إن الله تعالى أخفى خمسة أشياء في خمسة:

الأول: أخفى رضاه في الطاعات.

والثاني: أخفى غضبه في المعاصي.

والثالث: أخفى الصلاة الوسطى بين الصلوات.

والرابع: أخفى وليه في خلقه.

والخامس: أخفى ليلة القدر في شهر رمضان.

(فصل) وأن الله عز وجل أعطى المصطفى ﷺ خمس ليالي:

الأولى: ليلة المعجزة والقدرة وهي ليلة انشقاق القمر؛ قوله تعالى: ﴿اقتربت الساعة وانشق القمر﴾ [القمر: ١] وكان انفلاق البحر لموسى عليه السلام، وهو يضرب العصا.

والانشقاق لمحمد على وهو بإشارة أصبع المصطفى على الهو أعظم في المعجزات والإعجاز والقدرة.

⁽١) الكنز (٩١ - ٢٤)، والدر المنثور ٦/ ٣٧٧.

والثانية: ليلة الإجمابة والدعموة، قوله تعمالى: ﴿وإذْ صرفنا إليك نفسرا من الجن يستمعون القرآن﴾ [الاحقاف:٢٩].

والثالثة: ليلة الحكم والقضية، قوله تعالى: ﴿إِنَا ٱنزلناه في ليلة مباركة إنا كنا منذرين * فيها يفرق كل أمر حكيم ﴾ [الدخان: ٣- ٤].

والرابعة: ليلة الدنو والقربة، هي ليلة المعسراج، قوله تعالى: ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى ﴾ [الإسراه: ١].

وأما الخامسة: فليلة السلام والتحية، قوله: ﴿إِنَا أَنْزِلْنَاهُ فَى لَيْلَةُ الْقَدْرِ﴾ [القدر:١] إلى قوله تعالى: ﴿تَنْزُلُ الْمُلائِكَةُ وَالروحِ فَيْها﴾ [القدر:٤] يعنى ليلة القدر.

روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: ﴿إذا كَانَ لِيلَةَ القَدْرِ يَأْمُو الله سبحانه وتعالى جبريل عليه السلام أن ينزل إلى الأرض ومعه سكان سدرة المنتهى سبعون ألف منك، ومعهم ألوية من نور، فإذا هبطوا إلى الأرض ركز جبريل عليه السلام لواءه والملائكة الويتهم في أربع مواطن: عند الكعبة، وعند قبر النبي ﷺ، وعند مسجد بيت المقدس، وعند مسجد طور سسيناء، ثم يفول جبريل عليه السلام تفرقوا، فيستفرقون فلا تبقى دار ولا حجرة ولا بيت ولا سفينة فيها مؤمن أو مؤمنية إلا دخلت الملائكة فيها، إلا بيت فيه كلب أو خنزير أو خمر أو جنب من حرام أو صورة، فيسبحون ويقدسون ويهللون ويتسغفرون لأمة محمد ﷺ، حستى إذا كان وقت الفجر يصعدون إلى السماء، فيستقبلهم سكان السماء الدنيا فيقولون لهم: من أين أقبلتم؟ فيقولون: كنا في الدنيا، لأن الليلة ليلة القدر لأمة محمد ﷺ، فقال سكان سماء الدنيا: ما فعل الله بحواثج أمة محمد؟ فيقول جبريل عليه السلام: إن الله غفر لصالحيهم وشفعهم في طالحيهم، فترفع ملائكة سماء الدنيا أصواتهم بالتسبيح والتقديس والثناء على رب العالمين شكراً لما أعطاه الله هذه الأمة من المغفرة والرضوان، ثم تشيعهم ملائكة سماء الدنيا إلى السماء الثانية، ثم كذلك سماء بعد سماء إلى السابعة، ثم يقول جبريل عليه السلام: يا سكان السموات ارجعوا، فترجع ملائكة كل سماء إلى مواضعهم، ويرجع سكان سدرة المنتهى إلى السدرة، فيقول سكان السدرة: أين كنتم؟ فيجيبون مثل ما أجابوا أهل السماء الدنيا، فترفع سكان السدرة أصواتهم بالتسبيح والتقديس، فتسمع جنة المأوى، ثم جنة النعيم، ثم جنة عدن، ثم الفردوس، فيسمع عرش الرحمن، فيرفع العرش صوته

بالتسبيح والتهليل والثناء على رب العالمين شكرًا لما أعطى هذه الأمة، في قول الله عز وجل وهو أعلم: يا عرشى لم رفعت صوتك؟ فيقول: إلهى بلغنى أنك قد غفرت البارحة لصالحى أمة محمد على وشفعت صالحيها في طالحيها، فيقول الله تعالى: صدقت يا عرشى، ولأمة محمد عندى من الكرامة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر».

وقيل: إن جبريل عليه السلام إذا نزل من السماء ليلة القدر لا يدع أحدًا من الناس إلاَّ سلم عليه وصافحه، وعلامة ذلك اقشعرار جلده وترقيق قلبه وتدميع عينيه.

ولهذا روى أن النبى ﷺ كان مهمومًا لأجل أمته، فقال الله تعالى: يا محمد لا تغتم فإنى لا أخرج أمتك من الدنيا حتى أعطيهم درجات الأنبياء، وذلك أن الأنبياء عليهم المصلاة والسلام تنزل عليهم الملائكة بالروح والرسالة والوحى والكرامة، وكذلك أنزل بالملائكة على أمتك في ليلة القدر بالتسليم والرحمة منى.

(فصل) والأمارة في أنها ليلة القدر، أن تكون ليلة طلقة سمحة لا حارة ولا باردة.

وقيل: لا يسمع فيها نباح الكلاب، وتطلع الشمس صبيحتها، ليس لها شعاع كالطست، وتكشف عجائبها لأرباب القلوب والولاية وأهل الطاعة لمن يشاء الله تعالى من المؤمنين من عباده، وعلى قدر أحوالهم وأقسامهم ومنازلهم في القرب من الله عز وجل.

(فصل) وصلاة النراويح سنة النبي ﷺ.

صلاها لیلة، وروی لیلتین، وروی ثلاثًا، ثم انتظروه فیلم یخرج، وقیال: «لو خرجت لفرضت علیکم».

ثم استديمت في أيام عمر رضى الله عنه، فلذلك أضيفت إليه لأنه ابتدأها، والحديث المروى في ذلك عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها أن النبي على خرج في جوف الليل في شهر رمضان، فصلى في المسجد وصلى الناس بصلاته، فلما كانت الليلة الثانية كثر الناس حتى عجز المسجد عن أهله، فلم يخرج إليهم حتى خرج لصلاة الفجر، فلما صلى الفجر أقبل على الناس وقال: "إنه لم يخف على شأنكم الليلة، ولكن خشيت أن تفرض عليكم صلاة الليل فتعجزوا عن ذلك»(١).

⁽۱) أحمد ٦٩/٦.

قائت: وكان ﷺ يرغبهم في حديث رمضان من غير أن يأمرهم بعزيمة، فتوفى رسول الله ﷺ والأمر على ذلك في أيام خلافة أبى بكر الصديق رضى الله عنه وصدراً من خلافة عمر رضى الله عنه.

وروى عن على رضى الله عنه أنه قال: إنما أخذ عمر بن الخطاب رضى الله عنه هذه التراويح من حديث سمعه منى، قالوا: وما هو يا أمير المؤمنين؟ قال: سمعت رسول الله بيعير يقول: فإن لله تعالى حول العرش موضعًا يسمى حظيرة القدس وهى من النور، فيها ملائكة لا يحصى عددهم إلا الله عز وجل، يعبدون الله تعالى عبادة لا يفترون ساعة، فإذا كان ليالى شهر رمضان استأذنوا ربهم أن ينزلوا إلى الأرض، فيصلون مع بنى آدم، فيأذن لهم فينزلون كل ليلة إلى الأرض فيصلون مع بنى آدم، فكل من مسهم من أمة محمد من أحق بهذا، فجمع للتراويح وسنها.

وروى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه خرج فى أول ليلة من شهر رمضان، فسمع القرآن فى المساجد، فقال: نور الله قبر عمر كما نور مساجد الله بالقرآن، وكذلك يروى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه.

وفى لفظ آخر: أن عليًا رضى الله عنه اجتار بالمساجد وهى تزهو بالقناديل والناس يصلون التراويح، فقال: نوّر الله عز وجل على عمر قبره كما نوّر مساجدنا.

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: «من علَق في بسيت من بيسوت الله قنديلاً لم تزل الملائكة تستغفر له وتصلى عليه وهم سبعون ألف ملك حتى يطفأ ذلك القنديل^(١).

وعن أبى ذر الغفارى رضى الله عنه أنه قال: «صلينا مع رسول الله على فلما كانت الليلة الثالثة والعشرون قام فسصلى بنا حتى مضى ثلث الليل، ثم لما كانت الليلة الرابعة والعشرون لم يخرج إلينا، فلما كانت الليلة الخامسة والعشرون خرج وصلى بنا حتى مضى شطر الليل، فقلنا له: لو نفلتنا ليلتنا هذه، فقال على: إنه من قام مع الإمام حتى ينصرف كتب له قيام ليلة، ولم يصل بنا في الليلة السادسة والعشرين، فلما كانت الليلة السابعة والعشرون قام بنا وجمع أهله وصلى بنا حتى خشينا أن يفوتهنا الفلاح، قيل: وما الفلاح؟ قال: السحور، (٢).

⁽١) الدر المنثور ٣/٢١٧، وتنزيه الشريعة ٢/١٣٥، وكشف الحفاء ٢/ ٣٦٥.

⁽۲) الترمذي (۸۰٦)، والنسائي ۳/ ۲۰۲، وابن ماجه (۱۳۲۷)، والكنز (۲۰۲۳۰).

(نصل) ويستحب لها الجماعة والجهر بالقراءة.

لأن النبى على صلاحا كذلك في تلك الليالي، ويكون ابتداؤها في الليلة التي تكون صبحتها رمضان، لأنها ليلة من شهر رمضان، ولأن النبي على كذلك صلاحا، ويكون فعلها بعد صلاة الفرض، وبعد ركعتى سنة بتسليمة، لأن النبي على هكذا صلاحا وهي عشرون ركعة يجلس عقيب كل ركعتين، ويسلم، فهي خمس ترويحات، كل أربعة منها ترويحة، وينوى في كل ركعتين: أصلى ركعتى التراويح المسنونة إماماً كان أو مأموماً.

ويستحب أن يقرأ فى الركعة الأولى منها فى أول ليلة من شهر رمضان بالفاتحة ثم يعقبها بسورة العلق وهى ﴿اقرأ باسم ربك الذي خلق...﴾ لأنها أول سورة نزلت من القرآن عند إمامنا أحمد بن محمد بن حنبل رحمه الله، وكذلك عند جميع أئمة الدين والسنة رضوان الله عليهم، ثم يسجد فى آخرها، ثم ينهض فيبدأ بسورة البقرة.

ويستحب له قراءة الخستمة كاملة ليسمع الناس جسميع القرآن فيقفوا على ما فيه من الأوامر والنواهي والمواعظ والزواجر، ولا يستحب الزيادة على خسمة واحدة، لئلا يشق ذلك على المأمومين فيضه جروا وتلحقهم السآمة ويكرهوا الجماعة ويشقلوا بها، فيفوتهم أجر عظيم وثواب جزيل، فيكون ذلك بسبب الإمام فيعظم إثمه فيكون من الفاتنين، وقد قال النبي على في مثل ذلك لمعاذ رضى الله عنه: «أفتان أنت يا معاذ» وذلك لما صلى بقوم وطول في القراءة وقطع أحدهم الصلاة وانفرد، ثم شكا ذلك إلى النبي النبي المناه النبي الله النبي الله النبي المناه النبي المناه وقطع أحدهم الصلاة وانفرد، ثم شكا ذلك إلى النبي النبي النبي النبي المناه وقطع أحدهم الصلاة والفرد، ثم شكا ذلك إلى النبي الله النبي النب

ويستحب تأخير الوتر إلى آخر صلاة التراويح، ويقرأ فى الركعة الأولى ﴿سبّح اسم ربك الأعلى...﴾، وفى الثانية بسورة (الكافرون)، وفى الثالثة سورة الإخلاص، لأن النبي على كذلك كان يصلى.

ويكره التنفل بين كل ترويحتين، ويكره أن يصلى التراويح في مسجدين وكذلك صلاة النوافل في جماعة بعد التراويح في إحدى الروايتين، لأنه هو التعقيب، وذلك مكروه عند الإمام أحمد رحمه الله تعالى، روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه كرهه، بل ينام نومة خفيفة، ثم يقوم ويأتى بما شاء من النوافل والتهجد ثم يرجع إلى منامه، وهي ناشئة الليل التي أثنى الله عليها وذكرها وقال: ﴿إن ناشئة الليل هي أشد

⁽١) ابن أبي شيبة ١/ ٣٥٩، وأحمد ٣/ ٢٩٩، والكنز (٢٢٩٢٥).

وطئًا وأقوم قيلاً﴾ [الزمل:٦].

والرواية الثانية: إن ذلك جائز غير مكروه لكنه يؤخره لما روى عمر رضى الله عنه قال: تدعون فضل الليل آخره، الساعة التي تنامون بها أحب إلى من الساعة التي تقومون.

(فصل آخر: يختم به ما يتعلق بليلة القدر وجميع شهر رمضان)

قوله عز جل: ﴿تنزل الملائكة والروح فيها﴾ [القدر ٤] إذا نزلت الملائكة والروح الذى هو جبريل عليه السلام ومعه سبعون الف ملك وهو أمير عليهم، فجبريل عليه السلام يسلم على من كان قاعدًا، والملائكة تسلم على من كان نائمًا، والبارى، سبحانه وتعالى يسلم على عباده من كان قائمًا، كما جاز أن يسلم الله عز وجل على عباده المؤمنين من أهل الجنة في الجنة بقوله: ﴿سلام قولاً من رب رحيم﴾ [يس١٠٥] جاز أن يسلم على عباده الأزل، الفانين عباده الأبرار في الدنيا الذي سبقت لهم منا الحسني والعناية والسعادة في الأزل، الفانين عن الخلق الباقين بالرب، المطمئنين إلى الحق، فلا يبقى في ليلة القدر بقعة إلا وعليها ملك ساجد أو قائم يدعو للمومنين والمؤمنات إلا أن تكون كنيسة أو بيعة أو بيت النار أو بيت الوثن، أو بعض أماكنهم التي يطرحون فيها الخبث، فيلا يزالون يدعون ليلتهم تلك للمؤمنين والمؤمنات، وأما جبريل عليه السلام فلا يدع أحداً من المؤمنين والمؤمنات الأوسلام غلا يدع أحداً من المؤمنين والمؤمنات والموسافحة ويقول له: إن كنت في الطاعة فيسلام عليك بالقبول والإحسان، وإن كنت في المعصية فيسلام عليك بالغفران، وإن كنت في النوم فيلام عليك بالرضوان، وإن كنت في القبر فيسلام عليك بالرضوان، وإن كنت في القبر فيلام عليك بالرصوان، وإن كنت في القبر فيلام عليك بالرصوان، فهو قوله عزوجل: ﴿من كل أمر * سلام﴾ [القدر: ٤ - ٥].

وقيل: إن الملائكة تسلم على أهل الطاعات ولا تسلم على أهل العسصيان، فمنهم الظلمة ليس لهم نصيب في سلام المالائكة، وآكل الحرام وقاطع الرحم والنمام وآكل أموال اليتامى، ليس لهم نصيب في سلام الملائكة، فأى مصيبة أعظم من هذه المصيبة؟.

يمضى شهر أوله رحمة وأوسطه مغفرة وآخره عتق من النار، ولا يكون لك حظ فى سلام ملائكة رب العصاة والأبرار، فهل كسان ذلك إلاَّ لبعدك من الرحمن، وكونك من أهل الطغيان وموافسقى الشيطان، وتحليك بحلية سالكى سبيل النيسران؟ وبعدك وتجافيك عن سالكى سبيل الجنان، وهجرانك لطاعة من بيده الضرر والإحسان؟

فشهر رمضان شهر الصفاء وشهر الوفاء وشهر الذاكرين رشهر الصابريس وشهر الصادقين، فإذا لم يؤثر في إصلاح قلبك وإقلاعك عن معاصى ربك ومجانبة أهل الشقاء والجرائم، فما الذي يؤثر في قلبك؟ فأى خير يرجى منك؟ وأى بقية بقية فيك؟ وأى فلاح يترقب منك؟ فتنبه يا مسكيس لما حل بك، واستيقظ من رقدتك وغفلتك، وانظر إلى الذي دهاك، وشيع بقية شهرك بالتوبة والإنابة، وتمتع فيها بالاستغفار والطاعة لعلك تكون ممن تناله الرحمة والرأفة، وودعها بإسبال العبرات، وابلك على نفسك المشؤومة بالعويل والويل والنياحات، فكم من صائم لا يصوم غيره أبدًا، وكم من قائم لا يقوم بعده أبدًا، والعامل يعطى أجره عند فراغه من عمله وقد فرغنا من العمل، فليت شعرى أمقبول صيامنا وقيامنا أم مضروب بهما وجوهنا؟ يا ليت شعرى من المقبول منا فنهنيه؟ ومن المردود منا فنهزيه؟.

وقد قال النبى ﷺ: «رب صائم ليس له من صيامه إلاَّ الجـوع والعطش ورب قائم ليس له من قيامه إلاَّ الـمهراً(١).

السلام عليك يا شهر الصيام، السلام عليك يا شهر القيام، السلام عليك يا شهر الإيمان، السلام عليك يا شهر الإيمان، السلام عليك يا شهر الانوار، السلام عليك يا شهر المغفرة والغفران، السلام عليك يا شهر الدرجات والنجاة من الدركات، السلام عليك يا شهر العارفين، السلام عليك يا شهر العارفين، السلام عليك يا شهر المجتهدين، السلام عليك يا شهر الأمان، كنت للعاصين حبسًا وللمتقين أنسًا، السلام على الفناديل والمصابيح الزاهرة، والعيون الساهرة، والدموع الهاطلة، والمحاريب المتعطرة، والعبرات المنسكبة المتفطرة، والأنفاس الصاعدة من القلوب المحترقة.

اللهم اجعلنا ممن قبلت صيامهم وصلاتهم وبدلت سيئاته بحسناته، وأدخلته برحمتك في جناتك، ورفعت درجاته برحمتك يا أرحم الراحمين.

* * *

⁽١) ابن ماجه (١٦٩)، وكشف الحفاء ١٣/١، والترعيب ١٤٨/٢

[مجلس] في ذكر يوم الفطر

قال الله تعالى: ﴿قد أفلح من تزكى * وذكر اسم ربه فصلى * [الأعلى ١٤ ـ ١٥].

قوله: ﴿قد أَفلُح﴾ فالفلاح على وجهين: أحدهما: الفوز والنجاة من النيران في العقبي ومن الآفات والبلايا في الدنيا.

والثانى: اليمن والسعادة بالتوفيق للطاعة فى الدنيا والخلود فى الجنان فى الاخرى، قال الله عز وجل: ﴿قد أفلح المؤمنون﴾ [المؤمنون) يعنى سعدوا، ونظيره ﴿قد أفلح من تزكى﴾ [الاعلى. ١٤] أى وفق للزكاة، وتطهيره إيمانه وتقواه من الآثام، وأما من لم يزك فلا فلاح له قال الله عز وجل: ﴿إنه لا يفلح المجرمون﴾ [يونس ١٧٠] أى لا يفوزوا ولا يسعدوا.

وأما قوله: ﴿من تزكى﴾ فقد اختلف في ذلك:

فقال ابن عباس رضى الله عنهما: يعنى من تطهر من الشوك بالإيمان.

وقال الحسن رحمه الله: ﴿من تزكى﴾ يعنى من كان صالحًا وعمله زاكيًا ناميًا.

وقال أبو الأحوص: عنى به عز وجل زكاة الأموال كلها.

وقال قتادة وعطاء رحمهما الله: أراد به زكاة الفطر لا غير.

وقوله: ﴿وَذَكُرُ اسْمُ رَبُّهُ فَصَلَّى﴾ قد اختلف في ذلك أيضًا:

فقال ابن عباس رضي الله عنهما: معناه وحد الله تعالى وصلى الصلوات الخمس.

وقال أبو سعید الخدری رضی الله عنه: ﴿ذَكَرَ اسْمَ رَبُّهُ بِالتَكْبِيرِ وَ ﴿صَلَّى﴾ يعنی خرج إلى العيد فصلي.

وقال وكيع بن الجراح رحمه الله: زكاة الفطر لرمضان كسجدة السهو للصلاة.

وفرض رسول الله على زكاة الفطر طهرة للصائم من الرفث فكانها جبران للصائم لما دخله من النقصان بالآثام من اللغو والرفث والكذب والغيبة والنميمة وأكل الشبهات والنظر إلى المستحسنات، فبجعلت الفطرة مكفرة لها ومتممة للصيام جابرة له، كالتوبة للذنوب والاستخفار لها، والسجود للسهو، فكما أن السجود للسهو شرع ترغيماً

للشيطان إذ كان هو السبب فى ذلك، فكذلك التوبة عن المعاصى والفطرة لرمضان شرعتا ترغيمًا له، لأن المعاصى والرفث الحاصل فى الصيام بسببه، أعاذنا الله وجميع المؤمنين من مكايده ومصايده وغوائله، وسلمنا من آفات الدنيا وبلائها، وأخرجنا منها إلى رحمته وكرامته برحمته ومنّه آمين.

(فصل) وإنما سمى العيد عيداً لأنه يعيد الله إلى عباده الفرح والسرور في يوم عيدهم.

وقيل: إنما سمى عيدًا لأن فيه عوائد الإحسان من الله وفوائد الامتنان منه للعبد.

وقيل: الآنه يعود العبد فيه إلى التضرع والبكاء، ويعود الرب عز وجل فيه إلى الهبة والعطاء.

وقيل: لأنهم عادوا إلى مثل ما كانوا عليه من الطهارة.

وقيل: معناه عادوا من طاعة الله إلى طاعة الرسول ﷺ، ومن الفريضة إلى السنة، ومن صوم رمضان إلى صوم ستة أيام من شوال.

وقيل: إنما سمى عيدًا لأنه يقال للمؤمنين فيه: عودوا إلى منازلكم مغفورًا لكم.

وقيل: إنما سمى العيد عيدًا لأن فيه ذكر الوعد والوعيد، ويوم الجزاء والمزيد، ويوم عتق الإماء والعبيد، وإقبال الحق إلى القريب من خلقه والبعيد، ووجود الإنابة والأوبة من العبد الضعيف إلى الغفور الودود.

قال وهب بن منبه رحمه الله: خلق الله الجنة يوم الفطر، وغرس شجرة طوبى يوم الفطر، والسحرة وجدوا المغفرة يوم الفطر، والسحرة وجدوا المغفرة يوم الفطر.

وروى عن النبى ﷺ أنه قال: ﴿إذَا كَانَ يُومُ الفَطْرُ وَخْرِجُ النَّاسُ إِلَى الجَبَانَةُ اطلَعُ اللهُ عليهم فيقول: عبادى لى صمتم ولى صليتم انصرفوا مغفورًا لكم،

وروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن النبى على قال: اليلة الفطر يوفى الله تعالى أجور من صام شهر رمضان، فيأمر الله تعالى غداة الفطر لملائكته فيهبطون إلى الأرض، ويقومون على أفواه السكك ومجامع الطرق فينادون بصوت يسمعه جسميع الخلائق إلا الإنس والجن: يا أمة محمد أخرجوا إلى ربكم عز وجل، يشكر القليل ويعطى الجزيل ويغفر الذنب العظيم، فإذا برزوا إلى مصلاهم وصلوا ودعوا لم يدع لهم

الرب تبارك وتعالى حاجة إلا قضاها ولا ســؤالا إلا أجابه ولا ذنبًا إلا غفره، فينصرفون مغفورًا لهم».

وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما: فإذا كانت ليلة الفطر سميت تلك الليلة الجائزة، وإذا كان غداة الفطر بث الله ملائكته فى كل البلاد، فيهبطون إلى الأرض فيقومون على أفسواه السكك فينادون بصوت يسمعه كل مسن خلق الله تعالى إلا الجن والإنس، فيسقولون: يا أمة محمد اخرجوا إلى رب كريم يعطى الجزيل ويغفر الذنب العظيم، فإذا برزوا إلى مصلاهم يقول الله تعالى لملائكته: يا ملائكتى، فيقولون: لبيك وسعديك، فيقول لهم: ما جزاء الأجير إذا عمل عمله؟ فيقولون: إلهنا وسيدنا ومولانا يتوفيه أجره، فيقول جل جلاله: أشهدكم يا ملائكتى أنى قد جعلت ثواب صيامهم من شهر رمضان وقيامهم رضائى ومغفرتى، ثم يقول: يا عبادى سلونى فوعزتى وجلالى لا تسالونى اليوم فى جمعكم شيئًا لأخرتكم إلا أعطيتكم، ولا لدنباكم إلا نظرت لكم، وعزتى وجلالى لا أسترن عليكم عثراتكم ما راقبتمونى، ولا أخزيكم ولا أفضحكم بين أصحاب الحدود، انصرفوا مغفورًا لكم، قد أرضيتمونى ورضيت عنكم، قال: فتفرح أصحاب الحدود، انصرفوا مغفورًا لكم، قد ألأمة إذا أفطروا من شهر رمضان».

(نصل) وأربعة أعياد لأربعة أتوام:

أحدها: عيد قوم إبراهيم، قوله عنز وجل: ﴿فنظر نظرة في النجوم * فنقال إني سقيم﴾ [الصانات: ٨٨ ـ ٨٩].

وأما العيد الثاني: فهو عيد قوم موسى كليم الرحمن عليه السلام، قوله عز جل: ﴿موعدكم يوم الزينة﴾ [طه ٥٩]. قیل: سمی یوم الزینة لأنه عـز وجل زین موسی وقـومه بإهلاك عـدوهم فـرعون وقومه، فخرج مع فرعون وقومه اثنان وسبعون ساحرا،

وقيل: ثلاثة وسبعون، ومعهم ستمائة ألف عصا وحبل، وجعلوا في وسط العصا الزئبق، والخلائق قيام على الرمضاء، واشتد حرّ الشمس فسال الزئبق فسعت العصى الملتفة بالحبال، فتخيل للناس أنها حيات تسعى وهى لا تتحرك ﴿فأوجس في نفسه خيفة موسى﴾ [طه ٢٦٠] على قومه، قال: ربما يتوهمون أن الذى فعلوه حق فينقص إيمانهم أو يرتدون، فقال الله تعالى لموسى عليه السلام: ﴿وَأَلَق عصاكُ النمل: ١٠] فألقاها فإذا هي تنقف ما يأفكون وألقى موسى عصاه فإذا هي حية كاعظم جمل يكون، ولها عينان تتقدان نارا، ودمدمة وهيبة، فأقبلت على ما صنعوا من السحر والحبال والعصى فتلقفتها، يعنى التقمتها بأسرها ولم تتغير بانفتاخ بطن ونقصان حركة ولا زاد في طولها ولا في عرضها ﴿فَالْقِي السحرة ساجدين﴾ [الشعراء ٤٦] له عز وجل وكان أكبرهم اسمه شمعون، فـ ﴿قالُوا آمنا﴾ [الشعراء ٤٢] يعنى صدقنا بـ ﴿رب مسوسى وهارون﴾ [الشعراء ٤٨] ثم أقبلت الحية على عسكر فرعون وقومه فانهزموا.

وقيل: مات منهم خمسون ألفًا، القصة بطولها.

وأما الثالث: فهو عيد عيسى عليه السلام وقومه، قوله تعالى: ﴿اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيدًا لأولنا وآخرنا وآية منك﴾ [الماندة ١١٤٠].

وذلك أن الحواريين قالوا: يا عيسى هل يستطيع ربك أن يعطيك إن سألته أن ينزل علينا مائدة من السماء، قال لهم عيسى عليه السلام: اتقوا الله فلا تسألوه البلاء إن كنتم مؤمنين، فإنها إن أنزلت ثم كلبتم بها عوقبتم ﴿قالوا نريد أن نأكل منها﴾ [المائدة:١١٣] فقد جعنا ﴿وتطمئن قلوبنا﴾ [المائدة:١١٣] يعنى تسكن قلوبنا إلى ما تدعونا إليه من الإيمان والتصديق ﴿وتعلم أن قد صدقتنا﴾ [المائدة أللندة ١١٣] بأنك نبى ورسول ﴿ونكون عليها﴾ [المائدة: ١١٣] عند بنى إسرائيل إذا رجعنا إليهم.

والحواريون هم الذين أجابوا عيسى عليه السلام حين مر بهم وهم ببيت المقدس يقصرون الثياب.

وبالنبطية: الحواريون: المبيضون للثياب، وهم اثنا عشر رجلاً لما قال لهم عيسى عليه

السلام: ﴿من أنصارى إلى الله ﴾ [الصف ١٤، وآل عبران ٢٥] يعنى من ينصرنى مع الله على أهل الكفر والطغيان فأدعوهم إلى طاعة الله تعالى وتوحيده في ﴿قال الحواريون نحن أنصار الله ﴾ [الصف ١٤، وآل عبران ٢٥] فتركوا معيشتهم واتبعوا عيسى عليه السلام يسبّحون معه أينما توجه من الأرض، فيرون العجائب والمعجزات التي تجرى على يده عليه السلام، فأى وقت جاعوا أو احتاجوا إلى الطعام أخرج عيسى يده فأخرج من الأرض لكل واحد منهم رغيفين ولنفسه كذلك، وكان جبريل عليه السلام يمشى معه ويريه العجائب ويؤيده ويبصره بالأشياء، فيما زال عيسى عليه السلام يرى بني إسرائيل العجائب ولم يزدهم ذلك إلا بعداً من تصديقه واتباعه، حتى خرج معه يوماً خسسة الاف بطريق من بني إسرائيل وسألوه المائدة مع الحواريين، فقال عيسى ابن مريم عليه السلام عند ذلك: ﴿اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا عيداً لأولنا وآخرنا ﴾ [المائدة عن السماء تكون لنا عيداً لأولنا

يقول: تكون عيداً لمن كان في زماننا عند نزول المائدة، وتكون عيداً لمن بعدنا، وتكون المائدة ﴿وأنت خير الرازقين﴾ وتكون المائدة ﴿وأنت خير الرازقين﴾ [المائدة ﴿الله ﴿ الله عليه عناياً لا أعذبه أحداً من العالمين﴾ [المائدة عليهم يوم الأحد من السماء سمكًا طريًا وخبرًا رقاقًا وتمراً.

وقيل: كانت سفرة فيها سمكة مشوية، وعند رأسها ملح وعند ذنبها خل وفيها خمسة أرغفة، على كل رغيف زيتونة، وخمس رمانات وتمرات قد نضد حلولها من البقول ما خلا الكراث.

وقيل: إن عيسى عليه السلام قال لأصحابه وهم جلوس فى روضة: هل مع أحد منكم شىء؟ فجاء شمعون بسمكتين صغيرتين وخمسة أرغفة، وجاء آخر بشىء من السويق، فعمد عيسى عليه السلام فقطعهما صغارا وكسر الخبيز فوضعه فلقًا، ووضع السويق، وتوضأ ثم صلى ركعتين ودعا ربه، فألقى الله سبحانه وتعالى على أصحابه شبه السبات، ففتح القوم أعينهم وزاد الطعام حتى بلغ الركب، فقال عيسى عليه السلام للقوم: كلوا وسموا الله ولا تسرفعوا، وأمرهم أن يجلسوا حلقًا حلقًا، فجلسوا وأكلوا

حتى شبعوا وهم خمسة آلاف رجل، وقيل إنهم كانوا ألف رجل وثمانمائة رجل وامرأة من بين فقير وجائع وبين من له فاقة إلى رغيف واحد، فصدروا كلهم شباعًا يحمدون ربهم، وإذا ما عليها كهيئته، ورفعت السفرة إلى السماء وهم ينظرون، قال فاستغنى كل فقير أكل منها يومئذ فلم يزل غنيًا حتى مات، وبرىء كل زمن وشفى كل مريض.

وقال مقاتل: فنادى عيسى عليه السلام: أكلتم؟ قالوا: نعم، قال: فلا ترفعوا، قالوا: لا نرفع ورفعوا، فبلغ كل ما رفعوا من الفضل أربعة وعشرين مكتلاً، فآمنوا عند ذلك بعيسى عليه السلام وصدقوا به ثم رجعوا إلى قومهم السهود، يعنى بنى إسرائيل ومعهم فضل المائدة، فلم يزل بهم قومهم حتى ارتدوا عن الإسلام، وكفروا بالله تعالى، وجحدوا بنزول المائدة، فمسخهم الله عز وجل وهم نيام خنازير ذكور، وليس فيهم صبى ولا امرأة.

وقيل فى ذلك إشارة: مائدة وضع عليها طعام محدود، صدر عنها الجم الغفير والجمع الكثير وهى بحالها، فكيف بمائدة الرضا وبساط الرحمة التى لا حد لها ولا نهاية.

ففى الخبر «إن لله عز وجل مائة رحمة، واحدة أنزلها إلى خلقه فبها يتراحمون وبها يتعاطفون، وأخَّر تسعة وتسعين عنده يرحم بها عباده يوم القيامة)(١).

وفى خبر آخر «أن يوم القسيامة يبسط الجليل جل جلاله بسياط المجد يدخل ذنوب الأولين والآخرين فى حواشيه ويبقى البساط فارغًا حتى يتطاول لها إبليس رجاء أن تصده».

ومع ذلك لا ينبغى لكل عاقل لبيب أن يتكل على ذلك وينتر به، ولا يغلبه الرجاء فيهلك، بل يبذل مجهوده ويستفرغ وسعه فى أداء الأوامر وانتهاء النواهى وتسليم الأمور والقدر إلى الله عز وجل، ويكثر من الاستغفار والتوبة، ويكون أبداً على حذر، لا خوف مؤيس من رحمة الله، ولا رجاء يوقع فى ارتكاب المحارم وإهمال الأوامر، بل يبتغى بين ذلك سبيلاً، كما قيل: لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لاعتدلا، فليكن خوفه ورجاؤه كجناحى الطائر، والطائر لا يطير بجناح واحد.

وأما العيد الرابع: فهو عيد أمة محمد على وقد ذكرنا ما يتعلق به أول المجلس.

⁽١) حسن الظن (٥).

(فصل) يشترك المؤمن والكافر في العيد، فكل له عيد، فالمؤمن عيده لرضا الرحمن، والكافر عيده لرضا الشيطان، المؤمن يذهب إلى عيده وعلى رأسه تاج الهداية وعلى عينيه علامة فكرة العبرة، وعلى أذنيه استماع الحق، وعلى لسانه الشهادة بالتوحيد، وفي قلبه المعرفة واليقين، وعلى عنقه رداء الإسلام، وفي وسطه منطقة العسودية، ومعدنه المحاريب والمساجد، ومعبوده رب العباد والبرية، ثم التضرع منه وانسؤال، ويقابله الرب بالإجابة والنوال، ثم يحله دار الكرامة والجنان.

والكافر يذهب إلى عيده وعلى رأسه تاج الخسران والضلال، وعلى أذنيه ختم الغفلة والحجاب، وعلى عينيه السهو والشهوات، وعلى لسانه ختم الشقاوة والإبعاد، وعلى قلسه ظلمة النكرة والجحود، وعلى وسطه زنار الفرقة والشقاق، وموضعه البيعة والكنائس أو بيت النار، ومعبوده الوثن والأصنام، ومصيره آخراً إلى جهنم والنيران.

(فصل) ليس العيد بلبس الناعمات وأكل الطيبات ومعانقة المستحسنات والتسمتع باللذات والشهوات.

لكن العيد بظهوره علامة المقبول للطاعات، وتكفير الذنوب والخطيئات، وتبديل السيئات بالحسنات، والبشارة بارتفاع الدرجات، والخلع والطرف والهبات والكرامات، وانشراح الصدر بنور الإيمان، وسكون القلب بقوة اليقين وما ظهر عليه من العلامات، وانفجار بحور العلوم من القلوب على الألسنة وأنواع الحكم والفصاحة والبلاغة.

كما قيل: إن رجلاً دخل على على رضى الله عنه وكرّم الله وجهه فى يوم عيد وهو يأكل الخبز الخشكار؟ فقال: اليوم عيد لل الخبز الخشكار؟ فقال: اليوم عيد لمن قبل صومه، وشكر سعيه، وغفر ذنبه، اليوم لنا عيد وغدًا لنا عيد، وكل يوم لا نعصى الله فيه فهو لنا عيد.

فينبغى لكل عاقل أن يترك النظر إلى الظاهر ولا يتقيد به، بل يكون نظره في يوم العيد نظر التفكر والاعتبار، فيشبه العيد بيوم القيامة، فليذكر نفخ الصور يوم القيامة عند سماع صوت بوق السلطان ليلة العيد، وإذا بات الناس ليلة العيد ورقدوا منتظرين عيدهم متأهبين له، فيذكر الرقود بين النفختين، وإذا رأى الناس صبيحة يوم العيد وقد خرجوا من قصورهم وبيوتهم مختلفى الأحوال متفاوتى اللباس والألوان كل له زى وحلية، واحد منهم مسرور وواحد صغموم، وواحد راكب وآخر ماش، وواحد غنى

وآخر فقير، وواحد في فرحة وآخر في ترحة، فليذكر تفاوت أهل القيامة، أهل الطاعة مسرور وأهل المعصية مغموم، المتقى راكب والمجرم المشرك متعثر مكبوب على وجهه مسحوب أو ماش.

كما قال عز من قائل: ﴿يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا ﴾ [مريم ٨٥] أى ركبانًا على النجائب ﴿ونسوق المجرمين إلى جهنم وردًا ﴾ [مريم ٨٦] أى عطاشًا.

والزاهد والعارف والبدل كل واحد فى راحة وغنى عند مليكهم ومحوبهم تحت ظل العرش عليهم الحلى والحلل، وأنوار الطاعات والمعارف على وجوههم ظاهرة وهى نضرة مشرقة، وبين أيديهم موائد عليها أنواع الأطعمة والأشربة والفواكه حتى يقضى حساب الخلائق، ثم يصيرون إلى الجنة إلى منازلهم التى أعد الله تعالى لهم، وفيها ما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.

كما قال الله تعالى: ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون﴾ [السجدة: ١٧].

وأما الراغب فى الدنيا فهو فى نياحة وبكاء وعناء، ومصدود عما فيه القوم من النعم بدنياه، وتناوله الحرام والشبهات، وتخليطه فى طاعة ربه، وهو يرى مكانه فى الجنة فلا يصل إليه حتى يخرج مما عليه من الحقوق.

والكافر ينادى بالويل والثبور لما قد عاين وانكشف له من أنواع العذاب والنكال والهوان والهلاك والخلود في النيران، وإذا رأى الأعلام قد نشرت والألوية قد ضربت فليذكر أهل الإسلام أصحاب الأعلام حين ينادى منادى الرحمن بالتوجه إلى ريارة رب الأنام إلى دار السلام بأمر السلام.

وإذا رأى الصفوف قد استكملت والخلائق قد اجتمعت فليلذكر وقوف الخلائق بين يدى الجبار وصفوف الفجار والأبرار يوم النشر الذى فيه تظهر الأسرار.

وإذا رأى الناس قد انصرفوا من الجبانة فكل يرجع إلى ما قد قسم له من دار أو مسجد أو خان، فليذكر منصرف الخلائق من بين يدى الملك المنان الديان إلى الجنة أو إلى النار كما قال ذو العظمة والامتنان: ﴿ويوم تقوم الساعة يومئذ يتفرقون﴾ [الروم ١٤] ﴿فريق في الجنة وفريق في السعير﴾ [الشورى ٧].

مجلس في فضائل أيام العشر

قوله عز وجل: ﴿والفجر * وليال عشر * والشفع والوتر * والليل إذا يسر * هل في ذلك قسم لذي حجر﴾ [العجر.١ ـ ٥].

﴿والفجر﴾ اختلف الناس في ذلك، فقال ابن عباس رضى الله عنهما عنى بالفجر: صلاة الصبح، ﴿وليال عشر﴾ هي عشر ذي الحجة ﴿والشفع﴾ الخلق ﴿والوتر﴾ هو الله ﴿والليل إذا يسر﴾ يعنى إذا ذهب ﴿هل في ذلك قسم لذي حبجر﴾ أي إن ذلك قسم نذى لب وعقل، وجواب القسم قوله تعالى: ﴿إن ربك لبالمرصاد﴾ [النجر ١٤].

وقال مقاتل رحمه الله: ﴿والفجر﴾ عنى به: غداة جمع يوم النحر، ﴿وليال عشر﴾ وهى عشر ليال قبل الأضحى، وإنما سماها عز وجل: ليال عشر، لأنها تسعة أيام وعشر ليال، ﴿والشفع والوتر﴾ أما الشفع: فادم وحواء عليهما السلام، والوتر: فهو الله عز وجل، ﴿والليل إذا يسر﴾ إذا أقبل، وهى ليلة الأضحى، فاقسم عز وجل بيوم النحر والعشر وبآدم وحواء، وأقسم بنفسه تبارك وتعالى وبليلة الأضحى، فلما فرغ منها قال: ﴿هل في ذلك قسم لذى حجر﴾ يعنى: هل في ذلك القسم كفاية لذى لب، يعنى ذا عقل، فيعرف عظم هذا القسم ﴿إن ربك لبالمرصاد﴾.

وقيل: المراد بالفجر: فجر النهار، وقيل: هو النهار، فعبر عنه بالفجر، لأنه أوله. وقال مجاهد رحمه الله: هو فجر يوم النحر خاصة.

وقال عكرمة رحمه الله: أقسم الله تعالى بانفجار المياه من العيون والنبات من الأرض، والثمار من الشجر.

وقيل: أقسم الله بانفجار الماء من أصابع النبي ﷺ.

وقيل: أقسم الله بانفجار الصخرة وخروج الناقة لصالح.

وقيل: أقسم الله تعالى بانفجار الماء من الحجر بعصا موسى عليه السلام.

وقيل: أقسم الله بانفجار الماء من عيون العصاة.

وقيل: أقسم الله تعالى بانفجار المعرفة من القلوب كما قال الله تعالى: ﴿أُومَن كَانَ

ميتًا فأحييناه ﴾ [الانمام: ١٢٢] يعنى بالإيمان والمعرفة، وأيضًا قوله تعالى: ﴿وليال عشر﴾.
روى جابر بن عبد الله رضى الله عنهما، عن النبي على أنه قال: ﴿والفجر وليال عشر ﴾: هي عشر الاضحى،

وقال ابن الزبير وابن عباس رضى الله عنهم: إنها عـشر ذى الحجة، وعن ابن عباس رضى الله عنهما، في رواية أخرى: إنه العشر الأواخر من شهر رمضان.

وقال مجاهد رحمه الله: إنها عشر موسى عليه السلام.

وقال محمد بن جرير الطبري رحمه الله: إنها عشر أول المحرم.

قوله تعالى: ﴿والشفع والوتر﴾:

قال قتادة والسدى رحمهم الله: الشفع: كل اثنين، والوتر. هو الله تعالى.

وقيل: هما آدم وحواء، وهو قول مقاتل، وهو أن آدم كان وترًا فشفع بزوجته حواء. وقيل: الصلاة منها شفع، ومنها وتر.

قال الربيع بن أنس وأبو العالية رحمهم الله: هي صلاة المغـرب الشفع فيها ركعتان، والوتر الثالثة.

وقيل: الشفع هو يوم النحر، لأنه العاشر، والوتر هو يوم عرفة لأنه التاسع.

وقيل: الشفع يومان بعد النحر، والوتر اليوم الثالث.

قوله تعالى: ﴿واللَّيْلُ إِذَا يُسرُ﴾ يعنى إذا ذهب.

وقيل: إذا أظلم. وقيل: إنه ليـلة المزدلفة خاصة. وقيل: يعنى إذا سـرى فيه أهله، لأن السرى: هو سرى الليل.

وقوله تعالى: ﴿ هل فى ذلك قسم لذى حجر ﴾ يعنى لذى عقل، وهو قول ابن عباس رضى الله عنهما.

وقال الحسن وأبو رجاء رحمهما الله: لذى علم، وقال محمد بن كعب رحمه الله لذى دين، معناه: إن في ذلك قسم لذى حجر، و «هل» هاهنا في موضع (إن).

ومعنى قوله عز وجل: ﴿والفجر * وليال عشر﴾ وحق رب الفجر، وحق رب ليال عشر إلى آخر القسم، وكذلك فيما شاكل ذلك كقوله تعالى. ﴿والشمس وضحاها﴾ [الشمس ١٠]، ﴿والسماء ذات البروج﴾ [الررح ١] وغيرها.

فصل

نيما ورد في عشر ذي الحجة من كرامات الأنبياء وما نقل في ذلك من الأخبار والأنباء وفضائل الأعمال

اخبرنا الشيخ أبو البركات، قال: أنبأنا الشيخ الحافظ أبو بكر أحمد بن على بن ثابت الخطيب، قال: أنبأنا محمد بن أحمد بن زرقونة، قال: أنبأنا محمد بن عبد الله الشافعي رحمه الله، قال: أنبأنا محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بحلب، قال: أنبأنا عمرو بن عشمان، قال: أنبأنا الوليد، عن ابن المبارك، عن خالد الحذاء، عن عكرمة، عن ابن عباس، رضى الله عنهما أنه قال في عشر ذى الحجة: قبل الله توبة آدم، وتاب عليه بعرفة، لأنه اعترف بذنبه.

وفيه وجد إبراهيم الخليل عليه السلام الخلة فبذل ماله للضيفان، ونفسه للنيران، وولده للقربان، وقلبه للرحمن، ولم يصح لأحد التوكل إلاَّ لإبراهيم خليل الرحمن.

وفيه بنى إبراهيم عليه السلام الكعبة الشريفة قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ القُواعِدُ مِنْ البيت وإسماعيل﴾ [البنرة:١٢٧].

وفيه أكرم الله موسى عليه السلام بالمناجاة.

وفيه نزلت على داود المغفرة وفيه كانت ليلة الماهاة.

وقيل: فيه افتتاح نزول القرآن بكرة يوم الأضحى والنبي ﷺ متوجه إلى المصلى.

وفيه كانت بيعة الرضوان، فأنزل الله تعالى: ﴿إذ يبايعونك تحت الشجرة﴾ [النتح: ١٨] وهى شجرة سمرة كان ذلك يوم الحديسية، وأصحاب رسول الله ﷺ ألمف وأربعمائة رجل، وقيل: ألف وخمسمائة رجل، وأول من أطلق يده للمبايعة أبو سنان الأسدى، عليه وعلى جميع الصحابة رحمة الله تعالى وبركاته وتحياته والتابعين لهم بإحسان.

وفيه يوم التروية، ويوم عرفة، ويوم النحر وهو يوم الحج الأكبر، وأخبرنا الشيخ أبو البركات، عن أحمد بن على الحافظ، بإسناده عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه، عن النبى على أنه قال: «سيد الشهور شهر رمضان، وأعظمها حرمة ذو الحجة»(١).

وأخبرنا الشيخ أبو البركات، عن الفضل بن محمد القصار الأصفهاني قال: أنبأنا أبو

⁽١) المجمع ٢/ ١٤٠.

سعيد الحسن بن على بسن سهلان، قال: أخبرنا عبد الله بن محمد الوراق قال: أخبرنا أبو بكر البزار، قال: أخبرنا أبو كامل الفضل بن الحسين الجحدرى، قال: أنبأنا أبو عاصم بن هلال، عن أيوب، عن ابن الزبير، عن جابر رضى الله عنه عن النبى على أنه قال: ولا قال: «أفضل أيام الدنيا أيام عشر ذى الحجة، قيل: ولا مثلها في سبيل الله؟ قال: ولا مثلها في سبيل الله، إلا رجل عفر وجهه في التراب، (۱).

وأخبرنا الشيخ أبو البركات عن القاضى أبى المضفر هناد بن إبراهيم البخارى النسفى بإسناده عن عطاء بن أبى رباح، قال: سمعت عائشة رضى الله عنها قالت: «كان على عهد رسول الله على رجل يحب السماع يعنى الغناء، وكان إذا أهل هلال ذى الحمجة أصبح صائمًا، فما تصل الحديث برسول الله على فأحضروا الرجل وقال له: «ما حملك على صيام هذه الأيام، فقال: يا رسول الله إنها أيام مشاعر وأيام الحج، فأحببت أن يشركنى الله تعالى في دعائهم فقال له النبى على الله بعدد كل يوم تصومه عن مئة رقبة ومشة بدئة تهديها، ومئة فرس تحمل عليها في سبيل الله، فإذا كان يوم التروية، فلك عتى ألف رقبة وألف فرس تحمل عليها في سبيل الله وألف فرس تحمل عليها في سبيل الله، فإذا كان يوم عليها في سبيل الله، فإذا كان يوم عرفة فلك عتى ألفى رقبة وألفى بدئة تهديها وألفى فرس تحمل عليها في سبيل الله، فإذا كان يوم عرفة فلك عتى ألفى رقبة وألفى بدئة تهديها وألفى فرس تحمل عليها في سبيل الله، وصيام سنة قبلها وسنة بعدها».

وأخبرنا الشيخ أبو البركات بإسناده عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «ما من أيام العمل الصالح فيها أحب إلى الله عز وجل منه فى هذه الأيام، يعنى أيام العشر، قالوا: يا رسول الله ولا الجهاد فى سبيل الله؟ قال: ولا الجهاد فى سبيل الله، إلا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع من ذلك بشىء»(٢).

وأخبرنا الشيخ أبو البركات، عن أبى بكر بن أحمد بن على بن ثابت الحافظ بإسناده عن هبيرة بن خالد الحزاعى، عن حفصة رضى الله عنها أنها قالت: «أربع لم يكن النبى ويَكِينُ يتركهن: صوم عشر ذى الحجة، وعاشوراء، وثلاثة أيام من كل شهر، وركعتين قبل الغداة».

وأخبرنا الشيخ أبو البركات، عن حمزة بن عيسى بن الحسن الوراق بإسناده عن

⁽۱) ابن عدی ۷/۲۵۲۳.

⁽٢) أحمد ١/٢٤٦.

سعيد بن المسيب، عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «ما من أيام أحب إلى الله تعالى أن يتعبد له فيهن من أيام عشر ذى الحجة، وإن صيام يوم يعدل صيام سنة، وقيام ليلة كقيام سنة)(١).

وأخبرنا الشيخ أبو البركات عن الحسن بن أحمد المقرئ بإسناده، عن محمد بن المنكدر، عن جابر رضى الله عنه، عن السنبي ﷺ أنه قال: «من صام أيام العشر كتب الله له بكل يوم صوم سنة)(٢).

وعن سعيد بن جبير رحمه الله أنه كان يقول: لا تطفئوا سرجكم ليال العشر، ويأمر بإيقاظ الخدم، وتعجبه فيه العبادة.

(فصل) وأما الصلاة الواردة في أيام العشر:

فما أخبرنا به الشيخ أبو البركات، عن الشريف أبى عبد الله محمد بن على بن محمد بن يحيى بن المهدى بإسناده، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضى الله عنها، عن النبى على أنه قال: «من أحيا ليلة من ليالى عشر ذى الحجة، فكأنما عبد الله عبادة من حج واعتمر طول سنته، ومن صام فيها يومًا فكأنما عبد الله تعالى سائر سنته.

وأخبرنا الشيخ أبو البركات عن محمد بن محمد بن عبد العزيز الشاهد بإسناده عن جعفر بن محمد بن على بن الحسين جعفر بن محمد بن على عن أبيه على بن الحسين زين العابدين، عن أبيه الحسين بن على، عن أبيه على رضى الله عنه، عن النبى الله تعالى أنه قال: فإذا دخل عشر ذى الحجة، فجدوًا فى الطاعة، فإنها أيام فضلها الله تعالى مجعل حرمة ليلها كحرمة نهارها، فمن صلى فى ليلة من ليالى العشر فى الثلث الأخير أربع ركعات يقرأ فى كل ركعة بالحمد مرة، والمعوذتين، ويكرر سورة الإخلاص ثلاثًا، ويقرأ آية الكرسسى، ويكرر ذلك فى كل ركعة، فإذا فرغ من صلاته رفع يديه وقال: سبحان ذى العزة والجبروت، سبحان ذى العزة والجبروت، سبحان الله الحى الذى لا يموت، سبحان الله الحى الذى لا يموت، لا إله إلا هو يحيى ويميت، وهو حى لا يموت، سبحان الله رب العباد يموت، لا إله إلا هو يحيى ويميت، وهو حى لا يموت، سبحان الله رب العباد بموت، لا إله إلا هو يحيى ويميت، وهو حى لا يموت، سبحان الله أكبر كبيرًا، ربنا جل والبلاد، والحمد لله حمدًا كثيرًا طيبًا مباركًا على كل حال، الله أكبر كبيرًا، ربنا جل

⁽١) الإتحاف ٢/٧٧، والعلل المتناهية ٢/٧٧، وشرح السنة ٣٤٦/٤، والترغيب ١٩٩/٢.

⁽٢) الكنز (٢٤٢٦٥)، وابن عدى ٦/٤٧٢.

جلاله وقدرته بكل مكان _ قال الشيخ: يعنى علمه بكل مكان _ ثم يدعو بما شاء، فإن له من الأجر بإزاء من حبج إلى بيت الله الحرام وزار قبر النبي عَلَيْ وجاهد في سبيل الله، ولم يسأل الله شيئًا إلا أعطاه إياه، وإن صلاها في كل ليلة من ليالي العشر، أحله الله تعالى الفردوس الأعلى، ومحا عنه كل سيئة، وقيل له: استأنف العمل، فإذا كان يوم عرفة، وصام نهارها، وصلى ليلها، ودعا بهذا الدعاء، وأكثر التضرع بين يدى الله تعالى يقول الله: يا ملائكتي اشهدوا أنى قد غفرت له وأشركته بالحجاج إلى بيتي، قال: فتستبشر الملائكة بما يعطى الله تعالى ذلك العبد بصلاته ودعائه (١).

(نصل) والعشر لخمسة أنبياء عليهم السلام:

الأول: عشر آدم عليه السلام، وهو أنه لما خلق الله حواء من ضلعه الأيسر القصير وهو نائم، فاستيقظ من سنته، فرأى حواء جالسة عنده، فقال لها: لمن أنت؟ قالت: لك، فأراد أن يمسها، فقيل له. لا تمسها حتى تعطى مهرها، قال: إلهى وما مهرها؟ قال الله تعالى: هو أن تصلى على نبى آخر الزمان عشرًا فذلك مهرها.

والثانى: عشر إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام، قال الله تعالى: ﴿وَإِذْ ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فأغَمُّون﴾ [القرة: ١٢٤] وهي عشر خصال: خمس منها في الرأس: الفرق، وقص الشارب، والسواك، والمضمضة، والاستنشاق، وخمس منها في البدن: وهي تقليم الأظفار، ونتف الإبطين، والحتان، وحلق العانة، وتخليل الأصابع.

فلما أتم إبراهيم عليه السلام هذه الخصال العشرة أكرمه الله تعالى بالخلة، قوله تعالى: ﴿واتخذ الله إبراهيم خليلا﴾ [النساء ١٢٥].

والثالث: عشر شعيب النبى عليه السلام، قوله عز وجل: ﴿ فَإِن أَتَمَت عشراً فَمَن عندك ﴾ [القصص ٢٧] وهو أنه أجره موسى عليه السلام نفسه عشر سنين، فكان أجرته مهر ابنة شعيب النبى عليه السلام.

وقيل: إن شعيبًا عليه السلام بكى عشرين سنة حتى ذهب بصره، فرد الله بصره عليه فأوحى الله إليه: يا شعيب إن كنت تخاف النيران فقد أمنتك، وإن كنت تريد الجنان فقد وهبت لك، وإن كنت تطلب الرضوان فقد أعطيتك، فقال: يا جبريل ليس بكائى حبًا للجانان، ولا خوفًا من النيران، ولكن شوقًا إلى لقاء الرحمن، فقال الله عز وجل:

⁽١) الدارقطني ٢٧٨/٤.

الآن حق لك، فابك ثم ابك ثم عوض لبكائه وهو أن جعل الله نبيه موسى عليه السلام خادمًا له عشر سنين، جزاء لما كان من بكائه على محبته، سوى ما قد ادخر له عنده من الكرامات والمنازل العاليات والقرب منه تبارك وتعالى، والنظر إلى وجهه الكريم، وغير ذلك عا لا عين رأت ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

والرابع: عشر موسى عليه السلام، قوله عنز وجل: ﴿وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأتممناها بعشر﴾ [الاعراف:١٤٢].

وذلك أن الله عز وجل وعد موسى عليه السلام المناجساة، وأعطاه التوراة، فسمام موسى عليه السلام ثلاثيسن يومًا، وكان ذلك شهر ذى الحجة، وقيل: إنه شهر ذى الفعدة، فلما قصد المناجاة وضع قطعة زيتون فى فيه لما شاهد من تغير رائحة فمه، فقال عز وجل: يا موسى أما علمت أن خلوف فم الصائم عندى أطيب من ريح المسك؟ ثم أمره أن يصوم عشراً من المحرم آخرها يوم عاشوراء.

وعلى قول من قال: الشهر كان ذا القعدة، فيكون عشر ذى الحجة، ثم قربه وأكرمه بالمناجاة والقربة، قوله عز وجل: ﴿ولما جاء موسى لميقاتنا﴾ [الأعراف:١٤٣].

والخامس: عشر نبينا المصطفى على قصوله تعالى : ﴿والفجر * وليال عشر ﴾ [النجر: ٢٠١] يعنى عشر ذي الحجة، وقد ذكرناه.

(فصل) وقيل: من أكرم هذه الأيام العشرة أكرمه الله تعالى بعشر كرامات:

البركة فى عمره، والزيادة فى ماله، والحفظ لعياله، والتكفير لسيئاته، والتضعيف لحسناته، والتسهميل لسكراته، والضياء لظلماته، والتثقيل لميزانه، والنجاة من دركاته، والصعود على درجاته.

ومن تصدق فى هذه الأيام العشر بصدقة على مسكين، فكأنما تصدق على أنبيائه ورسله، ومن عاد فيها مريضًا فكأنما عاد أولياء الله وبدلائه، ومن شيع جنازة فكأنما شيع جنائز شهدائه، ومن كسا مؤمنًا كساه الله تعالى من حلله، ومن لطف فيها بيتيم لطف الله تعالى به فى القيامة تحت ظل عرشه، ومن حضر مجلسًا من مجالس العلم، فكأنما حضر مجالس أنبياء الله ورسوله.

وقال وهب بن منبه رحمه الله: إن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض بكى على ذنبه ستة أيام، ثم أوحى الله إليه في اليوم السابع وهو محــزون كظيم منكس رأسه، يا

آدم ما هذا الجهد الذي بك؟ فقال: إلهى عظمت مصيبتى، وأحاطت بى خطيبتى، وصرت فى دار الهوان بعد الكرامة، وفى دار الشقاوة بعد السعادة، وفى دار الموت والفناء بعد الخلد والبقاء، فكيف لا أبكى على خطيبتتى؟ فأوحى الله تعالى إليه: يا آدم أما اصطنعتك لنفسى، ثم اصطفيتك على خلقى، وخصصتك بكرامتى، وألقيت عليك محبتى؟ أما خلقتك بيدى وأسجدت لك ملائكتى؟ ألم تكن فى بحبوحة كرامتى ومنتهى رحمتى، فعصيت أمرى، ونسبت عهدى؟ فكيف نسبت نعمتى؟ فوعزتى وجلالى لو ملأت الأرض رجالا كلهم مثلك يعبدونى ويسبحونى الليل والنهار ولا يفترون ثم عصونى لأنزلتهم منازل العاصين.

قال: فبكى عند ذلك ثلاث مئة عام على جبل الهند تجرى دموعه فى أودية جبالها فنبتت من تلك الدموع أشجار طيبة، فقال له جبريل عليه السلام: اذهب إلى بيت الله الحرام، واصبر حتى تدخل أيام العشر، ثم تب إلى الله لعله يرحم ضعفك، فمضى فكان يخطو خطوة، فكان موضع قدميه عمرانًا، وما بينهما مفاوز.

وقيل: كان بين قدميه ثلاثة فراسخ، حتى أتى البيت، فطاف بالبيت أسبوعًا، وبكى حتى خاض فى دموعه إلى ركبتيه، وجسرت على الأرض، فقال: لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك عملت سوءًا، وظلمت نفسى فاغفر لى وأنت خير الغافرين، وارحمنى إنك أرحم الراحمين، فأوحى الله إليه: يا آدم قد رحمت ضعفك، وغفرت ذنبك، وقبلت توبتك، فذلك قوله عز وجل: ﴿فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه﴾ [البقرة: ٣٧] فوجد آدم من بركات أيام العشر - التوبة.

وكذلك المؤمن الذى عصى ربه واتبع هواه فى معصية مولاه إذا تاب وأناب، وانقاد لطاعة مولاه فى هذه الأيام يتفضل عليه بالرحمة والغفران، وإبدال السيئات بالحسنات برحمة منه.

(فصل) وقد أقسم الله تعالى بـ ﴿الفجر وليال عشر * والشفع والوتر * والليل إذا يسر... ﴾ إلى قوله: ﴿إِنْ ربك لبالمرصاد ﴾ وهى ثمان قناطر على جسر جسهنم، فيسئل العبد في أول موقف منها عن الإيمان بالله، فإن كان مؤمنًا نجا، وإلا تردّى في النار، ثم جاز إلى الثانى فيسئل عن الوضوء والصلاة، فإن قصر فيهما تردّى إلى النار، وإن أكمل ركوعها وسجودها نجا، ثم جاز إلى الثالث فيسئل عن الزكاة، فإن كان قد أداها نجا، ثم

جاز إلى الرابع، فيسئل عن الصيام، فإن كمل صيامه نجا، ثم جاز إلى الخامس فيسئل عن الحج والعمرة، فإذا كان أدّاهما نجا، ثم جاز إلى السادس فيسئل عن الأمانة، فإن لم يخن فيها نجا، ثم جاز إلى السابع فيسئل عن الغيبة والنميمة والبهتان، فإن لم يكن اغتاب نجا، ثم جاز إلى الثامن فيسئل عن أكل الحرام، فإن لم يكن أكل نجا وإلا تردّى في النار.

* * *



[مجلس] فی ذکر یوم الترویة

قال الله سبحانه وتعالى: ﴿وَأَذِّن فَى الناس بالحج يأتوك رجالاً﴾ [الحج. ٢٧] وهذه الآية فى سورة الحج، وهمى من أعاجيب سور القرآن العظيم، لأن فيها مكيًا ومدنيًا وحضريًا وسفريًا وليليًا ونهاريًا، وفيها ناسخ ومنسوخ.

فأما المكى فسمن رأس ثلاثين آية منها إلى آخرها، وأما الآيات المدنية فسمن رأس خمسة عشر إلى رأس الثلاثين، وأما الليالي منها فمن أولها إلى رأس خمس آيات، وأما النسهارى منها فمن رأس خمس إلى رأس تسع، وأما الحسفرى منها فإلى رأس العشرين، ونسب ذلك إلى المدينة لقربها منها.

وأما الناسخ، فقوله تعالى: ﴿أَذُن للذين يقاتلون ﴾ [الح-٣٩].

وأما المنسوخ فثلاث آيات ﴿وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى ﴾ [الحج. ٢٥] نسخت بقوله تعالى: ﴿ستقرئك فلا تنسى ﴾ [الاعلى ٦].

والثانية: قـوله تعالى: ﴿فَالله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون﴾ [البقرة: ١١٣] فنسخت بآية السيف.

والثالثة: ﴿وجاهدوا في الله حق جهاده﴾ [الحج ٧٨] فنسخت بقوله تعالى: ﴿فاتقوا الله ما استطعتم﴾ [التغاس:١٦].

قوله تعالى: ﴿وأذن في الناس بالحج﴾ [الحج ٢٧] أى ناد يا إبراهيم ذريتك وغيرهم من بنى آدم من المؤمنين بالحج ﴿يأتوك رجالاً﴾ [الحج ٢٧] أى يجيئون إليك رجالاً على أرجلهم ﴿وعلى كل ضامر﴾ [الحج ٢٧] يعنى ركبانًا على الإبل ﴿يأتين من كل فج عميق﴾ [الحج: ٢٧] يعنى من كل أرض بعيدة وطريق بعيد.

قال الله تعالى ذلك لإبراهيم عليه السلام حين فرغ من بناء البيت الحرام، وقال: إلهى من يقصد هذا البيت؟ فأمره أن يؤذن في الناس بالحج، فصعد أبا قبيس وهو الجبل الذي الصفا في أصله، فنادي بأعلى صوته: يا أيها الناس أجيبوا ربكم إن الله يأمركم أن تحجوا بيته، فسمع نداء إبراهيم كل مؤمن ومؤمنة على وجه الأرض. وقيل من فى أصلاب الرجال وأرحام النساء، فالتلبية اليوم جواب نداء إبراهيم عليه السلام عن أمسر ربه، فأجابوا كلهم: لبيك لبيك فمن أجاب ذلك اليسوم لا يخرج من الدنيا حتى يزور هذا البيت.

(فصل: في فضل من أحرم بالحج ولبي وقصد البيت وإليه دنا)

روى مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «كنا مع رسول الله على إذ أقبلت طائفة من اليسمن قالوا: فداك الأمهات والأباء، أخبرنا بفضائل الحج، قال: نعم، أى رجل خرج من منزله حاجًا أو معتمرًا، فكلما رفع قدمًا ووضع قدمًا تناثرت الذنوب من قدميه كما يتناثر الورق من الشجر، فإذا ورد المدينة وصافحتى بالسلام صافحته الملائكة بالسلام، فإذا ورد ذا الحليفة واغتسل طهره الله من الذنوب، وإذا لبس ثوبين جديدين جدد الله له الحسنات، وإذا قال: لبيك اللهم لبيك أجابه الله تعالى بلبيك وسعديك أسمع كلامك وأنظر إليك، وإذا دخل مكة قطاف وسعى بين الصفا والمروة أوصل الله له الخيرات، وإذا وقف بعرفات وضجت له الأصوات بالحاجات، باهى الله تعالى بهم ملائكة سبع سموات فيقول: ملائكتي وسكان سمواتي، أما ترون إلى عبادي أتوني من ملائكة سبع سموات فيقول: ملائكتي وسكان سمواتي، أما ترون إلى عبادي أتوني من كل فيج عميق شعنًا غبرًا، قد أنفقوا الأموال وأتعبوا الأبدان، فوعزتي وجلالي وكرمي لأهبن مسيئهم لمحسنهم، ولأخرجنهم من الذنوب كيوم ولدتهم أمهاتهم؟ فإذا رموا الجمار وحلقوا الرؤوس وزاروا البيت، نادى مناد من بطنان العرش: ارجعوا مغفوراً لكم واستأنفوا واستقبلوا العمل».

وروى أن رسول الله على أتاه أعرابى وقال له: يا رسول الله خرجت أريد الحج ففاتنى، وأنا رجل متزر _ يعنى محرمًا _ فمرنى بما أصنع فأبلغ به الحج أو مثل أجر الحج، قال: فالتفت إليه رسول الله على فقال له: انظر إلى أبى قبيس، فنظر إلى أبى قبيس، فنظر إلى أبى قبيس، قال له: فلو أن لك أبا قبيس ذهبًا أحمر وجعلته في سبيل الله ما بلغت ما بلغ الحاج، ثم قال عليه السلام: إن الحاج إذا أخذ في جهازه لم يرفع شيئًا ولا يضعه إلا كتب الله له عشر درجات، فإذا ركب بعيره لم يرفع البعير خفًا ولا يضعه إلا كتب الله له مثل ذلك، فإذا طاف بالبيت خرج من ذنوبه، فإذا وقف بعرفات خرج من ذنوبه، فإذا رمى الجمار خرج من

ذنوبه، ثم قال له: أنى لك أن تبلغ ما بلغ الحاج.

وعن على بن أبى طالب كرم الله وجهه أنه قال: «كنت طائفًا مع النبى عَلَيْهُ بالبيت الحرام، فقلت له: يا رسول الله فداك أبى وأمى، ما هذا البيت افقال: يا على، أسس الله تعالى هذا البيت فى دار الدنيا كفارة لذنوب أمتى، فقلت: فداك أبى وأمى يا رسول الله، ما هذا الحجر الأسود قال على الله بها إلى دار إلدنيا، لها شعاع كشعاع الشمس، فاشتد سوادها وتغير لونها منذ مستها أيدى المشركين المشركين المشاهدين المشركين المشاهد الله الله المشركين المشاهد الله الله المشركين المشركين المشاهد الله الله المشركين المشركين المشاهد المشركين المشاهد الله الله المشركين المشاهد المشركين المشركين المشاهد المشركين المشاهد المشركين المشاهد المشاهد المشاهد المشركين المشاهد المشركين المشاهد المشركين المشاهد المشركين المشاهد ال

وعن ابن أبى مليكة عن عبد الله بن عباس ـ رضى الله عنهـما ـ أنه قال. سمعت رسول الله على يقول: ينزل الله على هذا البيت الحرام فى كل ليلة ويوم مائة وعشرون رحمة، ستون منها للطائفين بالبيت الحرام، وأربعون منها للعاكفين حول البيت الحرام، وغشرون منها للناظرين إلى البيت الحرام.

وعن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن عمر بن سلمة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «يقول الله تعالى: إن عبداً صححت له في جسمه وفسحت له في عمره وتمضى عليه ثلاثة أعوام لا يغدو إلى هذا البيت إنه لمحروم إنه لمحروم (١).

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: قحججنا مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه فى أول خلافته، فدخل المسجد حتى وقف عند الحجر، فقال. إبك حجر لا تضر ولا تنفع، ولولا أنى رأيت رسول الله على عنه في الله على رضى الله عنه: لا تقل هذا يا أصير المؤمنين فإنه يضر وينفع بإذن الله، ولو أبك قرأت القرآن وعلمت ما فيه لما أنكرت على، فقال له عمر رضى الله عنه: يا أبا الحسن وما تأويله فى كتاب الله عز وجل؟ فقال: قوله تعالى: ﴿وإذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم ﴾ [الاعراد ١٧٧] فلما أقروا بالعبودية كتب إقرارهم فى رق، ثم دعا الحجر فألقمه ذلك الرق، فهو أمين الله تعالى على هذا المكان ليشهد لمن وإفاه يوم القيامة، فقال عمر رضى الله عنه: يا أبا الحسن لقد جعل الله بين ظهرانيك من العلم غير قليل.

وعن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي علي أنه قال الحجاج

⁽١) الإتحاف ٢٧٢/٤.

والعمار وفد الله عز وجل إن دعوه أجابهم، وإن استغفروه غفر لهمه (١٠).

وعن مجاهد رحمه الله أن النبي ﷺ قال: «اللهم اغفر للحاج ولمن استغفر له الحاج»(٢).

وروى عن الحسن رحمه الله أنه قال في الخبر: ﴿إِنَّ المَلائكة يَتَلَقُونَ الْحَاجِ فَـيَسَلّمُونَ عَلَى صَاحَبِ الْجَمَالُ ويصافحون أصحاب البغال والحمير ويعانقون الرجالة».

وروى عن الضحاك رحمه الله عن النبى على مرسلاً أنه قال فرايما مسلم خرج من يته قاصدًا في سبيل الله فوقصته الدابة قبل القتال أو لدغنه هامة، أو مات بأى حتف مات فهو شهيد، وأيما مسلم خرج من بيته إلى بيت الله الحرام، ثم نزل به الموت قبل بلوغه إلا أوجب الله له الجنة.

وعن سفيان بن عيسينة رحمه الله عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: امن حج هذا البسيت ثم عاد فلم يرفث ولم يفسس ولم يجهل عاد كما ولدته أمه، (٢).

وروى عن سعيد بن المسيب رحمه الله عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ليدخل ثلاثة نفر بالحبجة الواحدة الجنة: الموصى بها، والمتفذ لها، والحاج عنه، والمعمرة والجهاد كذلك،

وعن على بن عبد العزيز رحمه الله قال: كنت عديلاً لأبى عبيد القاسم بن سلام سنة من السنين، فلما صرت إلى الموقف فصرت إلى ركن جبل الحل، فتطهرت ونسيت نفقتى عنده، فلما صرت إلى المأزمين قال لى أبو عبيد: لو اشتريت لنا زبداً وتمرا، فخرجت لأبتاعه فتذكرت النفقة، ورجعت عوداً على بدء إلى أن وافيت الموضع، فإذا النفقة بحالها، فأخذتها ورجعت وكنت قد صادفت الوادى مملوءاً قردة وخنارير وغير ذلك فجزعت منهم، ثم إنى رجعت فإذا هم على حالهم حتى دخلت على أبى عبيد قبيل الصبح، فسألنى عن أمرى فأخبرته وذكرت القردة والخناريس، فقال: تلك ذنوب بنى آدم تركوها وانصرفوا.

⁽١) الصحيحة (١٨٢٠)، وابن ماجه (٢٨٩٢، والبيهقي ٥/٢٦٢

⁽٢) الميهقي ٥/ ٢٦١، والحاكم ١/ ٤٤١.

⁽٣) النسائي ١١٤/٥، وابن ماجه (٢٨٨٩)، وأحمد ٢/ ٤١٠.

(فصل) واختلفوا في تسمية يوم التروية:

والتروية: اسم اليوم الثامن من شهر ذى الحجة وهو اليوم الذى يخرج الناس فيه من مكة إلى منى، فسمى يوم التروية لأن الناس يروون من ماء زمزم.

والتروية: تفعلة من قـولهم ارتوى يرتوى: إذا استقى الماء وسقى وشـرب واغتسل، والناس يسقون من ماء زمزم في ذلك اليوم مستكثرين.

وقيل: سميت التروية لأن إبراهيم عليه السلام رأى فى المنام فى ليلتها أنه يذبح ولده، فلما أصبح تروى وتفكر أنه من العدو الشيطان، أم من الحبيب الرحمن؟ فبقى ذلك اليوم مشفكرا، ذا روية فيما رآه، فلما كان يوم عرفة قيل له. افعل ما تؤمر به، فعرف أنه من الحبيب، فلهذا سمى يوم عرفة.

قوله عـز وجل: ﴿وأذن في الناس بالحج﴾ [الحج. ٢٧] أمر خليله بدعـوة عباده إلى بيته.

فالدعوات أربعة:

دعوة الله لعباده، قال الله عز وجل: ﴿والله يدعو إلى دار السلام﴾ [يرنس ٢٥] دعاهم من دار التكليف إلى دار التشريف، من دار الغيبة إلى دار المشاهدة، ومن دار الروال إلى دار النوال، ومن دار البلوى إلى دار المولى، دعاهم من دار أولها بكاء ووسطها عناء وآخرها فناء إلى دار أولها عطاء ووسطها رضاء وآخرها لقاء.

والثانية: دعوة النبى على دعا أمته إلى دين الإسلام، قوله عز وجل: ﴿ ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة ﴾ [النحل. ١٢٥] الدعوة إليه على والهداية ليست إليه كما قال عليه الصلاة والسلام: (بعث هاديًا وليس إلى من الهداية شيء، وبعث إبليس غاويًا، وليس إليه من الضلالة شيء).

قال الله عز وجل: ﴿إنك لا تهدى من أحببت ولكن الله يهدى من يشاء﴾ [القصص.٥٦].

سأل النبى على هداية عمه أبى طالب، فأبى أن يهديه، وهدى وحشيًا قاتل حمزة رضى الله عنهما، كأنه عز وجل يقول لنبيه عليه السلام: يا محمد عليك الدعوة كما قال عز وجل: ﴿يا أَيها الرسول بلغ ما أنزل إليك﴾ [المائدة ١٧]، وقال تعالى ﴿إنا أرسلناك شاهدًا ومبشرًا ونذيرًا * وداعيًا إلى الله بإذنه وسراجًا منيرًا ﴾ [الأحزاب ٤٥ - ٢٤]،

ولك الشفاعة، وأما الإجابة والهداية فسإلى، قال الله عز وجل: ﴿يهدى الله لنوره من يشاء﴾ [النور، ٢٥]، قوله تعالى: ﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها﴾ [السجدة. ١٣].

والثالثة: المؤذن يسدعو إلى الصلاة لله وأداء أمر الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿وَمَنَ أَحْسَنَ قُولًا ثَمْنَ دَعَا إلى الله ﴿ وَاللَّهِ عَلَى اللهِ ﴿ وَمَنَ أَحْسَنَ قُولًا ثَمْنَ دَعَا إلى الله ﴾ [نصلت.٣٣].

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن المؤذنين والملبين يوم القيامة يخرجون من قبورهم يؤذن ويلبى الملبى، ويستغفر للمؤذن مدى صوته، ويشهد له كل رطب ويابس من شجر ومدر سمع صوته، ويكتب للمؤذن بكل إسان صلى فى ذلك المسجد مثل حسناته، ويعطيه الله تعالى ما بين الأذان والإقامة كل شىء سأله، إما أن يعجله فى الدنيا أو يصرف عنه سوءًا، أو يدخر له فى الأخرة»(١).

وروى أن النبى ﷺ جاءه رجل فقال: «يا رسول الله أخبرنى بعمل واحد أدخل به الجنة، فقال: تكون مؤذن قومك، يجمعون بك صلاتهم، قال: يا رسول الله، فإن لم أطق؟ قال: تكون إمام قومك يقيمون بك صلاتهم، قال: فإن لم أطق؟ فعليك بالصف الأول».

وعن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها قالت: «نزلت هذه الآية في المؤذنين ﴿ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعسمل صالحاً ﴾ [مسلت ٢٣] يعنى دعا الخالق إلى الصلاة، وصلى بين الأذان والإقامة».

وعن أبى أمامة الباهلى رضى الله عنه أن النبى ﷺ قال: «يغفر للمؤذن مدى صوته، وله مثل أجر من صلى معه من غير أن ينقص من أجورهم شيئًا» (٢).

وعن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه عن خولة بنت حكيم رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ. «المريض ضيف الله ما دام فى مرضه، يرفع له كل يوم عمل سبعين شهيدًا، فإن عافاه الله من مرضه فيخرج من ذنوبه كيوم وصعته أمه، وإن قضى عليه بالموت أدخله الجنة بغير حساب.

وقال بعضهم: المؤذن حاجب الله تعالى يعطى بكل أذان ثواب ألسف نبى، والإمام وزير الله يعطى بكل صلاة ثواب ألف صديق، والعالم وكيل الله تعالى يعطى بكل

⁽١) الكنز (٢٠٨٨١)، وتنزيه الشريعة ٢/٧٧، ومجمع الزوائد ١/٣٢٧

⁽٢) بنحوه. أحمد ٢/ ١٣٦، والكنز (٢٠٩٢٦).

حديث نوراً يوم القيامة، ويكتب له عبادة الف سنة، والمتعلمون من الرجال والنساء هم خدم الله فما جزاؤهم إلا الجنة».

وقال النبي ﷺ: ﴿أَطُولُ النَّاسُ أَعْنَاقًا يُومُ القيامَةُ المؤذِّنُونُ النَّاسُ

وقال النبي ﷺ: (من أذن سبع سنين أعتقه الله من النار بعد أن يحسن نيته الله).

وقال النبى ﷺ: «يغفر الله تعالى للمؤذن مدى صوته، ويصدقه كل ما سمعه من رطب ويابس، (۳).

وأما الدعوة الرابعة: فدعوة إبراهيم الخليل عليه السلام، قوله عز وجل ﴿ ﴿وَأَذَنَ فَي النَّاسِ بِالْحِجِ ﴾ [الحج ٢٧]، وقد ذكرناها في أول المجلس.

* * *

⁽١) مسلم في: الصلاة (١٤)، وانن ماجه (٧٢٥)، والبيهتي ١/٤٣٣.

⁽۲) بنحوه العلل المتناهية ١/ ٣٩٧، والطبراني ١١/ ٧٨.

⁽٣) الدر المنثور ٥/ ٣٦٤، والنسائي ١٣/٢، والبيهقي ١٩٩٧/١

مجلس فی فضائل یوم عرفة

قال الله عز وجل: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلام دينًا﴾ [المائدة ٣].

هذه الآية نزلت بعرفات دون سائر آيات هذه السورة، لأنها نزلت بالمدينة وهي سورة المائدة.

وقوله تعالى: ﴿اليوم أكسملت لكم دينكم ﴾ يعنى شرائع دينكم من الحسلال والحرام ﴿وأتممت عليكم نعسمتى ﴾ أى منتى عليكم: أى لا يجتمع معكم بعرفات كافر ولا مشرك ﴿ورضيت لكم الإسلام دينًا ﴾ يعنى اخترت لكم دين الإسلام.

نزلت هذه الآية يوم عرفة بعرفات في حجة الوداع، ثم مسكث رسول الله على بعد نزولها إحدى وثمانين يومًا، ثم قبضه الله تعالى إلى رحمته ورضوانه، مروى ذلك عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما، عنه وغيره من المفسرين.

وقال محمد بن كعب القرظى رحمه الله: نزلت هذه الآية يوم فتح مكة.

وقال جعفر الصادق رحمه الله ﴿اليوم﴾ إشارة إلى بعث النبي ﷺ، ويوم رسالته.

وقيل: اليوم إشارة إلى يوم الأزل، والإتمام: إشارة إلى الوقت، والرضا: إشارة إلى الأبد.

وقيل: كمال الدين في شيئين: في معرفة الله تعالى، واتباع سنة رسول الله عليه.

وقيل: كـما الدين فـى الأمن والفراغ، لأنك إذا كنت آمنًا بما تكفل الله تعـالى لك صرت فارغًا لعبادته.

وقيل: إن كمال الدين في التبرى من الحول والقوة، والرجوع من الكل إلى من له الكل.

وقيل: إن كمال الدين حيث رد الحج إلى يوم عرفة، لأنهم كانوا يحجون كل سنة، في كل شهر، فلما رد الله وقت الحج إلى الميقات وجعله فريضة، أنزل ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾.

والدين على وجوه عدة في القرآن:

- ــ منها بمــعنى الدنيا، وهو قــوله عز وجل: ﴿ما كان ليـأخذ أخـاه في دين الملك﴾ [يوسف:٧٦] يعنى في دنياه وعادته وسيرته.
- مه ومنها الحساب، قوله عنز وجل: ﴿ذلك الدين القيم﴾ [التوبة ٣٦٠، ويوسف ٤٠ والروم: ٣٦٠] يعنى الحساب المستقيم.
- _ ومنها الجزاء، قوله عز وجل: ﴿يومئذ يوفيهم الله دينهم الحق﴾ [الور٢٥٠] أي الجزاء الأعدل.
- _ ومنها بمعنى الحكم، قوله عز وجل: ﴿ولا تأخذكم بهما رأفة في دين اللهِ [الور ٢] يعنى في حكم الله.
- _ ومنها بمعنى العيد، قوله تعالى: ﴿وَذَرَ الذِّينَ اتَخَذُوا دَيْنَهُمْ لَعَبَّا وَلَهُوا ﴾ [الأنمام ٧] يعنى عيدهم.
 - ـ ومنها الصلاة والزكاة، وقوله تعالى: ﴿وَذَلْكَ دَيْنَ الْقَيْمَةُ ﴾ [البية.٥].
 - _ ومنها القيامة، قوله تعالى: ﴿مالك يوم الدين﴾ [الفاتحة ٤].
- _ ومنها الشريعة، قوله عز وجل: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ [المائدة ٣] يعنى شرائع دينكم.

(فصل) قوله: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم﴾ [الماندة٠٠].

وذلك أن الله تعالى أنزل الكتب جملة واحدة لكم وأنزل الفرقان متفرقًا.

فقيل: أيهما أحسن نزولا؟

قيل: القرآن أحسن لأن الله تعالى لما أنزل التوراة جملة واحدة فقبلها بنو إسرائيل، فعملوا بها قليلاً، فثقلت عليهم تلك الأوامر والنواهى التى فى التوراة فر ﴿قالوا سمعنا ﴿ وعصينا ﴾ [البقرة: ٩٣].

وأما القرآن فأنزله الله شيئًا بعد شيء على التدريج متفرقًا، فأول ما أمر الله المؤمنين بقوله: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وضمن لهم إذا قالوها الجنة، فسمعوا وأطاعوا، ثم أمرهم بإقامة صلاتين ركعتين قبل طلوع الشمس وركعتين بعد غروبها، ثم أمرهم بالصلوات الخمس، ثم أمرهم بالجمعة مع الجماعة بعد الهجرة، ثم أمرهم بالزكاة، ثم أمرهم بصوم عاشوراء، ثم أمرهم بصوم ثلاثة أيام من كل شهر، ثم أمرهم بصوم شهر

رمضان، ثم أمرهم بالجمهاد، ثم أمرهم بالحج، ثم لما تحت الأوامر والنواهى أنزل الله على رسوله فى حمجة الوداع: ﴿اليوم أكسملت لكم دينكم﴾ وكان ذلك يوم الجمعة، ويوم عرفة، كذلك نقل عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه.

قال طارق بن شهاب رحمه الله: جاء رجل من اليهبود إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه، فقال له: آية تقرؤنها لو كانت نزلت علينا وعلمنا ذلك اليوم لاتخذناه عيدًا، فقال له عمر رضى الله عنه:أى آية؟ فقال: ﴿اليوم أكسملت لكم دينكم﴾، فقال عمر رضى الله عنه: أى آية؟ فقال: ﴿اليوم أكسملت لكم دينكم﴾، فقال عمر رضى الله عنه: قد علمت فى أى يوم نزلت وفى أى مكان نزلت، إنها نزلت يوم عرفة ويوم الجمعة، ونحن مع رسول الله ﷺ وقوف بعرفات، وكلاهما بحمد الله تعالى لنا عيد، ولا يزال هذا اليوم عيدًا للمسلمين ما بقى واحد.

وقال رجل من اليهود لابن عباس رضى الله عنهما: لو كان هذا اليوم فينا لاتخذناه عيدًا، قال له ابن عباس رضى الله عنهما: وأى عيد أكمل من يوم عرفة.

(فـصل) واختلف العلمـاء في المعنى الذي لأجلـه قيل للـموقف عـرفـات، وليـوم الوقوف بها عرفة.

فقال الضمحاك: إن آدم عليه السلام لما أهبط إلى الأرض وقع بالمهند وحواء بجدة، فجعل آدم يطلب حواء وهى تطلبه، فاجتمعا بعرفات يوم عرفة وتعرفا، فسمى هذا اليوم عرفة، والموضع عرفات.

وقال السدى: إنما سميت عرفات، لأن هاجر حملت إسماعيل عليه السلام فأخرجته من عند سارة، وكان إبراهيم عليه السلام غائبًا، فلما قدم لم ير إسماعيل عليه السلام وحدثته سارة بالذى صنعت هاجر، فانطلق فى طلب إسماعيل فوجده مع هاجر بعرفات فعرفه، فسميت عرفات.

وروى عن النبى عَلَيْ أنه قال: إن إبراهيم عليه السلام غدا من فلسطين، فحلفته سارة أن لا ينزل عن ظهر دابته حتى يرجع إليها من الغيرة، فأتى إسماعيل ثم رجع، فحبسته سارة سنة ثم استأذنها فأذنت له، فخرج حتى بلغ مكة وجبالها، فكان ليلة يسير ويسعى حتى أذن الله عز وجل له في ثلث الليل الأخير عند سند جبل عرفة، فلما أصبح عرف البلاد والطريق، فجعل الله عز وجل عرفة حيث عرف. فقال: اللهم اجعل أصبح عرف البلاد واليك حيث تهوى إليه قلوب المسلمين من كل فج عميق.

وقال عطاء رحمه الله: إنما سميت عرفات لأن جبريل عليه السلام كان يرى إبراهيم عليه السلام المناسك، فيقول عرفت، ثم يريه فيقول عرفت فسميت عرفات.

وروى سعيد بن المسيب عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال: «بعث الله عز وجل جبريل إلى إبراهيم عليهما السلام فحيج به، حتى إذا أتى عرفات قال: قد عرفت، وكان قد أتاها مرة من قبل ذلك، فسميت عرفات».

وروى أبو الطفيل رحمه الله عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: (إنما سميت عرفة لأن جبريل عليه السلام أتى إبراهيم عليه السلام فأراه بقاع مكة ومشاهدها، فكان يقول: يا إبراهيم هذا موضع كذا وهذا موضع كذا، فيقول قد عرفت قد عرفت».

وروى أسباط عن السدى رحمها الله قال: لما أذَّنَ إبراهيم عليه السلام فى الناس بالحج أجابوه بالتلبية، وأتاه من أتاه، فأمره الله عز وجل أن يخرج إلى عرفات ونعتها له، فخرج، فلما بلغ الشجرة استقبله الشيطان على الجمرة الثالثة التي هى جمرة العقبة، فرماه بسبع حصيات وكبر مع كل حصاة، فطار فوقع على الجمرة الثانية فرماه وكبر، فطار فوقع على الجمرة الأولى، فرماه وكبر، فلما رأى أنه لا يطيقه ذهب، فانطلق إبراهيم حتى أتى ذا المجاز، فلما نظر إليه لم يعرفه فجاز، فلذلك سمى ذا للجاز، ثم انطلق حتى وقف بعرفات، فلما نظر إليها بالنعت عرفها، فقال: عرفت، فسميت عرفات بذلك، وسمى ذلك اليوم يوم عرفة، حتى إذا أمسى اردلف إلى جمع فسميت مؤدلفة.

وإنما سمى جمعًا لأنه يجمع فيه بين الصلاتين بين المغرب والعشاء، وإنما سمى المشعر الحرام لأن الله أشعر الناس وأعلمهم بأنه حرم كسائر بقاع الحرم كيلا يأتوا فيه بمحرم.

وعن أبى صالح عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: إنما سميت تروية وعرفة، لأن إبراهيم عليه السلام رأى ليلة التروية في منامه أنه يؤمر بذبح ابنه، فلما أصبح روى يومه أجمع: أى فكر، أمن الله هذا الحلم، أم من المشيطان؟ فسمى اليوم من فكرته تروية، ثم رأى ليلة عرفة ذلك ثانيًا، فلما أصبح عرف أن ذلك من الله سبحانه وتعالى، فسمى ذلك اليوم يوم عرفة.

وقال بعضهم: سميت بذلك لأن الناس يعترفون في هذا اليوم على الموقف بذنوبهم.

والأصل فيه أن آدم عليه السلام لما أمر بالحج فوقف بعرفات يوم عرفة، فقال: ﴿ربنا ظلمنا أنفسنا﴾ [الاعراب ٢٣٠].

وقبيل: هي مأخبوذة من العبرف وهو الطيب، قال الله عبز وجل: ﴿عرفها لهم﴾ [محمد ٢] أي طيبها

وقيل: هى ضد منى، لأن منى موضع يمنى فيه الدم: أى يصب، ولذلك سميت منى، ففيه تكون الفروث والدماء، فهى ليست بطيبة، وعرفات ليست فيها تلك الأقذار فهى طيبة، فلذلك سميت عرفات، ويوم الوقوف بها يوم عرفة.

وقيل: لأن الناس يتعارفون بها.

وقبل: أصل هذين الاسمين من الصبر، يقال: رجل عارف: إذا كان صابرًا خاضعًا خاشعًا.

ويقال في المثل: «النفس عروف وما حملتها تتحمل».

وقال ذو الرمة:

اعروف لما حطت عليه المقادير،

أى صبور على قضاء الله، فسمى بهذا الاسم لخضوع الحاج وتذللهم وصبرهم على الدعاد وأنواع البلاء، واحتمال الشدائد والمشاق لإقامة هذه العبادة.

(فصل: في شرف يوم عرفة وليلته)

أخبرنا هبة الله بن المبارك، قال: أنبأنا أبو على الحسن بن أحمد، أنسبأنا على بن محمد بن محمد بن عبد الله المعمدل، أنبأنا أبو على بن الصواف، أنبأنا عبد الله بن محمد بن ناجية، أنبأنا عمر بن حفص أبو عمرو، أنبأنا محمد بن مروان، أنبأنا هشام الدستوائى، عن أبى الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: قال رسول الله على: «ما من يوم أفضل من يوم عرفة، يباهى الله تعالى فيه بأهل الأرض أهل السماء، يقول: انظروا إلى عبادى شعثًا غبرًا جاءونى من كل فج عميق، يرجون رحمتى ويخافون عذابى، فلم ير يوم أكثر عتمًا من النار من يوم عرفة» (١).

وأخبرنا هبة الله عن أبى محمد الحسن بن محمد بن أحمد الفارسي بإسناده عن

الحسن العربى، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: خطب النبى ﷺ يوم عرفة فقال: وأيها الناس إنه ليس البر فى إيسجاف الإبل ولا فى إيضاع الخيل، ولكن سيرًا جسميلًا، تواصلوا ضعيفًا، ولا تؤذوا مسلمًا»(١).

عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ بقول: «إن الله تعالى ينظر إلى عباده يوم عرفة، فلا يدع أحدًا في قلبه مثقال ذرة من الإيمان إلا غفر له فقلت لابن عمر: للناس جميعًا أم لأهل عرفة؟ فقال: بل للناس جميعًا.

وأخبرنا هبة الله، قال: أنبأنا مكابر بن الجدم المازنى بالبصرة، بإسناده عن أبى الزبير عن جابر رضى الله عنه، عن السنبى على أنه قال: (إذا كان يوم عرفة ينزل الله تعالى إلى سماء الدنيا، فيباهى بالحاج الملائكة، فيقول لهم عز وجل: يا ملائكتى انظروا إلى عبادى جاءونى شعثًا غبراً يرجون رحمتى ويخافون عذابى، فحق على المزور أن يكرم زائره، وحق على المضيف أن يكرم فسيفه، اشهدوا أنى قد غفرت لهم وجعلت قراهم دخول الجنة، قال: فتقول الملائكة: يا رب إن فيسهم فلائاً يزهو، وفلانة تزهو، فيقول الله عز وجل: قد غفرت لهم، فما من يوم أكثر عتقًا من النار من يوم عرفة (٢٠).

وأخبرنا هبة الله بإسناده عن طلحة بن عبيد الله رضى الله عنه، أن رسول الله ﷺ قال: «ما رأى إبليس يومًا هو فيه أصغر ولا أحقر ولا أدحض ولا أغيظ من يوم عرفة، وذلك لما يرى من تنزيل الرحمة والعفو عن الذنوب إلاَّ ما رأى يوم بدر، قالوا: يا رسول الله وما رأى يوم بدر؟ قال: أما إنه رأى جبريل يدعو الملائكة».

وعن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان يقول. إن يوم الحج الأكبر يوم عرفة، وهو يسوم المباهاة، ينزل الله تعالى إلى سماء الدنيا فيقول لملائكته: انظروا إلى عبادى فى أرضى صدقونى، فليس من يوم أكثر عتيقًا من النار من يوم عرفة.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «اليوم الموعود يوم القيامة، والشاهد يوم الجمعة، والمشهود يوم عرفة» (٣).

وعن عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي علي أنه قال: (إن الله تعالى

⁽١) أحمد ١/٢٧٢، والكنز (١٢٦٢١)

⁽٢) الموضوعات ٢/ ٢١٥، واللآليء المصنوعة ٢/ ٦٩، وابن عساكر ٤/ ٢٣٣

⁽٣) الصحيحة (١٥٠٢)، والترمذي (٣٣٣٩)، والطرابي ٣٣٨/٣

باهئ بالناس يوم عرفة عامة، وباهي بعمر بن الخطاب خاصة ٢ (١).

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «آلا إن أعظم الناس جرمًا من انصرف من عرفات ويرى أن الله عز وجل لم يغفر له».

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: ﴿إِن الله تعالى يرحم عشية يوم عرفة لأهل الجمع جميعًا إلاَّ أهل الكبائر، فإذا كان غداة المزدلفة غفر لأهل الكبائر والتبعات.

أخبرنا هبة الله بن المبارك، قال: أخبرنا أبو الفتح محمد بن أحمد الطبرى يعرف بالباهر، قال: أخبرنا على بن أحمد بن الرفاء السامرى، أنبأنا إبراهيم بن عبد الصمد الهاشمى، أنبأنا أبو مصعب عن مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما، قال: قوقف بنا رسول الله على عشية عرفة، فلما قيام عند الدفعة استنصت الناس فأنصتوا، فيقال: يا أيها الناس إن ربكم عز وجل قيد تطول عليكم في يومكم هذا، فوهب مسينكم لمحسنكم، وأعطى محسنكم ما سأله، وغفر ذنوبكم إلا التبعات، ادفعوا بسم الله، فلما صرنا بالمزدلفة وقف بنا رسول الله على سحرا، فلما كان عند الدفعة استوقف الناس فوقفوا واستنصتهم فأنصتوا، شم قال: يا أيها الناس إن ربكم قد تطول عليكم في يومكم هذا، فوهب مسيئكم لمحسنكم، وأعطى محسنكم ما سأله، وغفر ذنوبكم وغفر التبعات وضمن لأهلها الثواب، ادفعوا بسم الله، فقام أعرابي وأخذ بزمام الناقة، فقال: يا رسول الله، والذي بعثك بالحق ما بقى من عمل إلا وقد عملته، وإني لأحلف على اليمين الفاجرة، فهل دخلت فيسمن وصفت؟ فقال: يا أعرابي إنك إن تحسن فيما تستأنف يغفر لك ما مضى خل زمام الناقة».

وأخبرنا هبة الله عن أبى على الحسن بن الحباب المقرى، بإسناده عن عباس بن مرداس رضى الله عنه أن رسول الله على دعا عشية عرفة لامته بالمغفرة والرحمة، فأجابه الله تعالى: إنى قد فعلت إلا ظلم بعضهم بعضا، فأما ذنوبهم فيما بينى وبينهم فقد غفرتها، فقال: أى رب إنك قادر أن تثيب هذا المظلوم خيراً من مظلمته وتغفر لهذا الظالم، قال: فلم يجبه تلك العشية، فلما كان غداة مزدلفة أعاد الحديث، فأجابه: إنى قد غفرت لهم، قال: ثم تبسم رسول الله على نقال له بعض أصحابه: يا رسول الله تسمت من عدر الله إبليس لأنه لما علم تسمت من عدر الله إبليس لأنه لما علم

⁽١) الكنز (٣٥٨٥٨)، وابن عساكر ٢٨٧/٤.

أن الله قد استجاب لي في أمتى أهوى يدعو بالويل والثبور، ويحثو التراب على رأسه.

وعن سعيد بن جبير رحمه الله قال: دبينما رسول الله على يوم عرفة بعرفات في الموضع الذي ترفع العباد فيه أيديهم إلى الله تعالى ويعجون بالدعاء، إذ هبط عليه جبريل عليه السلام، وقال: يا محمد إن العلى الأعلى يقرأ عليك السلام ويقول لك: هؤلاء حجاج بيتى وزوارى، وحق على المزور أن يكرم الزائر، أشهدك وأشهد ملائكتى أنى قد غفرت لهم جميعًا وهكذا أفعل بزوار يوم الجمعة».

وعن على رضى الله عنه أنه لما كان عشية يوم عرفة ورسول الله يَمَلِيْ واقف، أقبل على الناس بوجهه فقال: مرحبًا بوفد الله ثلاث مرات، الذين إذا سألوا أعطوا، وتخلف عليهم نفقاتهم في الدنيا، وتجعل لهم عند الله في الآخرة مكان كل درهم ألف، ألا أبشركم ؟ قالوا: بلى يا رسول الله، قال: فإنه إذا كان في هذه العشية ينزل الله إلى سماء الدنيا، ثم يأمر ملائكته فيهبطون إلى الأرض، فلو طرحت إبرة لم تسقط إلا على رأس ملك، فيقول الله عز وجل: يا ملائكتي انظروا إلى عبادى جاؤوني شعثًا غبرًا من أطراف الأرض، هل تسمعون ما يسألون؟ قالوا: يسألونك أي رب المغفرة، قال سبحانه وتعالى: أشهدكم أنى قد غفرت لهم ثلاث مرات، فأفيضوا من موقفكم مغفورًا لكم؟.

(فصل)

نى تفضيل صيامه وما ورد نيه من الصلوات، وما أمر به من صنوف الدعوات

أخبرنا هبة الله بن المبارك، قال: أنبأنا أحمد بن محمد، بإسناده عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه، قال: إن رسول الله ﷺ قال: «من صام يوم عرفة غفر الله له ما تقدم من ذنبه لسنة»(۱).

وأما الصلاة فمما أخبرنا بع هبة الله بن المبارك قال: أنبأنا الشيخ أبو على الحسن بن أحمد عبد الله المقرى، قال: أنبأنا أبو الفتح هلال بن محمد بن جعفر الحمار، قال:

⁽١) بنحوه: أحمد ٢٩٦/٥.

⁽٢) بنحوه: البيهقي (١٧٣١)، والمجمع ٣/١٨٩.

أثبانا أبو الحسن على بن أحمد الحلواني، أنبأنا موسى بن عمران البلخي، أنبأنا يوسف ابن موسى القطان، أنبأنا عمر بن نافع، أنبأنا مسعود بن واصل، أنبأنا النهاس بن فهم، عن قتادة عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله على الله عنه أمن صلى يوم عرفة بين الظهر والعصر أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة و حقل هو الله أحد... خمسين مرة، كتب له ألف ألف حسنة، ورفع له بكل حرف في القرآن درجة في الجنة ما بين كل درجتين مسيرة خمسمائة عام، ويزوجه الله بكل حرف على كل مائدة مبعون ألف مائدة من الدر والياقوت، على كل مائدة سبعون ألف مائدة من الدر والياقوت، على كل مائدة سبعون ألف لون ما بين لحم طير خضر، برده برد الثلج، وحلاوته حلاوة العسل، وريحه ربح المسك، لم تمسه نار ولا حديدة، يجد لآخره طعمًا كما يجد حلاوة العسل، وريحه ربح المسك، لم تمسه نار ولا حديدة، يجد لآخره طعمًا كما يجد حماوين ومنقاره من ذهب، له سبعون ألف جناح، فينادي بصوت لذيذ لم يسمع السامعون بمثله: مرحبًا بأهل عرفة.

وقال: يسقط ذلك الطير في صفحة الرجل منهم، فيخرج من تحت كل جناح من أجنحته سبعون لونًا من الطعام فيأكل منها، ثم ينتفض فيطير، فإذا وضع في قبره أضاء له بكل حرف في القرآن نور حتى يرى الطائفين حول البيت، ويفتح له باب من أبواب الجنة، ثم يقول عند ذلك: رب أقم الساعة، رب أقم الساعة، مما يرى من الشواب والكرامة، (۱).

وأخبرنا هبة الله بن المبارك ، قال : أنبأنا الحسن بإسناده عن على بن أبى طالب رضى الله عنه وعبد الله بن مسعود رضى الله عنه، قالا: قال رسول الله على الله عنه عرفة ركعتين يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب ثلاث مرات، فى كل مرة يبدأ ببسم الله الرحمن الرحيم ويختمها بآمين، ثم يقرأ ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾ ثلاث مرات، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ مائة مرة، يبدأ فى كل مرة ببسم الله الرحمن الرحيم، إلا قال الله تعالى: اشهدوا أنى قد غفرت له ذنوبه، (٢).

وأما الدعوات، فما أخبرنا هبة الله بن المبارك عن القاضى الشريف أبى الحسن محمد ابن على المهتدى بالله، عن أبى الفتح يوسف بن عمر بن مسرور القواس، قال: أنبأنا

⁽١) الموضوعات ٢/ ١٢٢، وتنزيه الشريعة ٢/ ٨٩.

⁽٢) الموضوعات ٢/ ١٣٣، والإتحاف ٥/ ٢٠٧، وتنزيه الشريعة ٢/ ٩٥.

عبد الله بن أحمد بن ثابت البزاز، أنبأنا أيوب، يعنى: أبو الوليد الضرير، أنبأنا أبو النصر، يعنى هاشم بن القاسم، عن محمد بن الفضل بن عطية، عن أبيه، عن عبد الله ابن عمر الليثى، عن أبيه رضى الله عنه قال: بلغنا أن الله تعالى أهدى إلى عيسى عليه السلام خمس دعوات جاء بهن جبريل عليه السلام في أيام العشر وقال: يا عيسى ادع بهؤلاء الخمس دعوات، فإنه ليس عبادة أحب إلى الله تعالى من عبادة أيام العشر.

أولهن: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمــد يحيى ويميت، بيده الخير وهو على كل شيء قدير.

والثانية: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له إلها واحداً صمداً، لم يتخذ صاحبة ولا ولداً.

والشالثة: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد يحمي ويميت وهو حى لا يموت، بيده الخير وهو على كل شيء قدير.

والرابعة: حسبي الله وكفي، سمع الله لمن دعا، ليس وراء الله منتهي.

والخامسة: اللهم لك الحمد كما تقول، وخيراً مما تقول، اللهم لك صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى، ولك يا رب تراثى: اللهم إنى أعوذ بك من عذاب القبر ومن شتات الأمر، اللهم إنى أسألك من خير ما تجرى به الريح.

فسأل الحواريون عيسى ابن مريم عليه السلام: ما ثواب من قال هذه الكلمات؟.

فقال: أما من قال الأولى مائة مرة، فإنه لا يكون لأحد من أهل الأرض عمل مثل ذلك العمل في ذلك اليوم، وكان أكثر العباد حسنات يوم القيامة.

ومن قال الثانية مائة مرة، كتب الله له الف ألف حسنة، ومحا عنه مثلها سيئات، ورفع له عشرة آلاف درجة في الجنة.

ومن قال الشالثة مائة مرة، نزل سبعون الف ملك من سماء الدنيا رافعى أيديهم يصلون على من قالها.

ومن قال الرابعة مائة مرة، تلقاها ملك حـتى يضعها بين يدى الرحـمن عز وجل، فينظر إلى من قالها، ومن نظر الله تعالى إليه لم يشق.

وقالوا: يا عيسى، فما ثواب من قال الخامسة؟ قال: هى دعوتى ولم يؤذن لى فى تفسيرها.

وأخبرنا هبة الله بن المبارك، عن الحسن بن أحمد بن عبد الله المقرى، بإسناده عن خليفة بن الحسين، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه أنه قال: «أكثر ما يدعو به النبى عشية عرفة يقول: اللهم لك الحمد كما تقول وخيراً مما تقول، اللهم لك صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى، ولك يا رب تراثى، اللهم إنى أعوذ بك من عذاب القبر وفتنة الصدر وشتاب الأمر، اللهم إنى أسألك من خير ما تجرى به الريح، (۱).

وأخبرنا هبة الله بن المبارك بإسناده عن موسى بن عبيدة، عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: قال رسول الله على الكثر دعائى ودعاء الأنبياء قبلى بعرفة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير، اللهم اجعل فى قلبى نورا، وفى سمعى نورا، وفى بصرى نورا، اللهم اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى، اللهم إنى أعسوذ بك من وساوس الصدر وفتئة القبر وشتات الأمر، اللهم إنى أعوذ بك من وساوس الصدر وفتئة القبر وشتات الأمر، اللهم إنى أعوذ بك من شر ما يلج فى النهار ومن شر ما تهب به الرياح، ومن شر بوائق الدهر، (۱).

وروى الضحاك رحمه الله عن النبى على أنه قال فى حجة الوداع حين اجتمعوا بعرفة: «هذا يوم الحج الاكبر، ولا حج لمن لم يواف عرفة اليوم والليلة، فاليوم دعاء وسؤال الرب عز وجل، وهمو يوم تهليل وتكبير وتلبية، إنه من وافى اليوم هذا المكان وحرم سؤال ربه عز وجل فهو المحروم، وإنكم تدعون جوادًا لا يبخل، وحليمًا لا يجهل، وعالمًا لا ينسى، إنه من صام يوم عرفة مقيمًا فى أهله فقد صام عامًا أمامه وعامًا خلفه، (٣).

(فصل) وأما ما اختص به رسول الله على من الدعاء في عشية عرفة ، فهو ما اخبرنا به هبة الله بن المبارك، قال: أنبأنا القاضي أبو القاسم عبد الرحمن بن الحسن بن عبد الله المعدل، قال: حدثنا على بن محمد بن عبد الله المعدل، قال: حدثنا على بن محمد بن أبي شيبة، حدثنا على بن محمد بن أبي شيبة، حدثنا على بن محمد بن أبي شيبة، عدثنا على بن مسلم، أنبأنا ابن أبي فديك، قال: حدثني إبراهيم بن فضيل المخزومي، عن سليمان بن

⁽۱) الكنز (۲۲۲۷)

⁽٢) البيهقي ١١١٧، والدر المتثور ١/٢٢٨.

⁽٣) البخاري ٢١٧/٢، وأبو داود في المناسك: باب (٦٧)، وابن ماجه (٣٠٥٨).

زید، عن هرم بن حیان، عن علی بن أبی طالب رضی الله عنه أنه قال: قال رسول الله ولید، ولیس فی الموقف بعرفة قول ولا عسم أفضل من هذا الدعاء، وأول من ينظر الله إلیه صاحبه، وهو أنه ولی کان إذا وقف بعرفة استقبل البیت الحرام بوجهه، وسط یدیه کهیئة الداعی، ثم یلبی ثلاثا ویقول: لا إله إلا الله وحده لا شریك له، له الملك وله الحمد، یحیی ویمیت، بیده الخیر وهو علی كل شیء قدیر، یقولها مائة مرة، ثم یقول: لا حول ولا قوة إلا بالله العلی العظیم، أشهد أن الله علی كل شیء قدیر، وأن الله قد أحاط بكل شیء علما، یقول ذلك مائة مرة، ثم یتعوذ بالله من الشیطان الرجیم ویقول: إن الله هو السمیع العلیم، یقولها ثلاث مرات، ثم یقرأ فاتحة الكتاب ثلاث مرات، ویبدأ فی كل مرة ببسم الله الرحمن الرحیم، ویختمها بآمین، ویقرأ فقل هو الله أحد... مائة مرة، ثم یدعو الله عز وجل بما شاء، فیقول الله تعالی: انظروا إلی الله وبركاته مائة مرة، ثم یدعو الله عز وجل بما شاء، فیقول الله تعالی: انظروا إلی عبدی توجه بیتی وكبرنی ولبانی وسبحنی وحمدنی وهلكنی، وقرأ بأحب السور إلی وصلی علی رسولی أشهدكم أنی قد قبلت عمله، وأوجبت له أجره، وغفرت له ذنوبه، وشفعته فیما سالنی، (۱۰).

(فصل)

في دعاد جبريل وميكاثيل وإسرافيل والخضر وإلياس عليهم السلام عشية عرفة

أخبرنا هبة الله بن المبارك، قال: أنبأنا الحسن بن أحمد بن عبد الله المقرى، قال: أخبرنا الحسين بن عمر المؤدب، قال: حدثنا أبو القاسم الفامى، قال: حدثنا أبو على الحسن بن على، قال: حدثنا أحمد بن عمار، أنبأنا محمد بن مهدى، قال حدثنى ابن جريج، عن عطاء، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال. قال رسول الله عنهما البرى والبحرى، يعنى إلياس والخضر عليهما السلام كل عام بمكة،

قال ابن عباس رضى الله عنهما: وبلغنا أنه يحلق أحدهما رأس صاحبه، فيسقول أحدهما للآخر: قل بسم الله ما شاء الله، لا يأتى بالخير إلا الله، سم الله ما شاء الله، لا يصرف السوء غير الله، بسم الله ما شاء الله، وما بكم من نعمة فمن الله، بسم الله ما شاء الله، ولا حول ولا قوة إلا بالله.

⁽١) الموصوعات ٢/٢١٢، والإتحاف ٢٣٢٢.

قال ابن عباس رضى الله عنهما: قال النبى ﷺ: «من قالها كل يوم أمن من الغرق والحرق والحرق، ومن كل شيء يكرهه حتى يمسى، ومن قالها حين يمسى كان فى حرز الله حتى يصبح.

(فصل) قال ابن جريع: بلغنى أنه كان يؤمر أن يكون أكثر دعاء المسلم في الموقف ﴿ رَبَّنَا أَنَّنَا فِي اللَّذِيا حَسنة وفي الأَخْرة حسنة وقنا عذاب النار﴾ [البقرة. ٢٠١].

وروى مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: عند الركن اليمانى ملك قائم منذ خلق الله تعالى السموات والأرض يقول آمين، فقولوا: ﴿ رَبُّنا أَنَّنَا فَي الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾.

عن حماد بن ثابت قال: إنهم قالوا لأنس بن مالك رضى الله عنه، ادع لنا، فقال: «اللهم ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار، قالوا: زدنا، فأعدها، قالوا: زدنا، قال: ما تريدون قد سألت الله لكم خير الدنيا والآخرة، وقال أنس رضى الله عنه، كان رسول الله عنه وكن رسول الله عنه النارك، (الله عنه الأخرة حسنة وقنا عذاب النارك).

وقد ذكر الله تعالى من دعا بهذا الدعاء وجعل له نصيبًا وحظًا من فـضله ورحمته، قال الله عز وجل: ﴿فَمَنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا فَى الدَّنِيا﴾ [البقرة ٢] أي اعطنا إبلاً

⁽١) الموصوعات ١٩٦/١، وابن عساكر ١٥٦/٥

⁽٢) أبو داود (١٨٩٢)، والحاكم ١/٥٥٥، وأحمد ٢/١١١.

وغنمًا وبقرًا وعبيدًا وإماءً وذهبًا وفضة، ينوى الدنيا في كل شيء ولها ينفق ولها يعمل وغنمًا وبقرًا وعبيدًا وإماء وذهبًا وفضة، فقال الله عز وجل: ﴿وما له في الآخرة من خلاق﴾ [البقرة ٢٠٠] يعنى حظًا ولا نصيبًا ﴿ومنهم من يقول ربنا آننا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾ [البقرة ٢٠١] وهم النبي رسي والمؤمنون رضوان الله عليهم.

واختلف العلماء في معنى الحسنيين:

فقال على بن أبى طالب كرم الله وجهه قوله: ﴿ رَبُّنَا أَتَّنَا فِي الدُّنيا حسنة ﴾ امرأة صالحة ﴿ وَفِي الأَخْرة حسنة ﴾ الحور العين ﴿ وقنا عذاب النار ﴾ وهي المرأة السوء.

وقال الحسن رحمه الله: ﴿ فَي الدنيا حسنة ﴾ العلم والعبادة ﴿ وَفَي الآخرة حسنة ﴾ الجنة.

وقال السدى وابن حبان: ﴿ فَي الدنيا حسنة ﴾ أى رزقًا حلالاً واسعًا وعملاً صالحًا ﴿ وَفَي الآخرة حسنة ﴾ هي المغفرة والثواب.

وقال عطية رحمه الله: ﴿فَى الدنيا حسنة﴾ العلم والعمل به ﴿وفَى الآخرة حسنة﴾ تيسير الحساب ودخول الجنة.

وقيل: ﴿ فَى الدنيا حسنة ﴾ التوفيق والعصمة ﴿ وَفَى الآخرة حسنة ﴾ النجاة والرحمة. وقيل: ﴿ فَى الدنيا حسنة ﴾ أولادًا أبرارًا ﴿ وَفَى الآخرة حسنة ﴾ مرافقة الأسياء.

وقيل: ﴿ فَى الدنيا حسنة ﴾ المال والنعمة ﴿ وَفَى الآخرة حسنة ﴾ تمام النعمة، وهو الفوز من النار ودخول الجنان.

وقيل: ﴿ فَي الدنيا حسنة ﴾ الشبات على الإيمان ﴿ وَفَي الآخرة حسنة ﴾ السلامة والرضوان.

وقيل: ﴿ فَى الدنيا حسنة ﴾ الإخلاص ﴿ وَفَى الآخرة حسنة ﴾ الخلاص. وقيل: ﴿ فَى الدنيا حسنة ﴾ لذة الرؤية.

فقال ﷺ: سبحان الله إذن لا تستطيعه أو لا تطيقه، هلا قلت: اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار؟ فدعا الله عز وجل بها فشفاهه(١).

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله: في الدنيا: السنة، وفي الآخرة: الجنة.

وعن المسيب عن عـوف رحمـه الله أنه قـال: في هذه الآية من آتاه الله عـز وجل الإسلام والقرآن وأهلاً ومالاً، فقد أوتى في الدنيا حسنة، وفي الآخرة حسنة.

وعن عبد الأعلى بن وهب قال: سمعت سفيان الثورى رحمه الله يحدث في هذه الآية قال: ﴿في الدنيا حسنة﴾ الرزق الطيب ﴿وفي الآخرة حسنة﴾ الجنة.

* * *

⁽۱) مسلم في الذكر والدعاء. حديث رقم ۲۲، ۲۲، ۲۶.

مجلس في فضائل يوم الأضحى ويوم النحر

قول الله عـز وجل: ﴿إِنَا أَعَطَيْنَاكُ الْكُوثُرِ * فَـصَلَ لَرَبُكُ وَانْحَرَ * إِنْ شَـانَتُكُ هُو الأَبْتَرِ ﴾ [الكوثر: ١ ـ ٣].

قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما: الكوثر هو الخير الكثير، منه القرآن والنبوة والنهر الذى فى الجنة، وهو نهر يجرى من بطنان الجنة، باطنه الدر المجوف، وعلى حافستيه قسباب من الياقوت الأخضر، ماؤه أحلى من العسل وألين من الزبد، حمأته المسك الأذفر، وترابه الكافور الأبيض، وحصاه الدر والياقوت، يطرد مثل السهام، أعطاه الله تعالى لنبيه محمد عليه.

وقال مقاتل رحمه الله: ﴿إِنَا أَعْطَيْنَاكَ الْكُوثُرِ ﴾ هو نهر في بطنان الجنة.

وإنما سمى الكوثر لأنه أكثر أنهار الجنة خيرًا.

ولذلك النهر عجاج يطرد مثل السهام، طينه المسك الأذفر ورضراضه الباقوت والزبرجد واللؤلؤ، أشد بياضًا من الثلج وألين من الزبد وأحلى من العسل، حافتاه قباب الدر المجوف، كل قبة طولها فرسخ في فرسخ، عليها أربعة آلاف مصراع من ذهب، في كل قبة زوجة من الحور العين، لها سبعون خادمًا، فقال النبي على الإسراء قلت لجبريل: ما هذه الخيام؟ فقال جبريل عليه السلام: هذه مساكن لأزواجك في الجنة».

ويتفجر من الكوثر أربعة أنهار لأهل الجنان التي ذكرها الله عز وجل في سورة محمد عَلَيْ أحدها: الماء، والثاني: الحمر، والثالث: اللبن، والرابع: العسل.

قوله عيز وجل: ﴿فصل لربك وانحر﴾ قيال مقياتل رحمه الله: يعنى صل لربك الصلوات الخمس، وانحر البدن يوم النحر.

وقيل: ﴿ فصل لربك ﴾: يعنى صلاة العيد ﴿ وانحر ﴾: يعنى البدن بمنى.

وقيل: ارفع يدك بالتكبير إلى نحرك. قيل: ﴿وانحر﴾ يعنى استقبل القبلة بنحرك.

وقوله عز وجل: ﴿إِن شَانَتُكُ هُو الأَبْتُر﴾ [الكوثر ٣] وذلك أن النبي ﷺ دخل المسجد

الحرام من باب بنى سهم بن عمرو بن هصيص والناس من قريش جلوس فى المسجد، فمضى النبى على الله على الله حتى خرج من باب الصفا، فنظروا إليه حين خرج ولم يروه حين دخل، فلم يعرفوه، فتلقاه العاص بن وائل بن هشام بن سعيد بن سعد بن سهم على باب الصفا وهو يدخل والنبى الله يخرج، وكان النبى الله توفى ابنه عبد الله ابن محمد، وكان الرجل إذا مات ولم يكن له منه من بعده ابن يرثه يسمى الأبتر، فلما انتهى العاص بن وائل إلى القوم، فقالوا له: من ذا الذى تلقاك، فقال: الأبتر، فنزل قوله عز وجل: ﴿إن شانئك﴾ يعنى عدوك ومبغضك ﴿هو الأبتر﴾ يعنى مقطوع من الخير الذى هو العاص بن وائل، وأما أنت يا محمد فستذكر معى إذا ذكرت، فرفع الله عز وجل ذكره عليه السلام فى الناس عامة.

قال الله تعالى: ﴿ أَلَم نَشْرِح لَكُ صَدَرِكُ * وَوضَعنا عَنَكُ وَرَبُكُ * الذَى أَنقض ظهركُ * ورفعنا لَكُ ذُكركُ [الشرح ١-٤] فيذكر على في كل عيد وجمعة على المنابر والمساجد والأذان والإقامة والصلاة وكل موطن، حتى في خطبة النكاح وخطبة الكلام وفي الحاجات على وجعل مأواه الفردوس الأعلى وما ضره قول شانته وعدوه، وجعل مأوى العاص بن وائل النار، وأنواع العذاب والنكال لقوله للنبي على ذلك، وكفره بالله عز وجل، فهكذا يجازى الله عز وجل كل محب النبي على من المؤمنين من أمته بالجنة، ومبغضه عليه السلام من المنافقين والكفار بالنار.

(فصل) فأما الذكر:

فقوله عز وجل: ﴿ يَا أَيُهَا الذِّينَ آمنُوا اذْكُرُوا اللهُ ذَكُّوا كُثْيُرا ﴾ [الاحزاب: ٤١].

وقوله عز وجل: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرُكُم وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكَفَّرُونَ﴾ [البقرة.١٥٢].

اختلف العلماء في ذلك:

نقال ابن عباس رضى الله عنهما: اذكرونى بطاعتى أذكركم بمعونتى، كما قال الله تعالى: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ [العنكوت: ٢٩].

وقال سعيد بن جبير رحمه الله: اذكروني بطاعتي أذكركم بمغفرتي، كما قال الله تعالى: ﴿وأطيعوا الله والرسول لعلكم ترحمون﴾ [آل عمران ١٣٢].

وقال فضيل بن عياض رحمه الله: فاذكروني بطاعتي أذكركم بشوابي، كما قال الله عز وجل: ﴿إِن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً *

أولئك لهم جنات عدن﴾ [الكيف ٣٠٠ ٢١].

وقال النبى ﷺ: المن أطاع الله فقد ذكر الله، وإن قلَّت صلاته وصيامه وتلاوته القرآن، ومن عصى الله فقد نسى الله، وإن كثرت صلاته وصيامه وتلاوته القرآن، (١).

وقال أبو بكر الصدّيق رضى الله عنه: كفي بالتوحيد عبادة وكفي بالجنة ثوابًا.

وقال ابن كيسان رحمه الله: فاذكرونى بالشكر أذكركم بالزيادة، لقوله تعالى: ﴿لَمْنَ شَكُرتُم لِأَزْيِدَنَكُم﴾ [إراميم:٧].

وقيل: اذكرونى بالتوحيد والإيمان أذكركم بالدرجات والجنان، لقوله عز وجل: وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار ﴾
[البغرة ٢٥٠].

وقيل: اذكرونى على ظهر الأرض أذكركم فى بطنها إذا نسيكم أهل الدنيا، كما قال الأصمعى: رأيت أعرابيًا واقفًا يوم عرفة بعرفات وهو يقول: إلهى عجت إليك الأصوات بضروب اللغات يسألونك الحاجات، وحاجتى إليك أن تذكرنى عند البلاء إذا نسينى أهل الدنيا.

وقيل: اذكروني في الدنيا أذكركم في العقبي.

وقيل: اذكرونى بالطاعات أذكركم بالمعافاة، دليله قوله تعالى: ﴿من عمل صالحًا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة﴾ [النحل: ٩٧].

وقيل: اذكرونى فى الخلاء والبلاء أذكركم فى الجلاء والبلاء والملاء، كما روى فى الجبر أن الله تعالى قال فى بعض الكتب: «أنا عند ظن عبدى بى، فليظن بى ما شاء، وأنا معه إذا ذكرنى، فمن ذكرنى فى نفسه، ذكرته فى نفسى، ومن ذكرنى فى ملأ، ذكرته فى مسلاً خير منهم، ومن تقرب إلى شبراً، تقربت إليه ذراعًا، ومن تقرب إلى ذراعًا، تقربت إليه باعًا، ومن أتانى ماشيًا، أتيته هرولة، ومن أتانى بقراب الأرض خطيئة، أتيته بمثلها مغفرة، بعد ألا يشرك بى شيئًا» (7).

وقيل: اذكروني في النعمة والرخاء أذكركم في الشدة والبلاء، كما قال الله عز وجل: ﴿فَلُولًا أَنْهُ كَانُ مِنَ الْمُسْبِحِينَ * لَلْبُثُ فِي بِطْنَهُ إِلَى يُومُ يَبْعِثُونَ ﴾ [الصامات ١٤٣٠ ـ ١٤٤]

⁽١) الدارمي ٢/١٧، والدر المنثور ١/١٤٩، والكنز (١٨٢٦)، والقرطبي ٢/ ١٧١

⁽٢) الإتحاف ٩/ ١٦٩، وابن عساكر ٥/ ٢٢.

رقال سلمان الفارسى رضى الله عنه: إن العبد إذا كان دعا فى السراء فإذا نزل به البلاء قالت الملائكة: يا ربنا عبدك قد نزل به البلاء فيشفعون له، في جيبهم الله تعالى، وإذا لم يكن دعى قالوا: الآن فلا تشفعون له، بيانه قصة فرعون ﴿الآن وقد عصيت قبل﴾ [بونس ١٩١].

وقيل: اذكروني بالتسليم والتفويض أذكسركم بأصلح الاختيار، بيانه قوله عز وجل:
﴿ومن يتوكل على الله فهو حسبه﴾ [الطلاق٣٠].

وقيل: اذكروني بالشوق والمحبة أذكركم بالوصل والقربة.

وقيل: اذكروني بالحمد والثناء أذكركم بالمن والجزاء.

وقيل: اذكرونى بالتوبة أذكركم بغفران الحوبة، اذكرونى بالدعاء أذكركم بالعطاء، اذكرونى بالندم اذكرونى بالنوال، اذكرونى بلا غيفلة أذكركم بلا مهلة، اذكرونى بالمنادة أذكركم بالمؤادة أذكركم بالمغفرة، اذكرونى بالإرادة أذكركم بالإفادة، اذكرونى بالمنتصل أذكركم بالتفضل، اذكرونى بالإخلاص أذكركم بالخلاص، اذكرونى القلوب أذكركم بكشف الكروب، اذكرونى بلا نسيان أذكركم بالأمان، اذكرونى بالافتقار أذكركم بالاقتدار، اذكرونى بالاعتذار والاستغفار أذكركم بالإكرام، اذكرونى بالقلب اذكرونى بالإيمان أذكركم بالإيمان أذكركم بالجنان، اذكرونى بالإسلام أذكركم بالإكرام، اذكرونى بالقلب أذكركم بكشف الحبجب، اذكرونى ذكراً فانياً أذكركم ذكراً باقيا، اذكرونى بالابتهال أذكركم بالإقضال، اذكرونى بالاعتراف أذكركم بعفو الزلل، اذكرونى بالاعتراف أذكركم بالرفق، اذكرونى بالصدق أذكركم بالرفق، اذكرونى بالصدق أذكركم بالرفق، اذكرونى بالنجاة من السعير، اذكرونى بالجفاء أذكركم بحفظ الوفاء، اذكرونى بالتحبير أذكركم بانواع العطاء، اذكرونى بالجسهد فى الخدمة أذكركم بإتمام النعمة، اذكرونى من حيث أنتم أذكركم من حيث أنا، ولذكر الله أكبر.

وقــال الربيع رحــمه الله في هذه الآية: إن الله تــعالى ذاكــر من يذكــره، وزائد من يشكره، ومعذب لمن يكفره.

وقال السدى رحمه الله فيها: ليس من عبسد يذكر الله تعالى إلا ذكسره، لا يذكره مؤمن إلا ذكره بالرحمة، ولا يذكره كافر إلا ذكره بالعذاب.

وقال سفيان بن عبينة رحمه الله: بلغنا أن الله عز وجل قال: أعطيت عبادى ما لو أعطيته جبريل وميكائيل كنت قد أجزلت لهما، قلت: اذكرونى أذكركم، وقلت لموسى: قل للظلمة لا يذكرونى فإنى أذكر من ذكرنى، وإن ذكرى إياهم أن ألعنهم.

وقال أبو عثمان النهدى رحمه الله: إنى أعلم حين يذكرنى ربى، قيل: كيف ذلك؟ فقال: إن الله عز وجل قال: ﴿فَاذْكُرُونَى أَذْكُرُكُم﴾ [البقرة: ١٥٢] فإذا ذكرت الله ذكرنى.

وقيل: أوحى الله عـز وجل إلى داود عليه السـلام: يا داود بى فافرحـوا، وبذكرى فتنعموا.

وقال الثوري رحمه الله: لكل شيء عقوبة، وعقوبة العارف انقطاعه عن الذكر.

وقيل: إذا تمكن الذكر من القلب فإذا دنا منه الشيطان صرع كما يصرع الإنسان إذا دنا منه الشيطان، فيقولون: ما لهذا؟ فيقال: قد مسه الإنس.

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله: ما أعرف معصية أقبح من نسيان هذا الرب الكريم.

وقيل: الذكر الخفى لا يرفعه الملك لأنه لا اطلاع له عليه، فهو سر بين العبد وبين الله تعالى.

وقال بعضهم: وصف لى ذاكر فى الأجمة فأتيته، فبينما هو جالس وإذا سبع عظيم ضربه ضربة ونهش منه قطعة، فغشى عليه وعلى، فلما أفقت قلت له: ما هذا؟ فقال: قيض الله على هذا السبع فكلما دخلتنى فترة عن ذكرى جاءنى فعضنى كما رأيت.

(فصل) وأما الدعاء:

فقوله عز وجل: ﴿وقال ربكم ادعوني أستجب لكم﴾ [غادر. ١٠]

وقوله تعالى: ﴿فَإِذَا فَرِغْتَ فَانْصِبِ * وَإِلَى رَبِكُ فَارْغُبِ ﴾ [الشرح ٧ ـ ١٨] أى إذا فرغت من صلاتك فانصب للدعاء له تبارك وتعالى.

وقوله عز وجل: ﴿ وَإِذَا سَأَلُكُ عَبَادَى عَنَى فَإِنَّى قَرِيبِ أَجِيبِ دَعُوهَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانَ ﴾ [البقرة: ١٨٦].

اختلف المفسرون في سبب نزول هذه الآية.

فروى الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس رضى الله عنهـما أنه قال «سألت يهود أهل المدينة النبى ﷺ: كيف يسـمع ربنا دعاءنا وأنت تزعم أن بيننا وبين السماء مـسيرة

خمسمائة عام، وأن غلظ كل سماء مثل ذلك؟ فنزلت هذه الآية: ﴿وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب﴾ [البقر: ١٨٦].

وقال الحسن رحمه الله: سأل أصحاب رسول الله ﷺ: أين ربنا؟ فأنزل الله هذه الآية.

وقال عطاء وقتادة رحمهما الله: لما نزلت هذه الآية: ﴿وقال ربكم ادعونى أستجب لكم ﴾ [عام ٢٠] قال رجل: يا رسول الله كيف ندعو ربنا ومتى ندعوه ؟ فأنزل الله هذه الآية: ﴿وإذا سألك عبادى عنى فإنى قريب ﴾.

وقال الضحاك رحمه الله: سأل بعض الصحابة رسول الله على: قريب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه؟ فيأنزل الله هذه الآية: ﴿وَإِذَا سَأَلُكُ ﴾ يا محمد ﴿ عبادى عنى فإنى قريب ﴾.

قال أهل المعانى: فيه إضمار كأنه قال: فقل لهم أو فأعلمهم أنى قريب منهم بالعلم.

وقال أهل الإشارة: رفع الواسطة إظهار للقدرة.

قوله: ﴿أَجِيبِ دَعُوةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانَ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَى ﴾ [البقرة ١٨٦٠] أي فليستجيبُوا لي بالطاعة، يقال: أجاب واستجاب بمعنى واحد.

وقال أبو رجاء الخرساني رحمه الله: يعني فليدعوني.

والإجابة في اللغة الطاعة وإعطاء ما سئل، يقال: أجمابت السماء بالمطر وأجابت الأرض بالنبات: أي سئلت السماء المطر فأعطت، وسئلت الأرض النبات فأعطت.

والإجابة من الله عز وجل: هو الإعطاء ومن العبد الطاعة.

قوله: ﴿وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون﴾ [البترة. ١٨٦] أي لكي يهتدوا.

فإن سأل سائل عن قوله: ﴿أجيب دعوة الداع إذا دعان﴾ وقوله: ﴿ادعونى أستجب لكم﴾ وقال: قد نرى كثيرًا من خلق الله تعالى يدعون فلا يجاب لهم:

قيل: اختلف أهل العلم في وجه الآيتين وتأويلهما.

فقال بعضهم: معنى الدعاء هاهنا: الطاعة، ومعنى الإجابة: الشواب. كأنه قال عز وجل: أجيب دعوة الداع بالثواب إذا أطاعني. وقال بعضهم: معنى الآيتين خاص وإن كان لفظهما عامًا، تقديرهما أجيب دعوة الداع إن شئت، وأجيب دعوة الداعى إذا وافق القضاء، وأجيب دعوة الداع إذا لم يسأل محالاً، وأجيب دعوة الداع إذا كانت الإجابة له خيرًا.

يدل على ذلك ما روى عن على بن أبى المتوكل عن أبى سعيد رضى الله عنه، قال رسول الله على ذلك ما من مسلم دعا الله عز وجل بدعوة ليس فيها قطيعة رحم ولا إثم إلا أعطى الله تعالى بها صاحبها إحدى ثلاث خصال: إما أن يعجل دعوته، وإما أن يدخرها له في الآخرة، وإما أن يدفع عنه من السوء مثلها، قالوا. يا رسول الله إذًا نكثر، قال على: الله أكثره (١).

وقال بعضهم: إن الآية عامة ليس فيها أكثر من إجابة الدعوة، فإما إعطاء المنية وقضاء الحاجة فليس بمذكور في الآية، وقد يجيب السيد عبده والوالد ولده ولا يعطيه سؤاله.

فالإجمابة كائنة لا محالة عند حمول الدعوة، لأن قموله: أجيب وأستجب خمبر، والخبر لا يعترض عليه النسخ، لأنمه إذا نسخ صار المخبر كمذابًا، وتعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا، وخبر الله تعالى لا يقع بخلاف مخبره.

والذى يؤيد هذا التأويل ما روى نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى عليه الله قال: «من فتح له باب الدعاء فتحت له أبواب الإجابة»(٢).

وأوحى الله تعالى إلى داود عليه السلام: قل للظلمة لا يدعونى فإنى أوجبت على نفسى أن أجيب من دعانى، وإنى إذا أجبت الظالمين لعنتهم.

وقيل: إن الله تعالى يجيب دعوة المؤمن في الوقت إلا أنه يؤخر إعطاء مراده ليدعوه فيسمع صوته.

يدل عليه ما روى عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال. قال رسول الله ﷺ: ﴿إِن العبد ليدعو الله عز وجل وهو يجيبه، فيقول الله تعالى: يا جبريل اقض لعبدى هذا حاجته وأخرها، فإنى أحب أن لا أزال أسمع صوته، وإن العبد ليدعو الله عز وجل وهو يبغضه فيقول: يا جبريل اقض لعبد هذا حاجته بإخلاصه

⁽۱) أحمد ۱۸/۲، وابن أبي شية ۲۰۱/۱۰

⁽٢) الحاكم ١/ ٤٩٨، والدر المنثور ١/١٩٦، والقرطبي ٢/ ٣١٠

وعجلها، فإنى أكره أن أسمع صوته الله أن

وقيل: إن يحيى بن سعيد رحمه الله قال: رأيت رب العزة في المنام فقلت: يا رب كم أدعوك فلا تستجيب لي؟ قال: يا يحيى إنى أحب صوتك.

وقال بعضهم: إن للدعاء آدابًا وشرائط وهي أسباب الإجابة ونيل المني، فمن راعاها واستكملها كان من أهل الإجابة، ومن أغفلها أو أخل بها فهو من أهل الاعتداء في الدعاء.

وقيل: إنه سئل إبراهيم بن أدهم رحمه الله فقيل له: ما بالنا ندعو الله فلا يستجيب ننا؟ فقيال: لأنكم عرفته الرسول فلم تتبعوا سنته، وعرفتم القرآن فلم تعملوا به، وأكلتم نعمة الله فلم تؤدوا شكرها، وعرفتم الجنة فلم تطلبوها، وعرفتم النار فلم ترهبوا منها، وعرفتم الشيطان فلم تحاربوه ووافقت موه، وعرفتم الموت فلم تستعدوا له، ودفنتم الأموات فلم تعتبروا بهم، وتركتم عيوبكم واشتغلتم بعيوب الناس.

(فصل) وأما النحر:

فقوله عز وجل: ﴿وانحر﴾.

والأصل في النحر أمر الله تعالى لخليله إبراهيم النبي على وذلك أن إبراهيم خليل الرحمن لما أنجاه الله تعالى من نار نمرود الجبار وسلمه من كيده وعدابه، قال: ﴿إني ذاهب إلى ربي ﴾ [الصانات: ٩٩] يعنى مسهاجراً إلى ربي، يعنى إلى رضا ربي بالأرض المقدسة ﴿سيهدين ﴾ [الصانات ٩٩] لدينه، وهو عليه السلام أول من هاجر من خلق الله في دين الله عز وجل، فهاجر ومعه لوط وسارة أخت لوط، وهو ابن خال إبراهيم عليه السلام، فلما قدم الأرض المقدسة سأل ربه الولد قال: ﴿رب هب لى من الصالحين ﴾ [الصانات ١٠٠].

يقول: هب لى ولذا صالحًا، فاستجاب الله له ﴿فبشرناه بغلام حليم﴾ [الصافات ١٠١] يعنى عليم وهو العالم، وهو إسحاق بن سارة، ﴿فلما بلغ معه السعى﴾ [الصافات ١٠٠] يعنى يعنى المشى إلى الجبل ﴿قال يا بنى إنى أرى في المنام أنى أذبحك﴾ [الصافات ١٠٠] يعنى أمرت في المنام بذبحك وذلك لنذر كان عليه فيه عليه السلام ﴿فانظر ماذا ترى﴾ [الصافات ١٠٠] فرد عليه إسحاق عليه السلام بقوله: ﴿يا أبت افعل ما تؤمر ﴾ وأطع (١٠١) ابن عساكر ٢/٧٤٤، والكنز (٣٢٦٤)، والجوامم (٥٦٩٩).

ربك، فمن ثم لم يقل إسحاق لإبراهيم افعل ما رأيت في المنام، ورأى ذلك إبراهيم عليه السلام ثلاث ليال متتابعات، وكان إسحاق صام وصلى قبل الذبح فقال: فستجدني إن شاء الله من الصابرين [الصافات ١٠٢] على الذبح فلما أسلما الصافات: ١٠٣] يقول [الصافات: ١٠٣] يقول كبه على جبهته، فلما أخذ بناصيته ليذبحه لله، علم الله منهما الصدق، وقال الله عز وجل: فوناديناه أن يا إبراهيم * قد صدقت الرؤيا [الصافات ١٠٤] في ذبح ابنك، فخذ الكبش واذبحه فداء عن ولدك، قال الله عز وجل: فوفديناه بذبح عظيم الصافات: ١٠٠] واسم الكبش زرير، وكان من الوعول يرعى في الجنة أربعين سنة قبل أن يذبح.

وقيل: إنه هو الكبش الذى قربه هابيل بن آدم المقتول شهيداً عليه السلام، وكان يرعى فى الجنة قد فدى به إسحاق النبى عليه السلام من الذبح، قال الله عز وجل: ﴿إنا كَذَلَكُ نَجْزَى المحسنين﴾ [الصافات ١٠٥٠] يعنى هكذا نجزى كل محسن، فـجزاه الله خيراً بإحسانه بطاعته لأمر الله تعالى فى الذبح لابنه إسحاق.

وقيل: إن المأمور بذبحه إنما هو إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام، ثم قال الله عز وجل: ﴿إِن هذا لهو البلاء المبين﴾ [الصافات:١٠٦] يعنى النعيم المبين حين عفا عنه وفداه بالكبش.

وقيل: إنه لما وضع الخليل عليه السلام السكين على حلق ولده نودى: ﴿أَنْ يَا إِبِراهِيم﴾ [الصاقات:٤٠٠] خل ولدك، فإن مرادنا لم يكن قربانًا للولد، وإنحا كان مرادنا خلو القلب عن محبة الولد، ولهذا قيل: إنه ذكر في بعض الكتب أن إبراهيم عليه السلام لما أراد أن يذبح ولده قال في سره: يا رب، أيش لو كان هذا الذبح على يدى غيرى، قال الله تعالى: لا يكون إلا على يدك، فقالت الملائكة: يا ربنا لم فعلت هكذا؟ قال: حتى يزيد بلاء على بلاء، فقالت الملائكة: لم؟ قال: حتى لا يحب أحداً غيرى، فإنى لا أقبل الشريك في الحب، فإبراهيم عليه السلام أحب ولده فابتلى بذبحه، ويعقوب أحب يوسف فغاب عنه أربعين سنة وابتلى بفراقه، ونبينا محمد عليه السلام وأخبره أحداء الحسن والحسين رضى الله عنه ما وعلقا بقلبه، فجاء جبريل عليه السلام وأخبره بأن أحدهما يسم والآخر يقتل حتى لا يحب مع الحبيب سواه.

(فيصل) ويستحب إذا خرج المؤمن إلى صلاة العيد في طريق أن يرجع في طريق أخرى.

لما روى ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى ﷺ أخذ يوم العيد في طريق ورجع في آخر (۱).

وفى حديث آخر أنه كان يخرج فى طريق ويرجع فى طريق آخر، فاختلف الناس فى ذلك، فقال أكثرهم: إنما أراد بذلك اختلاف حرز المشركين لعسكره، فخالف بين الطريقين ليختلف الحرز.

وقال آخرون: إنما قصد بذلك الاختصار في الرجوع كأنه سلك الطريق الأطول في الممر لكثرة الحسنات ورجع في الأقصر.

وقال آخرون: لما مضى فى طريق شهدت له الأرض، ثم رجع فى طريق آخر لتشهد له الأرض الثانية.

وقيل: إنه عليه السلام مضى على حى من الأحياء ثم رجع على غيرهم ليساوى بينهم فى الإكرام، لأن رؤيته عليه السلام كانت رحمة، قال الله تعالى: ﴿وما أرسلناك إلاَّ رحمة للعالمين﴾ [الانباء.١٠٧].

وقيل: إن الأرض تفتخر بوطء النبي ﷺ وغيره من الأنبياء والأولياء وسعيهم عليها، فأراد أن يساوى بين البقعتين لكي لا تفتخر بعضها على بعض.

وقيل: إنه عليه السلام كان قد سلك إلى المصلى من طريق وقصده الحقيقة إلى الله تعالى، ثم أراد الرجوع إلى الأهل والوطن والطين والماء المعروف المعهود، فكره أن يسلك إلى الله تعالى طريقاً ثم يسلكه إلى غيره، فرجع من طريق آخر.

وقيل: إنه عليه السلام لـو لم يرجع فى طريق آخر لوجب على الناس الاســتنان به عليه السلام، وتعذر عليهم التفرق بعد صــلاة العيد إلى منازلهم، فأراد أن يبين التوسعة عليهم فى الرجوع فى أى طريق شاءوا.

وقيل: إنه ﷺ فزع من مكيدة الكفار والمنافقين.

وقيل: إنه كــان يتصدق على من كان مــعه، فكان يرجع في طريق آخر حتى تــتوفر

⁽۱) أبو داود (۱۱۵٦).

الصدقة على الفقراء.

وقيل: إنه كان يفعل ذلك لأجل ازدحام الناس عليه ﷺ.

(فصل: في فضيلة يوم النحر والأضحية)

روى عبـــد الله بن قرط رضى الله عنه قال: قـــال رسول الله ﷺ: «أعظم الأيام عند الله يَشِيِّخ: «أعظم الأيام عند الله يوم النحر»(١).

وروى أن النبى ﷺ قال لفاطمة رضى الله عنها: «قومى إلى أضحيتك فاشهديها، فإنه يغفر لك بأول قطرة تقطر من دمها كل ذنب عملت، وقولى: إن صلاتى وسكى ومحياى وعماتى لله رب العالمين (٢٠).

وروى عن النبى على قال: قال: قان داود عليه السلام قال: إلهى ما ثواب من ضحى من أمة محمد عنه قال: ثوابه أن يعطى بكل شعرة منها عشر حسنات، ويمحى عنه عشر سيئات، ويرفع له عشر درجات، فقال: إلهى فما ثوابه إذا شق بطنها؟ قال: إذا انشق القبر عنه أخرجه الله تعالى آمنًا من الجوع والعطش ومن أهوال القيامة، يا داود له بكل بضعة من لحمها طير فى الجنة كأمثال البخت، وبكل كراع منها مركب من مراكب الجنة، وبكل شعرة على رأسها جارية من الحور العين.

أما علمت يا داود أن الضحايا هي المطايا، وأن الضحايا تمحو الخطايا وتدفع البلايا، مر بالضحايا فإنها فداء المؤمن كفداء إسحاق من الذبح (٢).

وقال النبي ﷺ: ﴿ أحسنوا ضحاياكم فإنها مطاياكم يوم القيامة ﴾ .

وروى أن عليًا رضى الله عنه قرأ ﴿يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً﴾ [مربم ١٨٥ ثم قال: وهل يكون الوفد إلا ركبانًا على نجائبهم، ونجائبهم صحاياهم يؤتون بنوق لم ير الخلائق مثلها عليها أرحلة من الذهب، وأزمتها من الزبرجد، ثم تنطلق بهم إلى الجنة حتى يقرعوا بابها.

وروى عن النبي ﷺ أنه قبال: «ضحوا وطيبوا بهما نفسًا فبإنه من أخد أضحيته

⁽١) الحاكم ٢٢١/٤، وأحمد ٤/ ٣٥٠، والدر المنثور ٣/ ٢١١، والإرواء ١٩/٧

⁽٢) الحاكم ٣/ ٩٩، والصعيفة (٥٢٨)، والكنز (٣٧٧٥٥)، والعلل المتناهية (١٥٩٦)

⁽٣) حلية الأولياء ٥/١٦٦، والدر المنثور ١/٢١١، والكنز (١٢٣٩٣)

فاستقبل بهـ القبلة كان دمها وشعرها محصورين له يوم القيامة، فإن الدم إذا وقع في التراب فإنما يقع في حرز الله، انفقوا يسيرًا تؤجروا كثيرًا (١٠).

وروى «أن النبى عَلَيْهُ دعا بكبشين أملحين أقرنين عظيمين، فأضجع أحدهما وقال: بسم الله والله أكبر، اللهم هذا عن محمد وعن أهل بيت، ثم ثنى بالآخر وقال: بسم الله أكبر اللهم هذا عن محمد وعن أمته (٢).

وعن جمابر بن عبـد الله رضى الله عنهما عن النبى ﷺ «أنه ضـحى بكبشـين يوم النحر» (٢٠).

وأخبرنا هبة الله عن محمد بن أحمد الخارن المعدل الكوفى، قال: أنبأنا القاضى محمد بن عبد الله الجعفى، أنبأنا محمد بن جعفر الأشجعى، أنبأنا على بن المنذر الطرفى، أنبأنا ابن فضيل عن هشام بن عروة عن أبيه، عن عائشة رضى الله عنها عن النبى على أنه قال: (من قرب أضحيته يوم النحر لينحرها، قربه الله تعالى إلى الجنة، فإذا نحرها غفر الله له بأول قطرة تقطر من دمها، وجعلها الله تعالى له مركبًا يوم القيامة إلى المحشر، ويعطى بعدد شعرها وصوفها حسنات».

وروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه: «أن النبى على ضحى بكبـشـين أقـرنين أملحين، فكان يذبح ويسمى ويضع رجله على صفحتها»(١).

قال أبو عبيدة: الأملح ما فيه بياض وسواد، والسواد أغلبه.

وروت عائشة رضى الله عنها أنه «أمر النبى ﷺ بكبش أقرن يطأ فى سواد وينظر فى سواد وينظر فى سواد وينظر فى سواد ويبرك فى سواد، فأتى به فضحى به فأضجعه وذبحه فقال: بسم الله، اللهم تقبّل من محمد وآل محمد ومن أمة محمد، (٥).

قال أصحاب الحديث: قوله: (ويطأ في سواد وينظر في سواد معناه: لكثرة شحمه ولحمه ما يظل في ظل نفسه وينظر فيه ويبرك فيه».

⁽١) مصنف عبد الرزاق (٨١٦٧)، (١٢٢٣٤).

⁽۲) أبو داود (۲۷۹٤)، والنسائي ٧/ ٢٣١.

⁽٣) الإتحاف ٣/ ٥ - ٤

⁽٤) أبو دارد (٢٧٩٤)، والنسائي ٧/ ٢٣١.

⁽٥) أبو دارد في. الضحايا: ب (٤)، وأحمد ٦/ ٧٨، والبيهقي ٩/ ٢٦٦، ٢٦٧.

وقال أهل اللغة: معنى السواد في هذا الموضع: أنه كان أسود السدين والعينين والركبتين.

(فصل: في صلاة ليلة الأضحى)

وهو أن يصلى ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب خمس عشرة مرة، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ كذلك، و ﴿قل أعوذ برب الفلق...﴾ مثل ذلك، و ﴿قل أعوذ برب الناس...﴾ كذلك، فإذا سلم قرأ آية الكرسى ثلاث مرات، واستغفر الله خمس عشر مرة، ثم يدعو بما شاء من خير الدنيا والآخرة.

(فصل) والأضحية سنة:

لا يستحب تركها لمن قدر عليها عند الإمام أحمد ومالك والشافعي رحمهم الله، وعند غيرهم هي واجبة.

والأصل في استحبابها دون وجوبها ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما، عن النبي على أنه قال: «أمرت بالنحر وهو لكم سنة».

وفى خبسر آخر: «ثلاث على فسرض، ولكم تطوع: النحس، والوتر، وركعتا الفجر...»(١).

وفى حديث أم سلمة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: ﴿إذَا دَخُلُ الْعَشْرُ وَأَرَادُ أَحَدُكُمُ أَنْ يَضْحَى فَلَا يَمْسُ مِنْ شَعْرِهُ وَلَا بِشُرْتُهُ شَيْئًا ﴾(٢).

فعلق ﷺ الأضحية بالإرادة، وما كان واجبًا بالشرع لا يتعلق بالإرادة.

(فصل) وأفضلها الإبل ثم البقر ثم الغنم، ولا يجزىء إلا الجلاع من الضأن والثنى عا سواه.

أما الجذع فهو ما كمل له ستة أشهر، والثنى من المعز ما كمل له سنة، ومن البقر ما كمل له سنتان، ومن الإبل ما كمل له خسمس سنين، وتجزىء الشاة عن واحد، والبدنة من الإبل والبقر عن سبعة.

وأفضل الضحايا الشهب ثم الصفر ثم السود، والأفضل أن يذبحها بنفسه، فإن لم

⁽۱) الحديث بتمامه إلا أنه في آخره (وصلاة الضحى) احمد ۱/ ٢٣١، والبيه في ٢٨/٢) والدارقطني ٢/ ٢١.

⁽٢) أحمد ٦/ ٢٨٦، والبيهقي ٩/ ٢٦٦، وشرح السنة ٤/ ٣٤٧.

يحسن فليشاهد ذبحها، ويأكل ثلثها، ويهدى ثلثها، ويتصدق بثلثها، ويجتنب فيها المعيبة.

والعيسوب خمسة، فلا يضحى بعضباء القسرن والأذن وهي ما ذهب أكشر أذنها أو قرنها، وقيل: ما ذهب ثلث أذنها وقرنها.

وكذلك لا يضحى بالجماء، لانها كالعضباء فى أصح القولين، ولا بالمعوراء البين عورها، وهى ما انخسفت عينها وذهبت، ولا بالعجفاء التى لا تنقى، وهى الهزيلة التى لا منح فيها، ولا بالعرجاء البين عرجها، وهى التى لا تقدر على المشى مع السرح، ولا المشاركة فى العلف لضعفها، ولا بالمريضة البين مرضها، ولا بالجرباء، لأن جربها يفسد اللحم.

وقد نهى النبى ﷺ أن يضحى بالمقابلة، وهى ما قطع شىء من مقدم أذنها وبقى معلقًا، ولا بالمدابرة، وهى ما قطع شىء من خلف أذنها، ولا بالخرقاء، وهى ما ثقب الكى أذنها، ولا بالشرقاء، وهى ما شق الكى أذنها، وذلك محمول على نهى تنزيه لا على نهى تحريم، والأولى أن يجتنب ذلك، وإن ضحى بها جاز.

وأيام النحر ثلاثة: يوم العيد بعد الصلاة أو قدرها، ويومان بعده، وهو مذهب أكثر الفقهاء، وقال الشافعي رحمه الله: يوم العيد وأيام التشريق الثلاثة.

والذى ذكرناه من أنه ثلاثة أيام منقول عن عـمر وعلى وابن عباس وأبى هريرة رضى الله عنهم.

ومن ضحى قبل صلاة الإمام فهى شاة لحم لا يحصل بذلك ثواب الأضحية لما روى منصور عن الشعبى عن البراء بن عازب رضى الله عنهما قال: خطبنا رسول الله عنهما يوم النحر بعد الصلاة فقال: «من صلى صلاتنا ونسك نسكنا فقد أصاب النسك، ومن نسك قبل الصلاة فتلك شاة لحم، فقام أبو بردة بن نبار رضى الله عنه فقال: يا رسول الله لقد نسكت قبل أن أخرج إلى الصلاة، وعرفت أن اليوم يوم أكل وشرب فعجلت وأكلت وأطعمت أهلى وجيراني، فقال رسول الله عنه: تلك شاة لحم فقال: إن عندى عناقًا جذعة وهى خير من شاتى لحم فهل تجزىء عنى؟ فقال عنها عنه؟ فقال عنه، ولا تجزىء عن أحد بعدك) (١).

⁽۱) البخاری ۲/ ۲۱، وأبو داود (۲۸۰۰)، والنسائی ۷/ ۲۲۳.

وعن الأسود بن قيس رضى الله عنه قيال: شهدت النبى ﷺ يوم النحر مسر بقوم ذبحوا قبل الصلاة، فقال ﷺ: (من ذبح قبل الصلاة فليعد)(١).

وفى بعض الأخبار «من كسان ذبح قبل أن يصلى فليعد أخسرى مكانها ومن لم يكن ذبح فليذبح»(٢).

(فصل: في ذكر أيام التشريق)

قال الله تعالى: ﴿واذكروا الله في أيام معدودات﴾ [البقرة ٢٠٣] يعنى بالذكر: التكبير إدبار الصلوات، وعند الجمرات يكبر مع كل حصاة وغيرها من الأوقات، يستحب ذلك من أول العشر إلى آخر أيام التشريق.

قوله: ﴿ وَفِي آیام معدودات ﴾ یعنی آیام التشریق آیام منی الشلاث، وأما المعلومات. فهی آیام العشر، وعلی هذا أكثر العلماء، ویدل علیه قبوله تعالی. ﴿ وَمَن تعجل فی یومین فلا إثم علیه ﴾ [القرة ٣ ٢] وإنما یكون الصدر فی آیام التشریق فی یومین منها أو جمیع الثلاث.

قال ابن عباس رضى الله عنهما: أمر الله تعالى بذكره فى الأيام المعدودات وهى أيام التشريق ثلاثة أيام بعد النحر، وجعلها معدودة لقلتها فى أيام عمرك، كقوله تعالى فى شهر رمضان: ﴿أَيَامًا معدودات﴾ [القرة:١٨٤] لقلتها من بين الشهور، وكما قال تعالى: ﴿وشروه بثمن بخس دراهم معدودة﴾ [يوسف. ٢٠].

وقيل: إنما سميت معدودة، لأنها تعد من أيام الحج، فيفرغ فيها مما عليه من أفعال الحج من رمى الجمار والبيتوتة بمزدلفة.

وقال الزجاج: تستعمل المعدودات في اللغة للشيء القليل فسميت بذلك لأنها ثلاث أيام، فالأيام المعدودات، أيام التشريق، والذكر المأمور فيها: التكبير.

وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال: الأيام المعدودات ثلاثة أيام، يوم النحر ويومان بعده.

وقال إبراهيم النخعى رحمه الله: الأيام المعدودات: أيام العشر، والمعلومات. أيام النحر.

⁽١) أحمد ٣١٣/٤، واليهقى ٩/٢٦٢.

⁽٢) البخاري ٧/ ١٣٢، والبيهقي ٩/ ٢٦٢.

وسبب أسر الله تعالى المسلمين بالذكر في هذه الآية والتي قبلها قوله عز وجل: ﴿فاذكروا الله كذكركم آباءكم﴾ [البقرة ٢٠٠] على ما ذكر المفسرون أن العرب كانوا إذا فرغوا من حجهم وقفوا عند البيت وذكروا مآثر آبائهم ومفاخرهم، وكان الرجل يقول إن أبي كان يقرى الضيف، ويطعم الطعام، وينحر الجزور، ويفك العانى، ويجز النواصى، ويفعل كذا وكذا، ويتفاخرون بذلك، فأمرهم الله عز وجل بذكره، فأنزل الله عز وجل: ﴿فاذكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكراً...﴾ [البقرة.٠٠٠] إلى قوله تعالى: ﴿واذكروا الله في أيام معدودات﴾ [البقرة ٢٠٠٣].

وقال جل وعلا: ﴿فَاذْكُرُونِي﴾ [البقرة: ١٥٢] فأنا الذي فعلت ذلك بكم وبآبائكم وأحسنت إليكم وإليهم.

وقال السدى رحمه الله: كانت العسرب إذا قضت مناسكها وأقاموا بمنى يقوم الرجل فيسأل الله عز وجل ويقول: اللهم إن أبى كان عظيم الجفنة عظيم القبة كشير المال، فأعطنى مثل ذلك، وليس يذكر الله عز وجل، إنما يذكر أباه، ويسأل أن يعطى فى دنياه، فأنزل الله تعالى هذه الآية.

وقال ابن عباس وعطاء والربيع والضحاك معناه: فاذكروا الله تعالى كذكر الصبيان الصغار الآباء، وهو قول الصبى أول ما يفصح ويفقه كلام أبيه وأمه، ثم يلهج بأبيه وأمه.

وعن عسم بن مالك عن أبى الجوزاء قال: قلت لابن عباس رضى الله عنها: أخبرنى عن قول الله عنز وجل: ﴿فَاذْكروا الله كذكركم آباءكم أو أشد ذكرا﴾ البغرة: ٢] وقد يأتس على الرجل يوم لا يذكر فيه أباه، فقال ابن عباس رضى الله عنهما: ليس كذلك، ولكن أن تغضب لله عز وجل إذا عصى أشد من غضبك لوالديك إذا شتما.

وعن محمد بن أبى حميد عن محمد بن كعب القرظى رحمه الله ﴿فاذكروا الله كذكركم آباءكم﴾ أى كذكر آباءكم إياكم ﴿أو أشد ذكراً بعنى بل أشد كقوله: ﴿أو يزيدون﴾ [الصانات ١٤٧] أى بل يزيدون.

قال مقاتل رحمه الله: ﴿أَو أَسْدَ ذَكَرا ﴾ يعنى أكثر ذكراً كقرله: ﴿أَو أَسْدَ قَـسُوةَ ﴾ [البنر: ٧٤] ﴿أَو أَسْدَ خَشْية ﴾ [الناء ٧٠].

(فصل) وقد سمى الله عز وجل أشياء في القرآن ذكراً:

- _ من ذلك أنه سمى التوراة ذكرا، فقال عز وجل: ﴿فاسـالوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون﴾ [الانبياء.٧، والنحل ٤٣].
 - _ وسمى القرآن ذكراً، قوله عز وجل: ﴿وهذا ذكر مبارك أنزلناه ﴾ [الانباء ٥].
- وسمى اللوح المحفوظ ذكرا، قوله تعالى: ﴿ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر﴾ [الانبياء. ١٠٥] يعنى من بعد اللوح المحفوظ.
- _ وسمى الموعظة ذكر، القوله عز وجل: ﴿ فلما نسوا ما ذكروا ﴾ [الانعام ٤٤، والأعراف: ١٦٥].
- _ وسسمى الرسول ذكرا، قوله عنز وجل: ﴿قند أنزل الله إليكم ذكرا * رسولاً ﴾ [الطلاق: ١٠ _ ١١].
 - _والحير ذكرًا، قوله عز وجل: ﴿هذا ذكر من معى وذكر من قبلي﴾ [الانباه ٢٤٠].
 - والشرف ذكرًا، قوله عز وجل: ﴿وإنه لذكر لك ولقومك﴾ الزحرف ٤٤].
 - _ والتوبة ذكرا، قوله عز وجل: ﴿ ذلك ذكرى للذاكرين ﴾ [مود ١١٤].
 - _ والصلاة ذكرًا، قوله عز وجل: ﴿فَاذْكُرُوا الله كما علمكم﴾ [البنرة.٢٣٩].
- _ وسمى صلاة العصر ذكرا، قبوله عز وجل: ﴿إنَّى أَحْبَبُتَ حَبِ الْخَيْرِ عَنْ ذَكُرُ رَبِّي ﴾ [ص: ٣٣] يعنى صلاة العصر.
 - والجمعة أيضًا ذكرًا، قوله عز وجل: ﴿فاسعوا إلى ذكر الله الجمعة ١٩٠٠.
 - _ والشفاعة ذكرا، قوله عز وجل: ﴿ اذكرني عند ربك ﴾ [يوست ٤٢].
- _ وسمى الطاعـة ذكرًا، قـوله عز وجل: ﴿فَاذْكُرُونَى أَذْكُرُكُم﴾ [البقرة ١٥٢] معناه: اذكروني بالطاعة أذكركم بالمغفرة.
- _ وسمى الندامة ذكرا، قوله تعالى: ﴿أَو ظلموا أَنفسهم ذُكروا الله ﴿ آلَ عمران ١٣٥] أَى ندموا بِالقلب واستغفروا باللسان.
- _ وسمى التكبير ذكرا، قوله تعالى: ﴿واذكروا الله في أيام معدودات﴾ [البغرة ٢٠٢] يعنى أيام التشريق.

(نصل) واختلف لم سميت أيام التشريق:

فقال قوم إن المشركين كانوا يقولون أشرق ثبير كيما نفير، يعنى ادخل فى الشرق يا ثبير، وهو اسم جبل، كيما نغير أى كيما ندفع، لأنهم كانوا لا يدفعون ولا يفيضون من المزدلفة إلاً بعد أن تشرق الشمس فجاء الإسلام فأبطل ذلك.

وقيل: إنما سميت أيام التشريق لأنهم كانوا يشرقون فيها لحوم الأضاحى، وتشريق النحم: أن يشرح ويشرق في الشمس، ويسمى القديد شرائق اللحم.

وقيل: بل سميت المصلاة يوم النحر، والتشريق صلاة العيد، وإنما أخذ من شروق الشمس لأن ذلك يكون وقتها، وسمى المصلى المشرق لأن الناس يبرزون فيه للشمس، فسمى يوم العيد يوم التشريق لهذا المعنى، ثم صارت أيام التشريق تبعًا للعيد.

وقيل لندى النون المصرى رحمه الله: لم سمى الموقف بالمشعر ولم يسم بالحرم؟ فقال: لأن الكعبة بيته، والحرم حجابه، والمشعر بابه، فلما قصده الوافدون أوقفهم باللباب الأول يتضرعون إليه، ثم أوقفهم بالحجاب الثانى وهو المزدلفة، فلما نظر إلى تضرعهم أمرهم بتقريب قربانهم، فلما أن قربوها وتطهروا من الذنوب أمرهم بالزيارة على الطهارة.

فقيل له: لم كره الصيام في أيام الـتشريق؟ قال: لأن القوم زاروا الله تعالى وهم في ضيافته، ولا ينبغي للضيف أن يصوم عند من أضافه.

فقيل له: يا أبا الفيض ما معنى تعلق الرجل بأستار الكعبة؟ قال: مثله كمثل رجل بينه وبين صاحبه جناية، فهو متعلق بذيل رجال يشفعون له أن يهب له جرمه.

(نصل) واختلف في قدر التكبير في هذه الأيام:

قال نافع رحمه الله: كان عمر وعبد الله ابنه رضى الله عنهما يكبران بمنى هذه الأيام عقيب الصلاة، وفي المجلس، وعلى الفرش، والفسطاط، وفي الطريق، ويكبّر الناس بتكبيرهما، ويتلوان هذه الآية، فالاتفاق حاصل على كون التكبير سنة، وإنما الخلاف في قدره.

وكان على رضى الله عنه يكبر من صلاة الغداة من يوم عرفة، إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق، وهو مذهب إمامنا أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى، وأحد أقوال الشافعي ومذهب أبي يوسف ومحمد بن الحسن، وهو أولى الأقاويل وأجمعها

وكان عبد الله بسن مسعود رضى الله عنه يكبّر من صلاة الغداة يوم عسرفة إلى صلاة العصر من يوم النحر، وهو مذهب الإمام الأعظم أبى حنيفة النعمان رحمه الله تعالى.

وكان ابن عباس وزيد بن ثابت رضى الله عنهم يكبّران من صلاة الظهر من يوم النحر إلى صلاة العصر من آخر أيام التشريق، وهو قول عطاء رحمه الله.

والأظهر من مذهب الشافعى رحمه الله أن يبدأ بالتكبير من صلاة الظهر يوم النحر إلى صلاة الفجر من آخر أيام التشريق اقتداء بالحاج، وهو مذهب الإمام مالك، وللشافعى قول ثالث: أوله من صلاة المغرب ليلة النحر إلى صلاة الصبح من آخر أيام التشريق.

وأما لفظ التكبير، فكان ابن مسعود رضى الله عنه يكبّر اثنين: الله أكبر الله أكبر لا إله إلا الله، والله أكبر الله أكبر ولله الحمد، وهو مذهب إمامنا أحمد وأبى حنيفة رحمهما الله وأهل العراق.

وعن مالك رحمه الله تعالى أنه كان يقول: الله أكبر الله أكبر، ثم يقطع فيقول: الله أكبر لا إله إلا الله.

وكان سعيد بن جبير والحسن رحمهما الله تعالى يقولان: الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر ثلاثًا نسقًا ثم يسوق التكبير إلى آخره على ما ذكرنا أولاً وهو مذهب الشافعي رحمه الله وأهل المدينة.

وعن قتادة رحمه الله أنه كان يقول: الله أكبر كبيرًا، الله أكبر على ما هدانا، الله أكبر ولله الحمد.

وروى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «أيام منى أيام أكل وشرب وذكر الله تعالى»(١).

وعن جعفر بن محمــــد رحمه الله أنه قال: «إن رسول الله ﷺ بعث مناديًا فنادى فى أيام التشريق. إنها أيام أكل وشرب وبعال)(٢).

(فصل) وإن كان محرمًا فمن صلاة الظهر يوم النحر إلى آخر أيام التشريق عند إمامنا أحمد رحمه الله تعالى، وكذلك في الصحيح عنه لا يكبّر إلا إذا صلى النوض في

⁽١) البيهقي (١٧١٩)، والصحيحة ٣/٧٧٧

⁽٢) مسلم في. الصيام: حديث (١٤٤)، والنسائي في: الإيمان ب (٧)، وأحمد ٢٢٩/٢

جماعة، ولا يكبر إذا كان وحده ولا عقيب النوافل.

(فصل) وهذا التكبير الذى ذكرناه فى عيد الأضحى مثله فى عيد الفطر بل هو آكد فى الفطر ليلة الفطر لقول الله عز وجل: ﴿ولتكملوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم ﴾ [الفرة ١٨٥]. غير أن ابتداءه من بعد غروب الشمس ليلة الفطر إلى أن يفرغ الإمام من خطبتى العيد يوم العيد ثم ينقطع.

وقال الإمام أبو حنيفة رحمه الله: ليس في الفطر تكبير مسنون.

وقال مالك رحمه الله: يكبّر يوم الفطر دون ليلته ويكون وقسته إلى أن يأتى المصلى ويخرج الإمام ويظهر الناس للصلاة.

وقال الشافعي رحمه الله: يكبّر من غروب الشمس ليلة الفطر إلى أن يفرغ الإمام من خطبتي العيد يوم العيد ثم ينقطع.

وقال في قول: يكبّر من غروب الشمس ليلة العيد إلى أن يظهر الإمام في المصلى. وقال في قول: إلى أن يحرم بالصلاة. وفي قول: إلا أن يفرغ من الصلاة.

مجلس فی فضائل یوم عاشوراء

قال الله تعالى: ﴿إِن عَدَّةَ الشَّهُورَ عَنْدَ اللهُ اثنا عَشْرَ شَهْرًا فَي كَتَابِ اللهِ...﴾ إلى قوله: ﴿مِنْهَا أَرْبِعَةَ حَرِم﴾ [التوبة: ٣٦] وقد تقدم ذكر ذلك.

وإن منها المحرم، فهذا الشهر من الأشهر المحرمة عند الله تعالى، وفيه يوم عاشوراء الذى عظم الله تعالى أجر من أطاعه فيه.

من ذلك ما أخبرنا به أبو نصر عن والله، بإسناده عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله عنهما قال: قال رسول الله عنهما قال: قال رسول الله عنهما وماً من المحرم فله بكل يوم ثلاثون يومًا (١).

ومن ذلك ما روى عن ميسمون بن مهران عن ابن عباس رضى الله عنهسما قال: قال رسول الله على: قمن صام يوم عاشوراء من المحرم أعطى ثواب عشرة آلاف ملك، ومن صام يوم عاشوراء من المحرم أعطى ثواب عشرة آلاف شهيد وثواب عشرة آلاف حاج ومعتمر، ومن مسح بيده على رأس يتيم يوم عاشوراء رفع الله تعالى له بكل شعرة على رأسه درجة في الجنة، ومن فطر مؤمنًا ليلة عاشوراء فكأنما أفطر عنده جميع أمة محمد وأشبع بطونهم.

قالوا: يا رسول الله لقد فضل الله تعالى يوم عاشوراء على سائر الأيام؟ قال على المعموراء، وخلق الجبال يوم عاشوراء، وخلق الجبال يوم عاشوراء، وخلق البحار يوم عاشوراء، وخلق اللبحار يوم عاشوراء، وخلق القلم يوم عاشوراء، وخلق اللوح يوم عاشوراء، وخلق آدم يوم عاشوراء، وأدخله الجنة يوم عاشوراء، وولد إسراهيم عليه السلام يوم عاشوراء، وغباء الله من النار يوم عاشوراء، وفدى ابنه من الذبح يوم عاشوراء، وأغرق فرعون يوم عاشوراء، وكسشف الله تعالى البلاء عن أيوب يوم عاشوراء، وتاب الله تعالى على آدم يوم عاشوراء، وغفر الله تعالى ذنب داود عليه السلام يوم عاشوراء، وولد عيسى يوم عاشوراء، ويوم القيامة في يوم عاشوراء).

⁽١) الطبراني ٢١/ ٧٧، والضعيفة (٤١٢).

⁽٢) تنزيه الشريعة ١٤٩/٢، وعزاه إلى ابن الجوزى من طريق حبيب بن أبي حيب وقال هو آفة.

وفي لفظ آخر عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله علي: «من صام يوم عاشوراء كتب الله له عبادة ستين سنة بصيامها وقيامها، ومن صام يوم عاشوراء أعطى ثواب ألف شهيد، ومن صام يوم عاشــوراء كتب الله له أجر أهل سبع سموات، ومن فطر مؤمنًا يوم عاشــوراء فكأنما أفطر عنده جميع أمة محــمد عَلَيْكُ وأشبع بطونهم، ومن مسح رأس يتيم في يوم عاشوراء رفعت له بكل شعرة على رأسه درجة في الجنة، فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: يا رسول الله لقد فضلنا الله تعالى بيوم عاشوراء، قال ﷺ: خلق الله تعمالي السموات يوم عماشوراء والأرض كمثله، وخلق الجمال يوم عاشوراء والنجوم كمثله، وخلق العرش يوم عاشوراء والكرسي كمثله، وخلق اللوح يوم عاشوراء والقلم كمثله، وخلق جبريل يوم عاشوراء والملائكة كمثله، وخلق آدم في يوم عاشوراء، وولد إبراهيم في يوم عاشوراء، ونجاه الله تعالى من النار يوم عاشوراء، وفدى الله ابنه يوم عاشوراء، وأغرق فرعون في يوم عاشوراء، ورفع إدريس في يوم عاشوراء، وكشف الضرعن أيوب في يوم عاشوراء، ورفع عيسى في يوم عاشوراء، وولد عيسى في يوم عاشوراء، وتاب الله على آدم في يوم عاشبوراء، وغفر ذنب داود في يوم عاشوراء، وأعطى الله الملك لسليمان في يوم عاشوراء، وولد نبيكم محمد ﷺ في يوم عاشوراء، واستوى الرب تبارك وتعالى على العرش في يوم عاشوراء، ويوم القيامة في يوم عاشوراء، وأول مطر نزل من السماء يوم عاشوراء، وأول رحمة نزلت في يوم عاشوراء، ومن اغتسل يوم عاشوراء لم يمرض مرضًا إلا مرض الموت، ومن اكتحل بالإثمـد يوم عاشـوراء لم ترمد عـينه تلك السنة كلهـا، ومن عاد مـريضًا يوم عاشوراء فكأنما عاد ولد آدم، ومن سقى شربة من ماء يوم عاشوراء فكأنما لم يعص الله طرفة عين، ومن صلى أربع ركعات يوم عاشوراء يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وخمسين مرة ﴿قُلُ هُو اللهُ أحمد...﴾ غفر الله تعالى له ذنوب خمسين عامًا ماضيًا وخمسين عامًا مستقبلًا، وبني له في الملأ الأعلى ألف منبر من نورًا.

وقد ورد فی حدیث آخر «من صلی یوم عاشوراء أربع رکعات، بتسلیمتین یقرأ فی کل رکعة فاتحة الکتاب مرة واحدة، و ﴿إذا زلزلت الأرض زلزالها...﴾ مرة، و ﴿قل یا أیها الکافرون...﴾ مرة، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ مرة، ویصلی علی النبی ﷺ سبعین مرة إذا فرغ منها (۱) مروی ذلك فی حدیث أبی هریرة رضی الله عنه.

⁽١) الموضوعات ٢/ ١٢٢، والتنزيه ٢/ ٨٩، والفوائد المجموعة (٤٧).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله عَلَيْنَ النترض على بنى إسرائيل صوم يوم فى السنة وهو يوم عاشوراء العاشر من المحرم فصوموه ووسعوا فيه على عيالكم، ومن وسع على عياله من ماله فى يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته، ومن صام هذا اليوم كان كفارة أربعين سنة، وما من أحد أحيا ليلة عاشوراء وأصبح صائمًا مات ولم يدر بالموت).

وفى حديث على كرّم الله وجهه قال: قـال رسول الله ﷺ: قمن أحيا ليلة عاشوراء أحياه الله تعالى ما شاء».

وعن سفيان بن عيينة عن جعفر الأحمر الكوفى عن إبراهيم بن محمد بن المنتشر ـ وكان من أفضل من رؤى بالكوفة على ما قيل فى زمانه ـ أنه بلغه: أن من وسع على عياله فى يوم عاشوراء وسع الله تعالى عليه سائر سنته.

قال سفيان رحمه الله: فجربنا ذلك منذ خمسين سنة فلم نر إلا سعة.

وعن عبد الله رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (من وسع على أهله في يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته)(١).

وقيل عن بعض السلف أنه قال: «من صام يوم الزينة، يعنى يوم عاشوراء أدرك ما فاته

من صيام السنة، ومن تصدق فيه يومئذ أدرك ما فاته من صدقة السنة.

وقال يحيى بن أبى كــثير رحمه الله: من اكــتحل يوم عاشوراء بكحل فــيه مسك لم يشتك عينه إلى قابل من ذلك اليوم.

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى غليظ بن أمية بن خلف الجمحى قال: درأى النبى ﷺ على بيتى صردًا فقال: هذا أول طائر صام يوم عاشوراء (٢٠).

وقال قيس بن عباد: كانت الوحش تصوم يوم عاشوراء.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل صيام بعد شهر رمضان شهر الله الذي يدعونه المحرم، وأفضل الصلاة بعد المفروضة وفي جوف الليل.

⁽١) الدر المنثور ٦/ ٣٤٥، والطبراني ١٠/ ٩٤، والعلل المتناهية ٢/ ٢٢.

⁽٢) اللآليء المصنوعة ٢/ ٢٦، والأسرار (٤١٥)، والتدكرة (١١٨)

الصلاة يوم عاشوراء؟(١).

وعن على كرّم الله وجهه قال: إن النبى ﷺ قال: (في شهر الله المحرم تاب الله على قوم ويتوب على آخرين) (٢).

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: امن صام آخر يوم من ذى الحجة وأول يوم من المحرم فقد ختم السنة الماضية بصوم واستفتح السنة المستقبلة بصوم، وجعل الله عز وجل له كفارة خمسين سنة) (٢).

وعن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت: «كسان عاشوراء يومًا تصومه قريش فى الجاهلية، وكان رسول الله ﷺ يصومه بمكة، فلما قدم المسدينة فرض صيام رمسضان، قال: فمن شاء صام يوم عاشوراء ومن شاء تركه.

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «قدم رسول الله على المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء، فسأل عن ذلك، فقالوا: هذا اليوم الذى أظهر الله عز وجل فيه موسى عليه السلام وبنى إسرائيل على قوم فرعون فنحن نصومه تعظيمًا له، فقال النبى على بحرسى منكم، فأمر بصومه).

(فصل) واختلف العلماء رحمهم الله في تسميته بيوم عاشوراء:

فقال أكثرهم: إنما سمى يوم عاشوراء، لأنه عاشر يوم من أيام المحرم.

وقال بعضهم: إنما سمى عاشوراء، لأنه عاشر الكرامات التى أكرم الله عز وجل هذه الأمة بها:

أولها: رجب، وهو شهر الله تعالى الأصم، وإنما جعله كرامة لهذه الأمة وفضله على سائر الشهور كفضل هذه الأمة على سائر الأمم.

الكرامة الثانية: شهر شعبان، وفضله على سائر الشهور كفضل النبى على على سائر الأنبياء.

والثالثة: شهر رمضان وفضله على سائر الشهور كفضل الله تعالى على خلقه.

⁽١) النسائي ٣/٢٠٦، وأحمد ٢/٣٤٢، واليهقي ٤/ ٢٩١.

⁽٢) أمالي الشجري ٢/ ٤٥.

⁽٣) التنزيه ٢/ ٤٨، والغوائد (٩٦)، والتذكرة (١١٨).

⁽٤) المخارى ٦/ ١٢١، والفتح ٨/ ٤٣٤.

والرابعة: ليلة القدر، وهي خير من ألف شهر.

والخامسة: يوم الفطر، وهو يوم الجزاء الأونى.

والسادسة: أيام العشر، وهي أيام ذكر الله تعالى.

والسابعة: يوم عرفة، وصومه كفارة سنتين.

والثامنة: يوم النحر، وهو يوم القربان.

والتاسعة: يوم الجمعة، وهو سيد الأيام.

والعاشرة: يوم عاشوراء، وصومه كفارة سنة.

فلكل وقت من هذه الأيام كرامة جعلها الله تعالى لهذه الأمة تكفيراً لذنوبهم وتطهيراً لخطاياهم.

وقال بعضهم: إنما سمى عاشوراء، لأن الله تعالى أكسرم فيه عشرة من الأنبياء عليهم السلام بعشر كرامات:

إحداها: أنه عز وجل تاب على آدم عليه السلام فيه.

والثانية: رفع الله عز وجل إدريس النبي عليه السلام فيه مكانًا عليًا.

والثالثة: استوت سفينة نوح عليه السلام فيه على الجودي.

والرابعة: ولد إبراهيم عليه السلام فيه، واتخذه الله تعالى خليلاً وأنجاه من نار نمرود فه.

والخامسة: تاب الله عز وجل على داود عليه السلام فيه، ورد الملك على سليمان عليه السلام فيه.

والسادسة: كشف الله ضر أيوب عليه السلام فيه.

والسابعة: نجى الله عز وجل موسى عليه السلام من البحر، وأغرق فرعون في البحر فيه.

والثامنة: نجى الله عز وجل يونس عليه السلام من بطن الحوت فيه.

والتاسعة: رفع الله عز وجل عيسى عليه السلام إلى السماء فيه.

والعاشرة: ولد نبيّنا محمد ﷺ فيه.

(فصل) واختلفوا ني أي يوم هو من المحرم:

فقال أكثرهم: اليوم العاشر من المحرم وهو الصحيح لما تقدم.

وقال بعضهم: هو الحادي عشر منه.

ونقل عن عائشة رضى الله عنها أنه هو التاسع منه.

وعن الحكيم بن الأعرج أنه سأل ابن عباس رضى الله عنهما عن أى يوم يصام عاشوراء؟ فقال: إذا رأيت هلال المحرم فاعدد، ثم أصبح صائمًا من تاسعه.

قلت: أكذلك كان يصومه محمد ﷺ؟ قال: نعم.

قال ابن عباس رضى الله عنهما فى لفظ آخر: •قال رسول الله ﷺ: لئن عشت إلى قابل ابن عباس رضى الله عنهما فى المخافة أن يفوته يوم عاشوراء، (٢).

(نصل) ونذكر من فيضائل يوم عاشوراء أن الحسين بن على رضى الله تعمالي عنهما تتل فيه.

روی عن أم سلمة رضی الله عنها أنها قالت: «كان رسول الله على منزلی، إذ دخل عليه الحسين رضی الله عنه فطالعتهما من الباب وإذا الحسين رضی الله عنه علی صدر النبی علی بلسعب، وفی بد النبی علی قطعة من طین ودموعه تجری، فلما خرج الحسين رضی الله عنه دخلت فقلت: بأبی أنت وأمی با رسول الله طالعتك وفی بدك طینة وأنت تبكی، فقال علی لی: لما فرحت به وهو علی صدری بلعب أتانی جسبریل علیه السلام، وناولنی الطینة التی یقتل علیها، فلذلك بكیت».

وروى عن الحسن البصرى رحمه الله أنه قال: إن سليمان بن عبد الملك رأى النبى ويلاطفه، فلما أصبح سأل الحسن رضى الله عنه عن ذلك، فقال له

⁽١) مسلم في: الصيام (١٣٣)، وأبو داود في. الصيام (٦٤)

⁽٢) أحمد ١/٢٣٦، والإتحاف ٤/٥٥٧

الحسن رضى الله عنه: لعلك فعلت إلى أهل بيت رسول الله عنه معروفًا، فقال: نعم، وجدت رأس الحسين بن على رضى الله عنه فى خزانة يزيد بن معاوية، فكسوته خمسة أثواب من الديباج، وصليت عليه مع جماعة من أصحابى وقبرته، فقال له الحسن رحمه الله: لقد رضى النبى عليه عنك بسبب ذلك، فأحسن إلى الحسن رحمه الله، وأمر له بالجوائز.

وروى عن حمزة الزيات قال: رأيت النبى ﷺ وإبراهيم الخليل عليه السلام في المنام يصليان على قبر الحسين بن على رضى الله عنهما.

وأخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده عن أبى أسامة عن جعفر بن محمد رحمه الله قال: هبط على قبر الحسين بن على رضى الله عنهما يوم أصيب سبعون ألف ملك يبكون عليه إلى يوم القيامة.

(فصل) وقد طعن قـوم على من صام هذا الـيوم العظيم ومـا ورد فيه من التـعظيم وزعموا أنه لا يجوز صيامه لأجل قتل الحسين بن على رضى الله عنهما فيه.

وقالا: ينبغى أن تكون المصيبة فيه عامـة لجميع الناس لفقده فيه، وأنتم تتخذونه يوم فرح وسرور، وتأمرون فيه بالتوسعة على العيـال والنفقة الكثيرة، والصدقة على الفقراء والضعفاء والمساكين، وليس هذا من حق الحسين رضى الله عنه على جماعة المسلمين.

وهذا القائل خاطىء ومذهبه قبيح فاسد، لأن الله تعالى اختار بسبط نبيه محمد على الشهادة فى أشرف الأيام وأعظمها وأجلها وأرفعها عنده، ليزيده بدلك رفعة فى درجاته وكراماته، مضافة إلى كرامته وبلغه منازل الخلفاء الراشدين الشهداء بالشهادة، ولو جار أن يتخذ يوم موته يوم مصيبة لكان يوم الإثنين أولى بذلك، إذ قبض الله تعالى نبيه محمدا على فيه، وكذلك أبو بكر الصديق رضى الله عنه قبض فيه، وهو ما روى هشام ابن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال لى أبو بكر رصى الله عنه. أى يوم توفى النبى على فيه؟ قلت: يوم الإثنين، قال رضى الله عنه: إنى أرجو أن أموت فيه، فمات رضى الله عنه فيه، وفقد رسول الله على فقد أبى بكر رضى الله عنه أعظم من فقد غيرهما.

وقد اتفق الناس على شرف يوم الإثنين وفسضيلة صومه، وأنه تعرض فسيه الأعمال، وفي يوم الخميس ترفع أعمال العباد، وكذلك يوم عساشوراء لا يتخذ يوم مصيبة، ولأن

يوم عاشوراء أن يتخذ يوم مصيبة ليس بأولى من أن يتخذ يوم فرح وسرور لما قدمنا ذكره وفضله، من أنه نجى الله تعالى فيه أنبياءه من أعدائهم، وأهلك فيه أعداءهم الكفار من فرعون وقومه وغيرهم، وأنه تعالى خلق السموات والأرض والأشياء الشريفة فيه، وآدم عليه السلام وغير ذلك، وما أعد الله تعالى لمن صامه من الثواب الجزيل والعطاء الوافر الكثير، وتكفير الذنوب وتمحيص السيئات فصار عاشوراء بمثابة بقية الأيام الشريفة كالعبدين والجمعة وعرفة وغيرها، ثم لو جاز أن يتخذ هذا اليوم مصيبة لاتخذه الصحابة والتابعون رضى الله عنهم، لأنهم أقرب إليه منا وأخص به.

وقد ورد عنهم الحث على التوسيعة على العيال فيه والصوم فيه، من ذلك ما روى عن الحسن رحمه الله أنه قال: «صوم يوم عاشوراء فريضة».

وكان على رضى الله عنه يأمر بصيامه فقالت لهم عائشة رضى الله عنها: «من يأمركم بصوم يوم عاشوراء؟ قالوا. على رضى الله عنه، قالت: أما إنه أعلم من بقى بالسنة».

وروى عن على رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من أحيا ليلة عاشوراء أحياه الله تعالى ما شاء، فدل على بطلان ما ذهب إليه القائل، والله تعالى أعلم.

* * *

مجلس في فضائل يوم الجمعة

قال الله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون ﴾ [الجمعة. ٩].

قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما: ﴿يا أيها الذين آمنوا﴾ يعنى أقروا وصدقوا بوحدانية الله تعالى: ﴿إِذَا نودى للصلاة﴾ يعنى إذا دعيتم بالأذان يوم الجسمعة ﴿فاسعوا إلى ذكر الله﴾ يعنى فامشوا إلى صلاة الجمعة ﴿وذروا البيع﴾ يعنى واتركوا البيع بعد النداء ﴿ذلكم﴾ يعنى الصلاة ﴿خير لكم﴾ من الكسب والتجارة ﴿إن كنتم تعلمون﴾ يعنى تصدقون.

وسبب نزول هذه الآية أن اليهود افتخروا على المسلمين بأشياء ثلاثة:

أحدها: قالوا: نحن أولياء الله وأحباؤه دونكم.

والثاني: لنا كتاب ولا كتاب لكم.

والثالث: لنا سبت ولا سبت لكم.

فرد الله عليهم وكذبهم في هذه السورة، فقال لنبيه على ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الذَّينَ هَادُوا إِنْ وَعَمَّمَ أَنْكُم أُولِياء للله من دون الناس فتمنوا الموت إن كنتم صادقين ﴾ [الجمعة ٦] بقولكم نحن أولياء الله من دونكم.

وأنزل الله عز وجل لقولهم أنتم أميون لا كتاب لكم، قوله جل وعلا: ﴿هو الذي بعث في الأميين رسولاً منهم﴾ [الحمد: ٢] وذمهم نقال تعالى: ﴿مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا ﴾ [الجمعة ٥].

وأنزل تبارك وتعالى لقولهم لنا سبت ولا سبت لكم: ﴿ يَا أَيُهَا الذِّينَ آمنُوا إِذَا نُودَى لَلْصَلاة مِن يُوم الجمعة... ﴾ إلى قوله: ﴿ ذَلَكُم خَيْرِ لَكُم ﴾.

ثم قال عز وجل: ﴿وإذا رأو تجارة أو لهوا انفضوا إليها ﴾ [الجمعة ١١].

وذلك أن العير كانت إذا قدمت المدينة استقبلوها بالطبل والتصفيق، فيخرج الناس من المسجد، فلما كان ذات يوم جاءت العير فخرج الناس من المسجد، غير اثنى عشر رجلاً وامرأة، ثم جاءت عير أخرى فخرجوا أيضاً إلا أثنى عشر رجلاً وامرأة، ثم إن دحية بن خليفة الكلبى من بنى عامر بن عوف أقبل بتجارة من الشام قبل أن يسلم، وكان يحمل معه من أنواع التجارة، وكان يتلقاء أهل المدينة بالطبل والتصفيق، فوافق قدومه يوم الجمعة والنبى على المنبر يخطب، فخرج إليه الناس، فقال النبى على المنبر يخطب، فخرج إليه الناس، فقال النبى على المنبر وجلاً وامرأة، فقال النبى على المحدا فقالوا: اثنا عشر رجلاً وامرأة، فقال النبى على الحجارة لهم، فأنزل الله عز وجل: هؤلاء لقد سومت عليهم الحجارة، يعنى علم على الحجارة لهم، فأنزل الله عز وجل: فوإذا رأو تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوك قائماً الجمة ١١٠] على المنبر فقل ما عند الشخير من اللهو (الجمة ١١٠) يعنى من الطبل والتصفيق فومن التجارة (الجمة ١١٠) التى عشر التى جاء بها دحية فواله خير الوازقين (الجمة ١١٠) من غيره. وقيل: من الاثنى عشر رجلاً الذين بقوا في المسجد أبو بكر وعمر رضى الله عنهما (١٠).

(فصل: في فضائل يوم الجمعة من طريق الآثار)

من ذلك ما روى العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن النبى على قال: النبى على قال: الم تطلع الشمس ولم تغرب على يوم أفضل من يوم الجمعة، وما من دابة إلا وهى تفزع من يوم الجمعة إلا الثقلان الجن والإنس، وعلى كل باب من أبواب المسجد ملكان يكتبان الناس الأول فالأول، كرجل قرب بدنة، وكرجل قرب بقرة، وكرجل قرب بيضة، فإذا قام الإمام طويت الصحف، (٢).

وعن أبى سلمة عن أبى همريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال: ﴿إِن خميسر يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق الله تعالى آدم، وفيه أدخله الجنة وفيه أهبط منها، وفيه تقوم الساعة، وفيه ساعة لا يصادفها مؤمن يسأل الله تعالى فيها شيئًا إلاً أعطاه إياه) (٢).

قال أبو سلمة: قال عبد الله بن سلام رضى الله عنه: قد عرفت تلك الساعة، هي آخر ساعة من النهار، وهي الساعة التي خلق فسيها آدم عليه السلام، قال الله عز وجل:

⁽١) بنحوه. الدر المنثور ٦/ ٢٢١.

⁽۲) بنحوه: تاريخ الطبري ۱۱٤/۱.

⁽٣) مسلم في: الجمعة: ب (٥): حديث ١٧، ١٨، وأبو داود (١٠٤٦)، وأحمد ٢/١٠٤.

﴿خلق الإنسان من عجل﴾ [الانياه ٢٧٠].

وروى عبد الله بن منذر قال: قال رسول الله على: ديوم الجمعة سيد الأيام وأعظمها عند الله، وهو أعظم عند الله تعالى من يوم الفطر، وفيه خمس خلال: فيه خلق الله تعالى آدم عليه السلام، وفيه أهبط إلى الأرض، وفيه توفى، وفيه ساعة لا يسأل العبد ربه فيها شيئًا إلا أعطاه إياه ما لم يسأل حرامًا، وفيه تقوم الساعة، وما من ملك مقرب عند ربه عز وجل إلا وهو يفزع من يوم الجمعة، ولا سماء ولا أرض إلا وهى تشفق من يوم الجمعة، ولا سماء ولا أرض إلا وهى تشفق من يوم الجمعة،

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «خيــر يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم عليه السلام، وفيــه أدخل الجنة، وفيه أخرج منها، وفيه تقوم الساعة، (۲).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أيضًا عن النبى عَلَيْ أنه قال: «السيوم الشاهد يوم الجمعة، والمشهود يوم عرفة، والموعود يوم القيامة، ما طلعت شمس ولا غربت على يوم أفضل من يوم الجمعة، فيه ساعة لايوافقها عبد مؤمن يسأل الله تعالى فيها خيراً إلا أعطاه أو يستعيذه من شر إلا يعيذه» (٣).

أخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: وإذا كان يوم الجمعة خرجت الشياطين يزفون الناس إلى أسواقهم ومعهم الرايات، وتخرج الملائكة على أبواب المساجد يكتبون الناس على قدر منازلهم، السابق والمصلى والذى يليه، حتى يخرج الإمام، فمن دنا من الإمام فنصت واستمع ولم يلغ كان له كفلان من الأجر، ومن نأى عنه فاستسمع ونصت ولم يلغ كان له كفل من الأجر، ومن دنا من الإمام فلغا ولم ينصت ولم يستمع كان عليه كفلان، ومن نأى عنه فلغا ولم ينصت ولم يستمع كان عليه كفلان، ومن تكلم فلا جمعة له، ثم يستمع كان عليه كفل من الوزر، ومن قال صه فقد تكلم، ومن تكلم فلا جمعة له، ثم قال على رضى الله عنه: هكذا سمعت من نبيكم محمد عليه الله عنه:

⁽١) الطبراني ٥/ ٢٤، والدر المنثور ٦/ ٢١٦، وكشف الحفاء ٢/ ٥٥٤.

⁽٢) سبق تخريحه.

⁽٣) الصحيحة (١٥٠٢)، والترمذي (٣٣٣٩).

⁽٤) أحمد ١/٩٣، والترغيب ١/٠٠٠.

فقوله: فلا جمعة له أى جمعة كاملة من الأجر والثواب ومعشاه ناقص الأجر والثواب.

وعن أبى هريرة رضى الله عمنه قمال: سمعت رسول الله على يقول: «إذا قلت لصاحبك يوم الجمعة والإمام يخطب أنصت فقد لغوت»(١).

قال: «فتقول الملائكة بعضهم لبعض: ما حبس فلانًا وما حبس فلانًا؟ قال: فتقول الملائكة بعضهم لبعض: اللهم إن كان مريضًا فاشفه، وإن كان ضالاً فاهده، وإن كان غائبًا فأعنه».

وقال جعفر: حدثنا ثابت. قال: بلغنا أن لله تعالى ملائكة معهم ألواح من فضة وأقلام من ذهب يكتبون من صلى ليلة الجمعة ويوم الجمعة في جماعة.

أخبرنا الشيخ أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى الزبير، عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما: قال: إن رسول الله عنها: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة في يوم الجمعة، إلا مريضاً أو مسافراً أو امرأة أو صبياً أو عملوكا، ومن استغنى عنها بلهو أو تجارة استغنى الله عنه، والله غنى حميد، (٣).

وعن أبى الجعد الضمرى عن النبى ﷺ أنه قال: «من ترك الجمعة ثلاثًا تهاونًا بها طبع الله تعالى على قلبه»(٤).

وأخبرنا الشيخ أبو نصر عن والده بإسناده عن سعيد بن المسيب عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله على منبره: «يا أيها الناس توبوا إلى الله تعالى قبل أن تموتوا، وبادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشتغلوا، وصلوا الذى بينكم وبين ربكم بكثرة ذكركم له تسعدوا، وأكثروا من الصدقة في السر والعلانية تؤجروا

⁽۱) البخاري ۱٦/۲، وأحمد ٢/٣١٨.

⁽٢) النسائي في: الجمعة: باب (١٣)، واحمد ٢٦٣/٥.

⁽٣) البيهقي ٣/ ١٨٤، والدارقطني ٣/٢، وابن أبي شيبة ١٠٩/، والإرواء ٣/ ٥٦.

⁽٤) الترمذي (٥٠٠)، وابن ماجه (٢٥١٤)، وأحمد ٣/ ٣٣٢.

وتحمدوا وترزقوا، واعلموا أن الله تعالى قد فرض عليكم الجمعة فريضة مكتوبة فى مقامى هذا فى شهرى هذا فى عامى هذا إلى يوم القيامة، من وجد إليها سبيلاً وتركها فى حياتى أو بعدى جحوداً بها أو استخفافاً بها، وله إمام جائر أو عادل، فلا جمع الله له شمله، ولا بارك له فى أمره، ألا فلا صلاة له، ألا فلا وضوء له، ألا ولا زكاة له، ألا ولا حج له، ألا ولا بركة له حتى يتوب، فإن تاب تاب الله عليه، ألا ولا تَؤُمَّنَ المرأة رجلاً ولا يسؤمن أعرابى مهاجراً، ألا ولا يؤمن فاجر مؤمنًا إلا أن يقسهره سلطان يخاف سيفه وسوطهه وسوطه وساداً.

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن ثابت البنانى عن طاوس عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه قال: إن النبى على قال: إن النبى على قال: إن الله يبعث الأيام يوم القيامة على هيئتها، ويبعث الجمعة وهى زاهرة منيرة، أهلها يحفون بها كالعروس تهدى إلى كريمها تضىء لهم، يمشون فى ضوئها، ألوانهم كالثلج وريحهم كالمسك، يخوضون فى جبال الكافور، وينظر إليهم الثقلان، ما يطرفون تعجبًا حتى يدخلوا الجنة، لا يخالطهم أحد إلا المؤذنون المحتسبون (1).

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن ثابت البناني، عن أنس بن مالك رضى الله عنه، عن النبي على أنه قال: «إن لله تعالى ستمائة ألف عتيق من النار في كل يوم، وليلة الجمعة ويوم الجمعة أربع وعشرون ساعة، في كل ساعة ستمائة ألف عتيق من النار» (٢٠).

وفى لفظ آخر عن ثابت عن أنس رضى الله عنه عن النبى على قال: «إن لله فى كل ساعة من ساعات الدنيا ستمائة ألف عتيق من النار يعتقهم كلهم، قد استوجبوا النار يوم القيامة، وفى يوم الجمعة وليلة الجمعة أربع وعشرون ساعة، ليس فيها ساعة إلا ولله عز وجل فيها ستمائة ألف عتيق يعتقهم من النار كلهم قد استوجبوا النار».

وعن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن أبى الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسول الله عنه صلى يوم الجمعة في جماعة كتبت لـ حجة متقبلة، وإن صلى العصر كانت

⁽١) الترغيب ٤/ ٢٥٢، والإرواء ٣/ ٥٠، وابن عدى (١٤٩٨).

⁽٢) الحاكم ١/٢٧٧، والصحيحة (٢٠٦).

⁽٣) العلل ١/ ٢٥٥، والضعيمة ٦١٤

له عمرة، وإن تمسى في مكانه لم يسأل الله تعالى شيئًا إلا أعطاه ا(١).

وعن أبى أسامة الباهلى رضى الله عنه قال: قال رسول الله على: دمن صام يوم الجمعة وصلى مع الإمام وشهد جنازة وتصدق بصدقة وعاد مريضًا وشهد نكاحًا وجبت له الجنة، (٢).

وأخبرنا أبو نصر عن والله، بإسناده عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جله رضى الله عنه، عن النبى على الله قال: «يحضر الجمعة ثلاثة نفر: فرجل حضرها بلغو فذاك حظه، ورجل حضرها بدعاء فهو رجل دعا الله تعالى، فإن شاء أعطاه وإن شاء منعه، ورجل حضرها بإنصات وسكوت ولم يتخط رقبة مسلم ولم يؤذ أحدًا، فهى كفارة إلى الجمعة التى تليها وزيادة ثلاثة أيام (٢)، فإن الله عنز وجل يقول: ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ [الاسم ١٦].

وقد ورد في الحديث عنه ﷺ أنه قال: «ما من دابة إلا وهي قائمة على ساق يوم الجمعة مشفقة من قيام الساعة إلا الشياطين وشقى بني آدم، (١).

ويقال: إن الطير والهوام تلقى بعضها بعضًا فى يوم الجمعة، فتقول: سلام عليكم يوم صالح.

وفى خبر آخر: (إن جهنم تسعر فى كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس فى كبد السماء، فلا تصلوا فى هذه الساعة إلا يوم الجمعة، فإنها صلاة كلها وإن جهنم لا تسعر فيها(٥).

(فصل) روى عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى عَلَيْهُ قال: «من اغتسل يوم الجمعة ثم راح فى الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة، ومن راح فى الساعة الثانية فكأنما قرب كبشًا أقرن، ومن راح فى الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشًا أقرن، ومن راح فى الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة، فى الساعة الحامسة فكأنما قرب بيضة،

⁽۱) الكنز (۲۱۰۸٦).

⁽٢) الطيراني ٨/ ١١٥، والمجمع ٢/ ١٦٩.

⁽٣) أبو داود (١١١٣)، واليهتي ٣/٢١٩.

⁽٤) أبو داود في: الجمعة: ب (١)، وأحمد ٢/٢٧٢

⁽٥) أبو داود (١٠٨٣)، والكنز (٢١٠٣٦).

فإذا خرج الإمام حضرت الملائكة يستمعون الذكرة(١).

فالساعة الأولى تكون بعد صلاة الصبح، والساعة الثانية تكون عند ارتفاع الشمس، والساعة والثالثة عند انبساطها وهى الضحى الأعلى إذا رمضت الأقدام بحر الشمس، والساعة الرابعة تكون قبل الزوال، والخامسة إذا زالت الشمس أو مع استوائها.

وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: امن اغتسل فى كل يوم جمعة أخرجه الله تعالى من ذنوبه ثم قيل له: استأنف العمل (٢).

وروى عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من غَسَّل واغتسل وغدا وابتكر ودنا من الإمام ولم يلغ، كان له بكل خطوة صيام سنة وقيامها» (٣).

وقوله ﷺ: «من غَسَّل» بالتشديد: أى غسل أهله كناية عن الجماع، ولهذا يستحب عند أهل العلم إتيان الزوجة في يوم الجمعة، كان بعض السلف يضعله اتباعًا لهذا الحديث.

ومن روى بالتخفيف: أي غسل رأسه ثم غسل جسده.

وعن الحسن عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿يَا أَبَا هُرِيرَةُ اللَّهِ عَلَيْكُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى يَوْمُكُ (٤٠).

فغسل الجمعة مستحب عند أكثر الفقهاء، وواجب عند داود، فلا ينبغى أن يتركه من يأتي الجمعة.

ووقته: بعد طلوع الفجر الثانى، والأولى له أن يعقبه بالرواح إلى المسجد ليخرج من الخلاف، وأن يتحفظ من نقض الطهارة حتى يصلى الجمعة وينوى بالغسل خدمة مولاه، فإن أصبح جنبًا فـتوضأ واغتسل ناويًا بهما الجنابة والجمعة جاز، ويتنظف بأخذ شعره وظفره وقطع رائحته: أى الكريهة، ويلبس أحسن ثيابه وأفضلها البياض ويتعمم ويرتدى، فإنه جاء فى الحديث: إن الملائكة تصلى على أصحاب العمائم يوم الجمعة، ويتطيب بأطيب طيبه مما يظهر ريحه ويخفى لونه، ولبخرج من بيته إلى الجامع وعليه

⁽۱) البخاري ۳/۲، ومسلم في: الجمعة (۱۰)، والترمذي (۹۹)

⁽٢) بنحوه: الطيراني ١٨/ ١٤٠، والمجمع ٢/ ١٧٤

⁽٣) ينحوه: أحمد ٢/٩/٢، والإتحاف ٣/٢٦٣، والمحمع ١٧٨/١.

⁽٤) تنزيه الشريعة ٢/ ٧٤، وعزاه إلى الديلمي من طريق إبراهيم بن حيان.

السكينة والوقار خاشعًا متواضعًا مخبتًا مفتقرًا مكثرًا من الدعاء والاستخفار، والصلاة على رسول الله وينوى بخروجه زيارة مولاه في بيئه والتقرب إلى الله تعالى بأداء فرائضه، والعكوف في المسجد إلى حين انقلابه إلى بيئه، وينوى كف جوارحه عن اللهو واللغو في الطريق والجامع، وليترك راحته يوم الجمعة وحظوظ دنياه، وليواصل الأوراد والعبادة فيه، فيجعل أول نهاره إلى انقضاء صلاة الجمعة للخدمة، ثم يجعل وسط النهار إلى صلاة العصر لاستماع العلم ومجالس الذكر، وبعد صلاة العصر إلى غروب الشمس للتسبيح والاستغفار، وأفضل ما يشتغل به في هذا الوقت وفي كل يوم وليلة من الأذكار أن يقول: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت وهو حي لا يموت، بيده الخير وهو على كل شيء قدير، مائتي مرة، سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة، لا إله إلا الله الملك الحق المبين مائة مرة، اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الأمي مائة مرة وأستغفر الله العظيم الحي القيوم وأسأله النوبة مائة مرة، وما شاء الله لا قوة إلا بالله مائة مرة فذلك سبعمائة مرة من أنواع الأذكار.

وقد نقل عن بعض الصحابة رضى الله عنهم، أنه كان يسبّح فى كل يوم أثنى عشر الله تسبيحة، وعن بعض التابعين أنه كان يسبّح كل يوم ثلاثين ألفًا، كل قد علم صلاته وتسبيحه، فاحدر أن تكون من المحرومين، فلا تَذكر ولا تُذكر، والمؤمن أولاً يكون ذاكراً لله عرز وجل، ثم مذكوراً له، قال الله تعالى: ﴿فَاذْكرونِي أَذْكر كم﴾ [البقرة: ١٥٧].

وأما قبل الصلاة فلا يستحب له حضور القاص، لأن القصص بدعة وكان ابن عمر وغيره من الصحابة رضى الله عنهم يخرجون القصاص من الجامع، اللهم إلا أن يكون عالمًا بالله تعالى من أهل المعرفة واليقين، فيكون حضور مجلسه أفضل من صلاته لحديث أبى ذر رضى الله عنه: «حضور مجلس العلم أفضل من صلاة ألف ركعة».

وفى حديث آخر: «لئن يتعلم أحدكم بابًا من العلم أو يعلمه خير له من صلاة ألف ركعة».

وإذا أتى الجامع لا يتخطى رقاب الناس إلا أن يكون إمامًا أو مؤذنًا، لما روى عن النبى ﷺ أنه قال لرجل رآه يتخطى رقاب الناس: «يا فلان ما منعك أن تصلى معنا

الجمعة؟ فقال: أولَم ترنى يا رسول الله؟ قال ﷺ: رأيتك تلبثت وآذيت، أى تأخرت عن البكور، وآذيت الحضور.

وفى حديث آخر قال النبى ﷺ: (ما منعك اليسوم أن تجمع؟ قال: يا نسبى الله قد جمعت، قال ﷺ: أولم أرك تتخطى رقاب الناس)(٢).

وقد قيل: إن من فعل ذلك جعل جسرًا يوم القيامة على جهنم يتخطاه الناس.

ولا تمرن بين يدى المصلى، لأن فى الخبر الأن يقف أحمدكم أربعين سنة خير له من أن يمر بين يدى المصلى^(٣).

وفى لفظ آخـر الأن يكون الرجل رمادًا تذروه الرياح خـير له من أن يمـر بين يدى المصلى، (٤).

ولا يقيمن أحدًا من موضعه ويجلس مكانه، لما روى عن النبي ﷺ أنه قال: «لا يقيمن أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه»(٥).

وكان ابن عمر رضى الله عنهما إذا قام له الرجل من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليه.

وإن رأى بين يديه فرجة فسهل يجوز له أن يتخطى رقاب الناس فيجلس فيها؟ على روايتين عند إمامنا أحمد رحمه الله تعالى، فإن قدم صاحبًا له فجلس فى موضعه، فإذا جلس هناك جاز وإن بسط له شيئًا فهل لغيره أن يرفعه ويجلس هناك؟ على وجهين عند أصحابنا.

ويجتهد أن يدنو من الإمام فينصت إلى الخطبة فلا يتكلم، فإن تكلم أثم في إحدى الروايتين، ولا يحرم الكلام قبل الشروع في الخطبة وبعد الفراغ منها.

(فصل) أخبرنا الشيخ أبو نصر عن والده، قال: أنبأنا أبو القاسم عبد الله بن عمر الفقيم الشافعي رحمه الله تعالى، قال: حدثنا حبيب بن الحسن القزاز، قال: حدثنا

⁽۱) البخاري ۱/۹۲، ومسلم (٤٧٥)

⁽٢) المغنى عن حمل الأسفار ١٨٣/١.

⁽٣) أحمد ١١٧/٤.

⁽٤) المغنى عن حمل الأسفار ١٨٣/١.

⁽٥) مسلم (١٧١٤)، وأحمد ٢/ ١٢٤، والبخاري في الأدب (١١٤٠)

جعفر بن محمد بن الحسين الخبراساني، قال: حدثنا أبو أيوب سليمان بن عبد الرحمن الدمشقى، قال: حدثنا محمد بن شعيب، عن عمر بن عبد الله مولى عفرة، عن أنس ابن مالك رضى الله عنه، عن النبي عليه قال: دأتاني جبريل عليمه السلام في كفه كمأة بيضاء فيها نكمة سوداء، فقلت: ما هذه يا جبريل؟ قال: هذه الجمعة، لكم فيها خير كثير، قلت: وما هذه النكتة السوداء؟ قال: هذه الساعة، تقوم يوم الجمعة، وهو سيد الأيام، ونحن نسميه عندنا يوم المزيد، قلت: ولم تسمونه يوم المزيد يا جبريل؟ قال: ذلك لأن ربك عـز وجل اتخـذ في الجنة واديًا أفـيتح من مسك أبيـض، فإذا كـان يوم الجمعة من أيام الآخرة هبط الجبار تبارك وتعالى من عرشه إلى كرسيه إلى ذلك الوادى، وقد حف الكرسي بمنابر من نور يجلس عليها النبيون، وحفت المنابر بكراسي من ذهب مكللة بالجواهر يجلس عليها الصديقون والشهداء، ثم جاء أهل الغرف حتى حفوا بالكثيب، فيقول الله عز وجل: أنا الذي صدقتكم وعدى وأتمت عليكم نعمتى وأحللتكم كرامتي، ثم يقول: فسلوني، فيقولون بأجمعهم: نسألك الرضا عنا، فيقول: رضای عنکم أحلکم داری وأنیلکم کرامتی، ثم یقول: سلونی، فیعیدون فیقولون: ربنا نسالك الرضا، ثم يقول: سلوني، فيسالونه حتى تنتهى أمنية كل عبد منهم، ثم يقولون: حسبنا ربنا، فيفتح لهم بقدر انصرافهم من يوم الجمعة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ويرجع أهل الغرف إلى غرفهم، غرفة من لؤلؤة بيضاء، وياقوتة حمراء وزمردة خضراء، ليس فيها فصم ولا وصم، مطردة فيها الأنهار متدلية فيها ثمارها وفيها أزواجها وخدمها ومساكنها، فليسوا إلى شيء أحوج منهم إلى يوم الجمعة، ليزدادوا فضلاً من ربهم ورضوانًا الله الم

وأخبرنا أبو نصر عن والده، قال: حدثنا محمد بن أحمد الحافظ، قال: حدثنا أبو على محمد بن أحمد الصواف، قال: حدثنا أبو العباس عبد الله بن الصقر، قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم أبو صالح الخزاز، قال: حدثنا عمرو بن شمس عن سعد بن طريف الإسكاف، عن الأصبغ بن نباتة، عن على رضى الله عنه قال: قال رسول الله عنه الإسكاف، عن المحمعة غدا أمين الله جبريل عليه السلام إلى المسجد الحرام، فركز لواءه فيه، وغدا سائر الملائكة إلى المساجد التي يجمع فيها، فركزوا ألويتهم وراياتهم

⁽۱) الكنز (۲۲۰۲۲).

بأبواب المساجد، ثم ينشرون قراطيس من فضة وأقلامًا من ذهب، ثم يكتبون الأول فالأول من بكر إلى الجمعة، فإذا دخل كل مسجد سبعون رجلاً بمن بكر إلى المسجد طويت القراطيس، وكان أولئك السبعون الذين بكروا كالذين اختار موسى ﴿واختار موسى قومه سبعين رجلاً﴾ [الاعراب ١٥٥] والذين اختارهم موسى من قومه كانوا أنبياء أن ثم يتخلل الملائكة الصفوف فيتفقدون الرجال، ويقول بعضهم لبعض: ما فعل فلان؟ فيقولون: مات، فيقولون وحمه الله تعالى، فإنه كان صاحب جمعة، ويقولون: ما فعل فلان؟ فيقولون: غائب، فيقولون: مريض، فيقولون: عافاه الله فإنه كان صاحب جمعة، فيقولون: ما فعل فلان؟ فيقولون: مريض، فيقولون: عافاه الله فإنه كان صاحب جمعة، علي في قولون: ما فعل فلان؟ فيقولون: مريض، فيقولون: عافاه الله فإنه كان صاحب جمعة،

(فصل) وفي يوم الجمعة ساعة لا يوافقها عبد يدعو الله تعالى إلا استجيبت دعوته.

أخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده، عن محمد بن إبراهيم، عن أبى سلمة، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: «أتيت الطور فوجدت فيه كعبًا، فيحدثته عن النبى على وحدثنى عن التوراة، قال: فما اختلفنا في شيء حتى انتهينا إلى حديث، فقلت: قال رسول الله على التوراة، قال في الجمعة ساعة لا يوافقها مؤمن يصلى فيسأل الله تعالى فيها خيراً إلا أعطاه إياه، (*) فقال كعب: في كل سنة، قال: فقيلت بل في كل جمعة، كذلك قال على فذهب قليلاً ثم رجع فقال: صدقت والله، إنها لكما قال رسول الله على في كل جمعة، وإنه سيد الأيام وأحبها إلى الله تعالى. فيه خلق آدم عليه السلام، وفيه أسكن الجنة، وفيه أهبط منها، وفيه تقوم الساعة، ما من دابة إلا وهي مصيخة تتنظر ما يكون في يوم الجمعة إلا الثقلين، فرجعت فلقيت عبد الله بن سلام رضى الله عنه في حدثته بحديثي وحديث كعب، قيال: فقال عبد الله رضى الله عنه: كذب كعب هو كما قال رسول الله عنه: إنى لأعلم تلك الساعة، قلت: إنه قيد رجع، فقال عبد الله بن سلام رضى الله عنه: أنى لأعلم تلك الساعة، قلت: أي ساعة هي؟ قال: آخر ساعة من نهار يوم الجمعة، قال: فقلت: وكيف وقد سمعت النبي على قال: «لا يوافقها مؤمن يصلى» ولات حين صلاة قال: أما سمعت رسول الله على يقول: «من انتظر صلاة فرض فهو ولات حين صلاة قال: أما سمعت رسول الله على يقول: «من انتظر صلاة فرض فهو

⁽١) الدر المنثور ٣/ ١٣١، والإتحاف ٣/ ٢٥٩، والمغنى عن حمل الأسفار ١٨٢/١.

⁽٢) المخاري ٧/ ٢٦، وأحمد ٢/ ٢٥٧

فی صلاة اقلت: بلی، قال: فهی کذلك ا^(۱).

وفى لفظ عن محمد بن سيرين عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله عنه أبى الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه، وقال: بيده يقللها»(٢).

وقد روى عن بعض السلف أنه قال: إن لله تبارك وتعالى فضلاً من الرزق سوى أرزاق العباد ولا يعطى من ذلك الفضل إلا لمن سأله عشية الخميس ويوم الجمعة.

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن سعيد بن راشد، عن زيد بن على عن مرجانة، عن فاطمة بنت النبي على رضى الله عنها، عن أبيها على قال: «إن في الجمعة لساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها خيراً إلا أعطاه إياه» (٣) قلت: يا أبت أية ساعة هي قال على إذا تدلى نصف الشمس للغروب» قالت: فكانت فاطمة رضى الله عنها إذا كان يوم الجمعة أمرت غلامًا لها يقال له زيد تقول: اصعد إلى الضراب، فإذا تدلى نصف الشمس للغروب فأذنى وأعلمنى، فكان يصعد، فإذا كانت تلك الساعة تدلى نصف الشمس وتصلى.

وفى حديث كشير بن عبد الله المهزنى، عن أبيه عن جده رضى الله عنه، قال: إن رسول الله على الله على الله عنه الحمعة ساعة من نهار ولا يسأل الله فيها عبد شيئًا إلا أعطاء سؤله، قيل له: وأية ساعة مى يا رسول الله؟ قال على حين تقام الصلاة إلى الانصراف منها (٥).

قال كثير بن عبد الله المزنى: يعنى بذلك رسول الله علي الجمعة.

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن محمد بن المنكدر قال: سمعت جابر بن عبد الله رضى الله عنهما يقول: عرض هذا الدعاء على رسول الله عنهما يقول: عرض هذا الدعاء على رسول الله عنهما يقول: عرض هذا الدعاء على كل شيء بين المشرق والمغرب في ساعة يوم الجمعة لاستجيب لصاحبه:

⁽١) أحمد ٥/ ٤٥١، وابن أبي شيبة ٤٠٢/١.

⁽٢) مسلم في: الجمعة ١٤، ١٥، والنسائي ٣/١١٥، وابن ماجه ١١٣٧، وأحمد ١٦٤/٢.

⁽٣) سبق تخريجه

⁽٤) الإتحاف ٣/ ٢٨٠، وفتح البارى ٢/ ٤٢١.

⁽٥) الترمذي (٤٩٠)، وابن ماجه (١١٣٨)، وابن أبي شيبة ٢/ ١٥٠.

سبحانك لا إله إلا أنت يا حنان يا منان، يا بديع السموات والأرض، يا ذا الجلال والإكرام، (١).

وقال صفوان بن سليم: بلغنى أن من قال حين يجلس الإمام على المنبر يوم الجمعة: لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيى ويميت، وهو على كل شيء قدير، غفر له.

وقال البراء بن عازب رصى الله عنهما: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ففضل يوم الجمعة في رمضان على سائر الأيام كفضل رمضان على سائر الشهور الأيام كفضل ومضان على سائر الشهور الأيام كفضل ومضان على سائر الشهور الله المناسبة المناسبة

(فصل: في الصلاة على النبي ﷺ في يوم الجمعة)

أخبرنا أبو نصر عن والسده، بإسناده عن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أكثروا من الصلاة على يوم الجمعة، فإنه يوم تضاعف فيه الأعمال، وسلوا الله لى الدرجة الوسيلة من الجنة، قيل: يا رسول الله: وما الدرجة الوسيلة من الجنة؟ قال: هي أعلى درجة في الجنة لا ينالها إلاً نبى، وأرجو أن أكون هو»(٣).

وعن محمد بن المنكدر عن جابر رضى الله عنه قال: قال رسول الله عنه قال حين يسمع النداء: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمداً الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة، وابعثه المقام المحمود الذي وعدته، حلت له الشفاعة يوم القيامة عنها.

وعن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما قبال: سمعت رسول الله على يقبول: «أكثروا الصلاة على نبيكم في الليلة الغراء واليوم الأزهر، ليلة الجمعة ويوم الجمعة»(٥).

وعن عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: كنت واقفًا بين يدى رسول الله على فقال: «من صلى على في كل جمعة ثمانين مرة غفر الله تعالى له ذنوب ثمانين سنة، قلت: يا رسول الله كيف الصلاة عليك؟ قال عليه: تقول اللهم صل

⁽١) العلل المتناهية ٢/٣٦٢.

⁽۲) الدر المنثور ۱/۸۸۸، والكنز (۲۱۰٤۰).

⁽٣) بنحوه: النسائي ٣/ ٩١، والبيهقي ٣/ ٢٤٩، والطبرى ٣/ ٨٤.

⁽٤) البخاري ١/ ١٥٩، والنسائي ٢/ ٢٧، وأحمد ٣٥٤/٣

⁽٥) الدر (٤٢).

على محمد عبدك ورسولك النبي الأمي، وتعقد واحدة الأ(١).

وعن مكحول الشامى عن أبى أمامة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أكثروا من الصلاة على في يوم الجمعة، فإن صلاة أمتى تعرض على في كل يوم جمعة، فمن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم منى منزلة يوم القيامة) (٢).

(فصل: فيما يستحب أن يقرأ في صلاة الصبح يوم الجمعة)

وروى عنه ﷺ «أنه كان يقرأ في المغرب ليلة الجمعة: ﴿قُلْ يَا أَيْهَا الْكَافْرُونَ...﴾، و ﴿قُلْ هُو اللهُ أَحْدَ...﴾، وفي العشاء بسورة الجمعة والمنافقين».

وقيل: إنه ﷺ كان يقرأ ذلك في صلاة الجمعة.

وعن الحسن عن أبى هريسرة رضى الله عنه قال: قال رسسول الله ﷺ: (من قرأ ليلة الجمعة سورة يس وحم الدخان أصبح مغفورًا له».

وقيل: إن من قرأ سورة الكهف في يوم الجمعة كان كمن تصدق بعشرة آلاف دينار سوية.

ويستحب أن يصلى ليلة الجسعة ويوم الجسعة أربع ركعات بأربع سور: سورة الأنعام، وسورة الكهف، وسورة طه، وسورة الملك، فإن لم يحسن القرآن قرأ جميع ما يحسن منه، فذلك له ختمة، فقد قيل: ختمه من حيث علمه، وإن كان يحسن القرآن يستحب له أن يختم في يوم الجمعة، فإن لم يقدر يشفع إليه ليلة الجمعة، فإن جعل آخر ختمته في ركعتى المغرب أو ركعتى الفجر كان أحسن، وكذلك إن جعل ختمته بين الأذان والإقامة يوم الجمعة كان فيه فضل كبير، وإن قرأ ألف مرة ﴿قل هو الله أحد...﴾ يوم الجمعة في عشر ركعات أو عشرين أو في غير صلاة كان أفضل من ختمه القرآن.

ويستحب الصلاة على النبي ﷺ ألف مرة يوم الجمعة، وكذلك التسبيح ألف مرة، وهي بالكلمات الأربع التي تقدمت: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر.

⁽١) الإتحاف ٣/ ٢٨٦، والكنز ٢٢٤٢، والمغنى عن حمل الأسفار ١٨٧/١.

⁽٢) ابن ماجه (١٦٣٧)، والبيهقي ٣/ ٢٤٩، وابن كثير ٦/ ٤٦٤، والإتحاف ٣/ ٢٤١.

⁽٣) الترمذي (٥٢٠)، والبيهقي ٣/ ٢٠١، والخطيب ٢٠/١٣.

(فصل: في نسميته بيوم الجمعة)

أخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن سلمان رضى الله عنه قال: قال لى رسول الله عنه أبوكم آدم. قال على الله عنه الله عنه الله عنه أبوكم آدم. قال لكنى أقول: لا يتطهر رجل يوم الجمعة فيستوضأ ويحسن وضوءه، ثم يأتى الجمعة، إلا كفّر له ما بينها وبين الجمعة الاخرى ما اجتنب الكبائرة.

وقال بعضهم: هو من الاجتماع، وهو اجتماع قالب آدم وروحه بعد أن كان ملقى أربعين سنة، وقال آخرون: لاجتماع آدم وحواء لما خلقها الله تعالى من ضلع آدم عليه السلام، وقال آخرون. لاجتماع آدم وحواء بعد الفرقة الطويلة.

وقيل: إنما سمى بذلك لاجتماع أهل البلد والرسائيق فيه.

وقيل: لأنه تقوم فيه القيامة، وهو يوم الجمع، قال الله عز رجل: ﴿يوم يجمعكم ليوم الجمع﴾ [التغابن ١٩٠].

(نصل)

وجميع ما ذكرناه من صيام الأشهر والأضحية والعبادات من الصلاة والأذكار وغير ذلك، وما سنذكر إن شاء الله تعالى، لا يقبل إلا بعد التوبة وطهارة القلب وإخلاص العمل لله تعالى وترك الرياء والسمعة.

أما التوبة:

فقد تقدم بيانها ونزيد عليه بأن الله يحب التوابين ويحب كل قلب طاهر من الذنوب، فقال عز وجل: ﴿إِن الله يحب التوابين ويحب المتطهرين﴾ [البقرة ٢٢٢].

قال عطاء ومقاتل والكلبى رحمهم الله: إن الله يحب التوابين من الذنوب، والمتطهرين بالماء من الأحداث والمحيض والجنابات والنجاسات، بيانه قصة أهل قباء، حيث ذكرهم الله عز وجل بقوله تعالى: ﴿فيه رجال يحبون أن يتطهروا﴾ [التوبة ١٠] سألهم النبى على عما يعملون، فقالوا: نتبع الماء الأحجار في الاستنجاء.

وقال مجاهد رحمه الله: يحب التوابين من الذنوب والمتطهرين عن أدبار الساء أن يأتوها، من أتى امرأة فى دبرها فليس من المتطهرين، فإن دبر المرأة مثله من الرجل وقيل: التوابين من الذنوب والمتطهرين من الشرك. وروى عن أبى المنهال رحمه الله أنه قال: كنت عند أبى العالية فتوضأ وضوءا حسنًا، فقلت: ﴿إِنَ اللهُ يَحْبِ التَّوابِينِ وَيَحْبِ المُتَطَهِّرِينَ﴾، فقال: الطهور ممه، إن الطهور حسن، ولكنهم المتطهرون من الذنوب.

وعن سعيد بن جبير رحمه الله قال: إن الله تعالى يحب التوابين من الـشرك، والمتطهرين من الذنوب.

وقيل: التوابين من الكفر، والمتطهرين بالإيمان.

وقيل التوابين من الذنوب لا يعودون فيها، والمتطهرين منها لم يصيبوها.

وقيل: التوابين من الكبائر، والمتطهرين من الصغائر.

وقيل: التوابين من الأفعال، والمتطهرين من الأقوال.

وقيل: التوابين من الأقوال والأفعال، والمتطهرين من العقود والإضمار.

وقيل: التوابين من الآثام، والمتطهرين من الأجرام.

وقيل: التوابين من الجرائر، والمتطهرين من خبث السرائر.

وقيل: التوابين من الذنوب، والمتطهرين من العيوب.

وقيل: التواب الذي كلما أذنب تاب، قال الله عز وجل: ﴿ فَإِنَّهُ كَانَ لَلْأُوابِينَ عَفُورًا ﴾ [الإسراء: ٢٥].

وعن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: قال رسول الله عنه محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: أى رب أنت أنت وأنا من أنا، أنت العواد بالمغفرة وأنا العواد بالمنوب، ثم خرّ ساجدًا، فقيل له: ارفع رأسك فأنا العواد بالمغفرة، وأنت العواد بالمنوب فرفع رأسه فغفر لها(۱).

(فصل) وأما الإخلاص:

نقد قال الله عز وجل: ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين﴾ [البينة ٥٠]، وقال جل وعلا: ﴿ألا لله الدين الخالص﴾ [الزمر:٣].

وقال تعالى: ﴿ لَن يَنَالَ الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم ﴾ [الجج. ٣٧]. وقال جل جلاله: ﴿ ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم ونحن له مخلصون ﴾ [البقرة ١٣٩٠].

⁽١) الكنز (٢٧٦ ١)، وابن عساكر ١/ ٤٣٤، والحطيب ٩٢/٩.

اختلف الناس في معنى الإخلاص:

قال الحسن رحمه الله: سألت حديفة رضى الله عنه عن الإخلاص ما هو؟ قال: «سألت النبى على عن الإخلاص ما هو؟ قال على الله السلام عن الإخلاص ما هو؟ فقال سبحانه الإخلاص ما هو؟ فقال سبحانه وتعالى: هو سر من سرى استودعته قلب من أحببت من عبادى»(١).

وعن أبى إدريس الخولانى رحمه الله قال: قال رسول الله ﷺ: أإن لكل حق حقيقة وما يبلغ عبد حقيقة الإخلاص حتى لا يحب أن يحمد على شيء من عمل عمله لله عز جل (٢).

وقال سعيد بن جبير رحمه الله: الإخلاص أن يخلص العبد دينه لله وعمله لله تعالى، ولا يشرك به في دينه، ولا يرائي بعمله أحدًا.

وقال الفضيل رحمه الله تعالى: ترك العمل من أجل الناس رياء، والعمل من أجل الناس شرك، والإخلاص هو الخوف من أن يعاقبك الله تعالى عليهما.

وقال يحيى بن معاذ رحمه الله: الإخلاص: تمييز العمل من العيوب، كتمييز اللبن من الفرث والدم.

وقال أبو الحسين البوشنجي رحمه الله: هو ما لا يكتبه الملكان، ولا يفسده الشيطان، ولا يطلع عليه الإنسان.

وقال رويم رحمه الله: هو ارتفاع رؤيتك من الفعل.

وقيل: هو ما يراد به الحق ويقصد به الصدق.

وقيل: هو ما لا تشوبه الآفات ولا يتبعه رخص التأويلات.

وقيل: هو ما استتر من الخلائق واستصفى من العلائق.

وقال حذيفة المرعشي: هو أن تستوى أفعال العبد في الظاهر والباطن.

وقال أبو أيوب المكفوف: هو أن يكتم حسناته كما يكتم سيئاته.

وقال سهل بن عبد الله: هو الإفلاس.

⁽١) الإتماف ١٠/ ٤٤.

⁽٢) الكنز (٣٦٩٩٠)، وابن كثير ٣/٥٩٠.

عن أنس بن مالك رضى الله عينه قال: قال رسول الله ﷺ: «ثــلاث لا يغل عليهن قلب مسلم: إخلاص العمل لله، ومناصحة ولاة الأمر، ولزوم جماعة المسلمين»(١).

وقيل: الإخلاص: إفراد الحق فى الطاعة بالقصد، وهو إرادة العبد بطاعته القرب إلى مسولاه دون أحد من خلقه، فلا يتسصنع للخلق، ولا يكتسب منهم الحمد، ولا يستجلب منهم الحب، ولا يدفع بها عن نفسه اللوم والذم.

وقيل: الإخلاص: تصفية الفعل عن ملاحظة المخلوقين.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله: الإخلاص لا يتم إلا بالصدق فيه والصبر عليه، والصدق لا يتم إلا بالإخلاص فيه والمداومة عليه.

وقال أبو يعقوب السوسى: متى شهدوا فى إخلاصهم احتاج إخلاصهم إلى إخلاص. وقال ذو النون رحمه الله أيضًا: ثلاث من علامات الإخلاص. استواء المدح والذم من العامة، ونسيان رؤية الأعمال، واقتضاء ثواب العمل فى الآخرة.

وقال ذو النون أيضًا رحمه الله: الإخلاص: ما حفظ من العدو أن يفسده.

قال أبو عشمان المغربى رحمه الله: الإخلاص ما لا يكون للنفس فيه حظ بحال، وهذا إخلاص العوام. وأما إخلاص الخواص فهو ما يجرى عليهم لا بهم، فتبدوا عنهم الطاعات وهم عنها بمعزل، ولا يقع لهم عليها رؤية ولا بها اعتداد، فذلك إخلاص الخواص.

وقال أبو بكر الدقاق رحمه الله: نقصان كل مخلص فى إخلاصه رؤية إخلاصه، فيكون فإذا أراد الله تعالى أن يخلص إخلاصه، يسقط عن إخلاصه رؤية إخلاصه، فيكون مخلصًا لا مخلصًا.

وقال سهل رحمه الله: لا يعرف الرياء إلا مخلص.

وقال أبو سعيد الخراز رحمه الله: رياء العارفين أفضل من إخلاص المريدين.

وقال أبو عثمان رحمه الله: الإخلاص: نسيان رؤية الخلق بدوام النظر إلى الخالق.

وقيل: الإخلاص ما أريد به الحق وقصد به الصدق.

وقيل: هو الإغماض عن رؤية الأعمال.

⁽١) أحمد ٣/ ٢٢٥، والترغيب ١٠٨/١، ومجمع الزوائد ١٣٧/١٠.

وقال سرى السقطى رحمه الله: من تزين للناس بما ليس فيه سقط من عين الله تعالى.

وقال الجنيد رحمه الله: الإخلاص سر بين الله تعالى وبين العبد، لا يعلمه ملك فيكتبه، ولا شيطان فيفسده ولا هوى يميله.

وقال رويم رحمه الله. الإخلاص في العمل هو الذي لا يريد صاحبه عليه عوضًا في الدارين، ولا حظًا من الملكين.

وسئل سهل بن عبد الله رحمه الله: أى شىء أشد على النفس؟ فقال: الإخلاص، لأنه ليس لها منه نصيب.

وقيل: هو ألا يشهد على عملك أحد غير الله عز وجل.

وقال بعضهم: دخلت على سهل بن عبد الله رحمه الله يوم جمعة قبل الصلاة، فرأيت في البيت حية، فجعلت أقدم رجلاً وأؤخر رجلاً أخرى، فقال: ادخل لا يبلغ أحد حقيقة الإيمان وعلى وجه الأرض شيء يخافه، ثم قال: هل لك في صلاة الجمعة؟ فقلت: بيننا وبين المسجد مسيرة يوم وليلة، فأخذ بيدى، فما كان إلا قليلاً حتى رأيت المسجد، فلخلنا وصلينا الجمعة ثم خرجنا، فوقف ينظر إلى الناس وهم يخرجون، فقال: أهل لا إله إلا الله كثير ولكن المخلصون منهم قليل. كنت مع إبراهيم الخواص رحمه الله في سفر، فجئنا إلى موضع فيه حيات كثيرة، فوضع ركوته وجلس وجلست، فلما كان برد الليل وبرد الهواء، خرجت الحيات، فصحت بالشيخ، فقال: اذكر الله تعالى، فذكرت فرجعت، ثم عادت، فصحت به، فقال مثل ذلك، فلم أزل وطائه حية عظيمة قد تطوقت، فقلت: ما أحسست بها؟ فقال: لا، منذ زمان ما بت ليلة أطيب من البارحة.

وقال أبو عـثمان رحـمه الله تعالى: من لم يذق وحـشة الغفلـة لم يجد طعم أنس الذكر.

(فصل) وينبغى لكل متعبد وعارف أن يحذر في جميع أحواله من الرباء ورؤية الخلق والعجب.

فإن النفس خبيثة، وهي منشأ الأهوية المضلة والشهبوات المردية واللذات الحائلة بين

العبد وبين الحق عز وجل، لا طريق إلى الأمن من غوائلها ما دام الروح فى جسد ابن آدم، وإن بلغ العبد إلى حالة البدلية والصديقية، وإن كانت هذه الحالة أسلم من الابتداء وآمن من شرها ودواهيها، والخير أغلب والنور أكثر، والهداية متحققة بسبيل الله، والتوفيق شامل والحفظ موجود، غير أن العصمة ليست لنا، إنما ذلك مختص بالأنبياء عليهم السلام، ليقع الفرق بين النبوة والولاية.

وقد توعد الله عز وجل أهل الرياء والسمعة، ونبه على شؤم النفس وغوائلها، ونهى عن اتباعها وأمر بمخالفتها في القرآن تارة، وفيما نطق به رسول الله ﷺ من الأخبار والسنة أخرى.

من ذلك قال الله عز وجل: ﴿ فويل للمصلين * الله عن صلاتهم ساهون * الله من دلك قال الله عن صلاتهم ساهون * الله بن المون * ويمنعون الماعون ﴾ [الماعون ٤ - ٧].

وقال جل وعلا: ﴿يقولون بأنواههم ما ليس في قلوبهم والله أعلم بما يكتمون﴾ [آل عمران ١٦٧].

وقال تعالى: ﴿وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله إلا قليلاً * مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ﴾ [النساء ١٤٢ ـ ١٤٣].

وقال تعالى: ﴿إِن كثيرًا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله [التربة ٢٤] الأحبار: هم العلماء، والرهبان: العبّاد.

وقال عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون * كبر مقتًا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون * السف: ٢ _ ٣].

رقال تعالى: ﴿وأسرُّوا قولكم أو أجهروا به إنه عليم بذات الصدور﴾ [اللك ١٣].

وقال جل وعلا: ﴿ فمن كان يرجو لـقاء ربه فليعمل عملاً صـالحًا ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾ [الكهن: ١١٠].

وقال تعالى: ﴿إِنَّ النَّفُسُ لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي ﴾ [يوسف:٥٠].

وقال تعالى: ﴿وأحضرت الأنفس الشح﴾ [الساء.١٢٨].

وقال عـز وجل لداود عليه السـلام: يا داود اهجر هواك فـإنه لا منازع ينازعني في ملكى غير الهوى، وقال تعالى: ﴿ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله السام [ص.٢٦].

وأما السنة فمن ذلك ما روى عن شداد بن أوس رضى الله عنه أنه قال: «دخلت

على النبى على أمتى الشرك بعدى، فقلت: ما الذى بك يا رسول الله؟ فقال على النبى على أمتى الشرك بعدى، فقلت: أيشركون من بعدك يا رسول الله؟ فقال على أمتى الشرك بعدى، فقلت: أيشركون من بعدك يا رسول الله؟ فقال على أما إنهم لا يعبدون شمسا ولا قمرا ولا وثنا ولا حجرا، ولكنهم يراءون فى أعمالهم، والرياء: هو الشرك، ثم تلا قوله تعالى: ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحًا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا﴾ [الكهف: ١١].

وكان النبى ﷺ يقول فى دعائه: «اللهم طهر لسانى من الكذب، وقلبى من النفاق، وعسملى من الرياء، وبصرى من الخيانة، فإنك تعلم خائنة الأعين، وما تخفى الصدور»(٢).

وقال على: «لا تقعدوا إلا إلى عالم يدعوكم من خمس إلى خمس: من الرغبة إلى الزهد، ومن السرياء إلى الإخسلاص، ومسن الكبر إلى السنواضع، ومن المداهنة إلى المناصحة، ومن الجهل إلى العلم؛ (٣).

وقال ﷺ: ﴿إِن الله تعالى يقول: أنا خير شريك: من أشرك معى شريكًا في عمله فهو لشريكي دوني، إني لا أقبل إلا ما أخلص لي، يا ابن آدم أنا خير قسيم، فانظر عملك الذي عملت لغيري، فإنما أجرك على الذي عملت له (٤).

وقال على: «بشر هذه الأمة بالسنا والرفعة في الدين والتمكين في البلاد، ما لم يعملوا عمل الآخرة للدنيا، ومن يعمل عمل الآخرة للدنيا لم يقبل منه وما له في الآخرة من نصيب (٥).

⁽١) الدارقطني ١/١٥، والعقيلي ٢١٨/١.

⁽٢) الإتحاف ٧/ ١٤٥، والخطيب ٥/ ٢٦٨، والكنز ٣٦٦٠

⁽٣) تنزيه الشريعــة ١/ ٢٥٦ ـ ٢٥٧، والموضوعات ١/ ٢٥٧، والفوائد المجــموعة (٢٧٨)، واللآلىء ١/ - ١١.

⁽٤) مجمع الزوائد ١٢٢/١٠، والإتحاف ١٦٣/١، والقرطبي ١٤٦/٢

⁽٥) أحمد ٥/ ١٣٤، والحلية ١/ ٢٥٥، والكنز (٣٤٤٦٥).

وقال ﷺ : ﴿إِن الله يعطى الدنيا على نيـة الآخرة ، ولا يعطى الآخــرة على نيــة الدنيا»(١).

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مررت ليلة أسرى بى بقوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار، فقلت لجبريل عليه السلام، من هؤلاء؟ قال: خطباء أمتك الذين يقولون الشيء ولا يعملون به، يقولون ما يعرفون، ويضعلون ما ينكرون، يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم (۱).

وقال على اللهان، والذى نفسى بيده لا تقوم السان، والذى نفسى بيده لا تقوم الساعة حتى يكون عليكم أصراء كذبة، ووزراء فسجرة، وأعوان خونة، وعرفاء ظلمة، وقراء فسقة، وعباد جهال، يفتح الله تعالى عليهم فتنة غبراء مظلمة، فيتهوكون فيها تهوك اليهود الظلمة، فحينتذ ينقض الإسلام عروة عروة حتى لا يقال الله الله،

وعن عمدى بن حاتم رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بناس يوم القيامة فى أعظم نكال، فيسقول الله تعالى: إنكم كنتم إذا خلوتم بارزتمونى بالعظائم، وإذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين، هبتم الناس ولم تهابونى، وأجللتم الناس ولم تجلونى، وعزتى لأذيقنكم أليم العذاب»(1).

وعن أسامة بن زيد رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله ﷺ يقسول: «يلقى رجل فى النار فتندلق أقتاب بطنه، فيدار به كما تدور الرحى بصاحبها، فيقال له، أليس كنت تأمر بالمعروف ولا آتيه، وأنهى عن المنكر؟ فيقول: كنت آمر بالمعروف ولا آتيه، وأنهى عن المنكر ولا أجتنبه».

وقال النبى ﷺ: (رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش، ورب قائم ليس له من قيامه إلا السهر)(٥).

⁽١) الكنز (٦٠٥٦)، وحامع الجوامع (٢٧٦).

⁽٢) الإتحاف ١/ ٣٦٩، والمشكاة (١ - ٤٨).

⁽٣) الطيراني ١٨/ ٢٣٧.

⁽٤) الطبراني ٨٦/١٧.

⁽٥) تقدم تخريجه.

وقال النبي ﷺ: «اهتز لذلك العرش وغضب له الرب تبارك وتعالى الالار.

وقال النبى ﷺ: فبئس العبد عبد حال بينه وبين ثواب الله عبد من خلق الله تعالى، يتعبد له رجاء ما في يديه، فيتسعب بدنه في مرضاته، فيخرج دينه، وتضيع مروءته، حتى يحول بينه وبين ربه، لا يرجو الله تعالى في الكبيس، ويرجو العد في الصغير، يعطى العبد من خدمته ما لا يعطى الله تعالى من طاعته،

وعن مجاهد رحمه الله أنه قال: «جاء رجل إلى رسول الله عَلَيْ فقال: يا رسول الله عَلَيْ فقال: يا رسول الله إلى أتصدق بصدقة فالتمس بها وجه الله تعالى، وأحب أن يقال لى خيرًا، فنزل قوله سبحانه: ﴿فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحًا ولا يشرك بعبادة ربه أحدًا﴾ [الكهف: ١١٠].

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن السنبى ﷺ قال: البخسرج فى آخس الزمان أقسوام يختلسون اللدنيا بالدين، فسيلبسون لسلناس جلود الضأن من اللين، والسنتهم أحلى من السكر، وقلوبهم قلوب الذئاب، يقسول الله تعالى: أبى يفسترون أم على يجسترؤن؟ مى حلفت الأبعثن على أولئك فتنة تدع الحليم فيها حيران (٢).

وعن ضمرة عن أبى حبيب رضى الله عنه قال: قال رسول الله على الله الله عنه قال: قال رسول الله على الله عنه الله يرفعون عمل عبد من عباد الله فيستكثرونه ويزكونه حتى ينتهوا به إلى حيث شاء الله تعالى من سلطانه، فيوحى الله تعالى إليهم إنكم حفظة على عمل عبدى وأنا رقيب على ما فى نفسه إن عبدى هذا لم يخلص لى عمله فاكتبوه فى سجين، ويصعدون بعمل عبد من عباده يستقلونه ويحقرونه حتى ينتهوا به إلى حيث شاء الله من سلطانه، فيوحى الله إليهم إنكم حفظة على عمل عبدى وأنا رقيب على ما فى نفسه، إن عبدى هذا أخلص لى عمله فاكتبوه فى علين (٣).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: ﴿إِنَّ اللهُ تَبَارِكُ وَتَعَالَى إِذَا كَانَ يُومُ الْقَيَّامَةُ يَقْضَى بَيْنَ خَلْقَهُ وَكُلُّ أَمَّةً جَائِيةً، فأول من يدعى به رجل جمع القرآن، ورجل قتل فى سبيل الله، ورجل كثير المال، فيقول الله تعالى للقارئ: ماذا عملت فيما

⁽١) تقدم تخريحه.

⁽٢) أحمد ١/١٨، ١١٣ _ ١٣١.

⁽٣) الإتحاف ٨/ ٢٦٢.

علمت؟ فيقول: كنت أقوم به آناء الليل وأطراف النهار، فيقول تبارك وتعالى، كذبت، وتقول الملائكة: كذبت، بل أردت أن يقال فلان قارئ، فقد قيل ذلك، ويقال لصاحب المان: ماذا عملت فيما آتيتك؟ فيقول: كنت أصل الرحم وأتصدق به، فيقول الله تبارك وتعلى: كذبت، وتقول الملائكة: كذبت، بل أردت أن يقال فلان جواد، وقد قيل ذلك، ويؤتى بالذى قتل في سبيل الله تعالى، فيقول الله تعالى: لماذا قاتلت؟ فيقول: قاتلت حتى قتلت في سبيلك، فيقول الله تبارك وتعالى: كذبت، وتقول الملائكة: كذبت، بل أردت أن يقال فلان جرىء، وقد قيل ذلك، ثم ضرب رسول الله على كذبت، بل أردت أن يقال فلان جرىء، وقد قيل ذلك، ثم ضرب رسول الله على على ركبتيه وقال: يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله عز وجل تسعر بهم النار يوم القيامة)(١).

قال: فبلغ هذا الخبر إلى معاوية رضى الله عنه: فبكى بكاء شديداً وقال: صدق الله تعالى وصدق رسوله على وقرأ هذه الآية: ﴿من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون * أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون * [مود: ١٥ ـ ١٦]، ﴿ أولئك الذين لهم سوء العذاب وهم في الآخرة هم الأخسرون * [النمل: ٥].

وعن عدى بن حاتم الطائى رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «يؤمر بناس يوم القيامة من أهل النار إلى الجنة، حتى إذا دنوا منها واستنشقوا رائحتها ونظروا إلى قصورها وإلى ما أعد الله تعالى لأهلها نودوا: أن اصرفوهم لا نصيب لهم فيها، فيرجعون بحسرة وندامة ما رجع الأولون والآخرون بمثلها، فيقولون: يا ربنا لو أدخلتنا النار قبل أن ترينا ما أريتنا من ثواب ما أعددت لأوليائك، فيقول الله تعالى: ذلك أردت بكم كنتم إذا خلوتم بارزتمونى بالعظائم، وإذا لقيتم الناس لقيتموهم مخبتين متواضعين، تراؤون الناس بأعمالكم خلاف ما تنظوى عليمه قلوبكم، هبتم الناس ولم تهابونى، وأجللتم الناس ولم تجلونى، وتركتم للناس ولم تتركوا لى، فاليوم أذيقكم أليم عقابى مع ما حرمتكم من جزيل ثوابى (٢٥).

وعن ابن عباس رضى الله عنهما عن رسول الله عليه أنه قيال: ﴿ لما خلق الله تعالى

⁽١) الترمذي (٢٣٨٢)، والبغوي ١/ ٢٨٥، والإتحاف ١/ ٦٤.

⁽٢) الموضوعات ٣/١٦٢، والطيراني ١٨٦/١٧.

جنة عدن، خلق فيها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ثم قال لها: تكلمى، فقالت: ﴿قد أفلح المؤمنون﴾ [المؤمون:١] ثلاثًا، ثم قالت: إنى حرام على كل بخيل ومراء)(١).

وسأل رجل رسول الله ﷺ: «فيم النجاة غداً؟ قال: لا تخادع الله تعالى، قال: وكيف أخادع الله عز وجل؟ قال: أن تعمل بما أمرك وتريد به غير وجه الله تعالى، قال: قال: فاتقوا الرياء فإنه الشرك بالله تعالى، فإن المرائى ينادى يوم القيامة بأربعة أسماء على رؤوس الخلائق: يا كافر، يا فاجر، يا غادر، يا خاسر، ضل عملك وبطل أحرك، فلا خلاق لك اليوم، فالتمس أجرك ممن كنت تعمل له يا مخادع».

فنعسوذ بالله من الرياء والسمعة والنفاق، فإن ذلك عسل أهل النار، قسال الله عز وجل: ﴿إِن المنافقين في الدرك الأسفل من النار﴾ [النساء ١٤٥] يعنى في الهاوية مع فرعون وهامان وقومهما.

فإن قيل: قد جاء في بعض الأخبار ما يدل على أن رؤية الخلق للعمل لا تضر، وهو ما روى عن وكيع عن سفيان عن حبيب عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: هجاء رجل إلى رسول الله عليه فقال: يا رسول الله إنى أعمل العمل أسره، فيطلع عليه فيعجبنى، ألى فيه أجر؟ فقال: لك أجران أجر السر وأجر العلانية» (٢).

قيل: هذا محمول على أن ذلك الرجل كان يعلجبه اقتداء الناس به في عمله، وعلم ذلك رسول الله على منه، فقال له: لك أجران أجل لعملك، وأجر لاقتداء الناس بك، كما قال على: «من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة... الحديث إلى آخره.

وأما إذا تجرد العجب من الاقتداء به، فإنه لا أجر له، لأن العجب يسقط العبد من عين الله.

وقال الحسن البصرى رحمه الله: إذا شئت لقيت أبيض بيضاء ذليق اللسان، حديد النظر، ميت القلب، ترى أبدانًا ولا قلوب، وتسمع الصوت ولا أنيس، أخصب ألسنة

⁽١) الطبراني ١٨٤/١١ والمحمم ٣٩٧/١٠

 ⁽۲) البيهقى (٤٢٢٦) والمجمع ١/ ٢٩٠، والإتحاف ٨/ ٢٨٦، والمعنى عن حمل الأسفار ٣/ ٣

⁽٣) الترمذي (٢٦٧٥)، وأحمد ٤/ ٣٦٢، والدارمي ١٣١/١

وأجدب قلوب، حتى لقد حدثنى جماعة من أصحاب رسول الله ﷺ: أنه لا تزال هذه الأمة تحت يد الله فى كنفه ما لم تمال قراؤها أمراءها، ولم يترك صلحاؤها فجارها، وما لم يأمن خيارها شرارها، فإذا هم فعلوا ذلك رفع الله تعالى عنهم يده، وضربهم بالفاقة والفقر، وملأ قلوبهم رعبًا، وسلط عليهم جبابرهم فساموهم سوء العذاب».

وقال أيضاً رحمه الله: بئس العبد عبد يسأل المغفرة وهو يعمل بالمعصية، يخشع ليحسب عنده أمانة وإنما يتصنع بالخيانة، ينهى ولا ينتهى، يأمر ولا يفعل، إن أعطى قتر وإن منع لم يعذر، وإن صح آمن وإن سقم ندم، وإن افتقر حزن، وإن استغنى فتن، يرجبو النجاة ولا يعمل، ويخاف العبذاب ولا يحبذر، يريد الزيادة ولا يشكر، ويؤثر الثواب ولا يصبر، يعجل النوم ويؤخر الصوم.

وقال يومًا لفرقد السبخى وهو جالس فى مجلسه وعليه ثياب فاخرة وعلى فرقد جبة من صوف: ثيابى ثياب أهل الجنة، وثيابك ثياب أهل النار، وجعلوا زهدهم فى ثيابهم، وكبرهم فى صدورهم، والله لأحدهم أعجب بصوفه من صاحب المطرف بمطرفه ما له تفاخر، البسو ثياب الملوك وأميتوا قلوبكم بالحشية.

وقال عـمر رضى الله عنه: البس من الشياب ما لم تستهـزئ به القراء ولا يزدريك السفهاء.

وكان يقال: كن صوفى القلب قطني الثياب.

وفي الجملة: الناس في اللباس على ثلاثة أضرب: الأتقياء، والأولياء، والبدلاء.

فلباس الاتقياء: هو الحلال الذي ليس للخلق عليه تبعة ولا للشرع فيه مطالبة، فكل حلال، سواء كان لباسهم قطنًا أو كتانًا أو صوفًا، زرقًا أو بيضًا.

ولباس الأولياء: ما وقع به الأمر، وهو أدنى ما يستر به العورة والجسد بما لابد منه وتدعو إليه الضرورة، ليتحقق بذلك كسر أهويتهم، فيبلغوا إلى درجة الأبدال.

ولباس البدلاء: ما جاء به القدر مع حفظ الحدود، قسميص بقيسراط أو حلة بمائة دينار، فلا إرادة، تسموا إلى الأعلى، ولا هوى يكسر بالأدنى، بل ما تفضل به المولى من جميع ما أحل وأعطى من غير نصب ولا عناء، ولا بشسرف من النفس ولا منى، وما سوى هذه الوجوه فهو من الجاهلية الأولى، ورعونة النفس واتباع الهوى.

القسم الرابع

في

فضائل الأعمال

باب فى ذكر فضائل أيام الأسبوع والأيام البيض وما ورد فى صيام ذلك من التخصيص وذكر أوراد الليل والنهار فيها

من ذلك ما أخبرنا أبو نصر عن والده بإسناده، قال: أنبأنا أبو الحسن على بن أحمد المقرى، قال: حدثنا أبو الحسين أحمد بن عشمان بن يحيى الآدمى، قال: حدثنا عباس ابن محمد بن حاتم الدورى، قال: حدثنا حجاج بن محمد الأعور، قال: حدثنا ابن جريج، قال: أخبرنى إسماعيل بن أمية عن أيوب بن خالد، عن عبيد الله بن رافع مولى أبى سلمة، عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قاخذ رسول الله على بيدى فقال: خلق الله تعالى التربة يوم السبت، وخلق فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الإثنين، وخلق المكروه يوم الثلاثاء، وخلق الخير يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم عليه السلام بعد العصر من يوم الجمعة آخر الخلق في آخر ساعة من ساعات الجمعة فيما بين العصر إلى الليل، (۱).

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قسئل رسول الله ﷺ عن الأيام، فسئل عن يوم السبت فقال: يوم مكر وخديعة، قالوا: وكيف ذاك يا رسول الله؟ قال ﷺ: لأن فيه مكرت قريش بى فى دار الندوة، وسئل رسول الله ﷺ عن يوم الأحد، فقال ﷺ: يوم غرس وعمارة قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال ﷺ. لأن فيه ابتداء الدنيا وعمارتها، وسئل ﷺ عن يوم الإثنين، قال ﷺ: يوم سفر وتجارة، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال ﷺ: لأن فيه سافر شعيب النبى عليه السلام واتجر، وسئل ﷺ عن يوم الثلاثاء، قال ﷺ: لأن فيه عن يوم الثلاثاء، قال ﷺ: لأن فيه حاضت حواء، وقتل ابن آدم أخاه، وسئل ﷺ عن يوم الأربعاء، قال ﷺ: يوم نحس وشؤم، قاللوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال ﷺ: يوم نحس وشؤم، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال ﷺ: يوم نحس وقومه، وأهلك عادًا وثمود، وسئل ﷺ عن يوم الخيس، فقال ﷺ: فيه قضاء وقومه، وأهلك عادًا وثمود، وسئل ﷺ عن يوم الخيس، فقال ﷺ: فيه قضاء

⁽۱) مسلم (۲۱٤۹)، وأحمد ٢/ ٣٢٧، والبيهقي ٩/٩

الحوائج، والدخول على السلاطين، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال على السلاطين، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال على الرحمن على نمرود فقضى حوائجه، وأخذ منه هاجر، وسئل على عن يوم الجمعة، فقال على: يوم خطبة ونكاح، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ قال على: لأن فيه كانت الأنبياء تنكح)(۱).

وروى عن الزهرى، عن عبد الرحمن بن كعب، عن أبيه، عن جده رضى الله عنه قال: دما كان رسول الله ﷺ يخرج في سفر إلا يوم الخميس)(٢).

وعن معاوية بن قرة عن أنس رضى الله عنه يرف عه إلى النبى على قال: «من احتجم يوم الثلاثاء لسبعة عشر من الشهر أخرج الله تعالى منه داء سنة الله عشر من الشهر أخرج الله تعالى منه داء سنة الله عشر من الشهر أخرج الله تعالى منه داء سنة الله عشر من الشهر أخرج الله تعالى منه داء سنة الله عشر من الشهر أخرج الله تعالى منه داء سنة الله عشر من الشهر أخرج الله تعالى منه داء سنة الله عشر من الشهر أخرج الله تعالى منه داء سنة الله عشر من الشهر أخرج الله تعالى منه داء سنة الله عشر من الشهر أخرج الله تعالى منه داء سنة الله عشر من الشهر أخرج الله تعالى منه داء سنة الله عشر من الشهر أخرج الله تعالى منه داء سنة الله عشر من الله عنه يوم الله يو

وقيل: إن الله تعالى أعطى يوم السبت لموسى ولخمسين نبيًا مسرسلاً، وأعطى يوم الأحد لعشرين نبيًا ولعيسى عليه السلام، وأعطى يوم الإثنين لمحمد على وللاثة وستين مرسلاً، وأعطى يوم الثلاثاء لسليمان عليه السلام ولخمسين مرسلاً، وأعطى يوم الأربعاء ليعقوب عليه السلام ولخمسين مرسلاً، وأعطى يوم الخميس لآدم عليه السلام ولخمسين نبيًا، ويوم الجمعة لله عز وجل وتقدس، قال النبى على الجمعة لأمتى؟ قال تبارك وتعالى: يا محمد الجمعة لى والجنة لى، فأعطيت الجمعة لأمتك والجنة معها، وأنا مع الجمعة والجنة لأمتك).

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صام يوم الأربعاء والخميس والجمعة بنى الله تعالى له قصرًا فى الجنة من لؤلؤ وياقوت وزمرد، وكتب الله تعالى له براءة من النار»(٤).

وفى لفظ آخر عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله على: «من صام ثلاثة أيام من الشهر الحرام، الخميس والجمعة والسبت، كتب الله له عبادة تسعمائة سنة»(٥).

⁽١) الغوائد المجموعة (٤٣٧)، وتذكرة الموضوعات (١١٥)، واللآليء المصنوعة ١/ ٢٥٠.

⁽٢) مجمع الزوائد ٣/ ٢١١، وعزاه إلى الطبراني في «الأوسط» وقال: رجاله رجال الصحيح.

⁽٣) الموضوعات ٣/ ٢١٥، واللآليء ٢/ ٢٢٠، وتذكرة الموضوعات (٢٠٨).

⁽٤) البيهــقى ٤/ ٢٩٥، والطبرانى ٨/ ٣٠٠، والمجمع ١٩٩/٣ وعزاه إلى الطبــرانى في «الكبير» من طريق صالح بن جبلة، وقال. ضعفه الازدى.

⁽٥) العلل المتناهية ٢/ ٦٤، والإتحاف ٤/ ٢٥٦، ومجمع الزوائد ٣/ ١٩١.

وقال ﷺ: ﴿صُومُوا يُومُ السَّبُّ والأحد، وخالفُوا اليهود والنصاري،(١٠).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: (تفتح أبواب السماء كل إثنين وخميس، فيغفر الله تعالى شيئًا، إلا امرأ كان بينه وبين أخيه شحناء، يقول تعالى: انظروا هذين حتى يصطلحا، (٢).

وروى «أنه ﷺ لم يدع صومهما حضراً ولا سفراً، ويقول: إنهما يومان تعرض فيهما الأعمال؟ (٣).

(فصل) وأما صيام الأيام البيض ففيها فضل كثير.

من ذلك ما أخبرنا أبو نصر عن والده قال: أنبأنا هلال بن محمد، قال حدثنا النقاش، قال: حدثنا الحسين بن سفيان، قال: حدثنا سليمان بن يزيد مولى بنى هاشم، قال: حدثنا على بن يزيد، عن عبد الملك بن هارون، عن سعيد بن عثمان، عن على ابن الحسين بن على بن أبى طالب رضى الله عنه قال: «صوم يوم الثالث عشر يعدل صيام ثلاثة آلاف سنة، وصوم الرابع عشر يعدل صوم عشرة آلاف سنة، ومن صام يوم الخامس عشر يعدل صوم مائة ألف سنة، فذلك مائة ألف سنة وثلاثة عشر ألف سنة».

وعن أبى إسحاق عن جرير رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «صيام ثلاثة أيام من كل شهر ثالث عشر ورابع عشر وخامس عشر صوم الدهر كله»(٥).

وعن حذيفة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: امن صام ثلاثة أيام من الشهر صام الله عنه الله العزيز بقوله عز وجل: ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾ [الانعام: ١٦٠].

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: اكسان رسول الله على لا يدع صيام الأيام

⁽۱) مجمع الزوائد ۱۹۸/۳، بنحموه، وقال: رواه الطبراني في «الكبير»، ورحاله ثقمات، وصححه ابن حبان.

⁽Y) 1-ac 1/ PAY

⁽٣) الترمذي (٧٤٧)، وشرح السنة ٦/٤٥٣.

⁽٤) الموضوعات ١٩٧/٢.

⁽٥) النسائي ٢٠٨/٤ و ٢٢١، وأحمد ٣٦٦/٣.

⁽٦) مسلم في: الصيام. حديث (١٨٧).

البيض في سفر ولا حضر^{١٥)}.

وعن الشعبى رحمه الله قال: سمعت ابن عسمر رضى الله عنهما قال: سمعت النبى يَسِلُخُ يقول: «من صام ثلاثة أيام من كل شهر، وصلى ركعتى الفحر، ولم يترك الوتر في سفر ولا حضر، كتب له أجر شهيدة (٢).

وعن سعيد بن أبى هند عن أبى هريرة _ رضى الله عنه _ قال : «أوصانى حبيبى رسول الله ﷺ بثلاث لا أدعهن حتى ألقاه: صيام ثلاثة أيام من كل شهر، والوتر قبل النوم، وصلاة الضحى (٢٠).

وعن عبد الملك بن هارون بن عترة عن أبيه عن جده قال: سمعت على بن أبى طالب رضى الله عنه يقول: «أتيت رسول الله على ذات يوم عند انتصاف النهار وهو فى الحجرة، فسلمت عليه، فرد النبى على على ثم قال: يا على، هذا جبريل يقرئك السلام، فقلت: عليك وعليه السلام، يا رسول الله، فقال: ادن منى، فدنوت منه، فقال: يا على يقول لك جبريل عليه السلام: صم من كل شهر ثلاثة أيام يكتب لك بأول يوم عشرة آلاف سنة، وباليوم الشائى ثلاثين ألف سنة، وباليوم الشائث مائة ألف سنة، فقلت: يا رسول الله هذا الثواب لى خاصة أم للناس عامة، قال على يعطيك الله هذا الثواب ولمن يعمل مثل عملك بعدك، قلت يا رسول الله وما هى؟ قال يعطيك الله هذا الثواب ولمن يعمل مثل عملك بعدك، قلت يا رسول الله وما هى؟ قال

قال عنترة: قلت لعلى رضى الله عنه، لأى شىء سميت هذه الأيام البيض؟ فقال على بن أبى طالب رضى الله عنه: لما أهبط الله آدم عليه السلام من الجنة إلى الأرض أحرقت الشمس فاسود جسده، فأتاه جبريل عليه السلام فقال: يا آدم أتحب أن يبيض جسدك؟ قال: نعم، قال: فصم من الشهر ثالث عشر ورابع عشر وخامس عشر، فصام آدم عليه السلام أول يوم فابيض ثلث جسده، ثم صام اليوم الثانى عابيض ثلثا جسده،

⁽١) الجامع الصغير ٢/ ٩٤، وعزاه إلى الطراني، ورمز له بـ (ح)، وهو كباية عن حسنه.

⁽٢) تلخيص الحبير ٢/٢١٤.

⁽٣) أحمد ٥/١٧٣.

⁽٤) الموضوعات ٢/ ١٩٧. قــال ابن حبان: لا يجوز الاحــتحاج بهارون بن عنترة، وابسنه عبد الملك يضع الحديث. وقال يحيى والسعدى. عبد الملك كذاب.

ثم صام اليوم الثالث فابيض جسده كله، فسميت الأيام البيض، (١١).

وعن زر بن حبيش رحمه الله قال: سالت ابن مسعود رضى الله عنه عن الأيام البيض قال: سألت رسول الله عنها فقال: فإن آدم عليه السلام لما عصى وأكل من الشجرة، أوحى الله تعالى إليه: يا آدم اهبط من جوارى، وعزتى وجلالى لا يجاورنى من عصانى، قال: فهبط إلى الأرض مسودا، قال: فبكت الملائكة وضجت وقالت: يا رب خلقت خلقته بيدك، وأسكنته جنتك، وأستجدت له ملائكتك، في ذنب واحد حولت بياضه سوادا، فأوحى الله تعالى إليه: يا آدم صم لى هذا اليوم، يوم ثالث عشر فصامه فأصبح ثلثه أبيض، ثم أوحى الله تعالى إليه: يا آدم صم هذا اليوم، يوم رابع عشر، فصامه فأصبح ثلثاه أبيض، ثم أوحى الله تعالى إليه يا آدم صم هذا اليوم، يوم حامس عشر، فصامه فأصبح كله أبيض، فسميت الأيام البيض،

وقال القتبى (٣) فى أدب الكاتب: العرب تسميها الأيام البيض، لأن لياليها تبيض بطلوع القمر من أولها إلى آخرها.

با*ب* فى صيام الدهر وما لمن صامه من الثواب والأجر

⁽١) انظر الحاشية السابقة.

⁽٢) الموضوعات ٧/ ٧٧ ـ ٧٣، وقال: هذا حديث لا يشك في وضعه

⁽٣) القتبى هو: عبد الله بن مسلم بن قتيبة الدينورى النحوى اللغوى، الكاتب، نزيل بغداد. قال الخطيب كان رأساً في العربية واللغة والاخبار، وأيام الناس، ثقة ديناً فاضلاً مات سنة (٢٦٧). له ترجمة في: البداية والنهاية ٤٨/١١، وشذرات الذهب ١٦٩/٢، والنجوم الراهرة ٣/٥٧.

⁽٤) النسائي ٤/ ٢٠٩، وابن عساكر ٦/ ١٩٤.

وعن أبى مـوسى الأشـعـرى رضى الله عنه عن النبى ﷺ قـال: امن صـام الدهر ضيقت عليه جهنم هكذا، وعقد تسعين)(١).

وعن شعيب عن سعد بن إبراهيم قال: «كانت عائشة رضى الله عنها تصوم الدهر». وعن يعقوب قال: حدثنا أبى، قال: «سرد سعد رضى الله عنه الصوم قبل أن يموت أربعين سنة».

وعن أبى إدريس عائذ الله قال: «صام أبو موسى الأشعرى رضى الله عنه حتى صار كأنه خلال، قال: فقلت يا أبا موسى لو أجممت؟ أى أرحت نفسك، فقال: إجمامها أريد، إنى رأيت السابق من الخيل الضامرة».

وعن أبى إسحاق بن إبراهيم قال: حدثنى عمار الراهب قال: رأيت مسكينة الظفارية في منامى، وكانت تحضر معنا مجلس عيسى بن زاذان بالأبلة، تنحدر من البصرة حتى تأتيه قاصدة، قال عمار: فقلت لها: يا مسكينة ما فعل عيسى؟ فضحكت ثم قالت: قد كسى حلة البهاء وطافت بأباريق حوله الخدم، ثم حلى، وقيل: يا قارئ ارق فلعمرى لقد براك الصيام. وكان عيسى قد صام حتى انحنى وانقطع صوته.

وعن أبى بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام قال: «حدثنى من رأى رسول الله وعن أبى يوم صائف يصب على رأسه الماء من شدة الحر والعطش وهو صائم».

وعن سفيان عن أبى إسبحاق عن الحرث عن على _ رضى الله عنه _ قــال : «كان رسول الله عليه يصوم يومًا ويفطر يومًا».

وما نقل فى حديث جابر رضى الله عنه قال: ﴿إِنَّ النبَى ﷺ قَالَ لَمَا سَالُهُ عَمْرُ رَضَى اللهُ عنه: يا نبى الله أخبرنى عن رجل يصوم الدهر كله؟ قال ﷺ: لا صام ذلك ولا أفطر ﴿ (٢) فمحمول على رجل صام الدهر ولم يفطر يومى العيدين وأيام التشريق، كذا

⁽۱) أحمد ٤١٤/٤، وابن أبي شيبة ٣/ ٧٨، ومجمع الزوائد ٣/ ١٩٣، وعزاه إلى «أحمد» و «البزار» والطبراني في «الكبير»، وقال: رحاله رجال الصحيح

⁽٢) مسلم في: الصيام. حديث (١٩٦ و ١٩٧)، وأبو داود (٢٤٢٥ و ٢٤٢٦)، وأحمد ٤/ ٢٥

قال الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، وأما إذا أفطر هذه الأيام وصام بقية السنة فلا نهى في حقه، بل له ما ذكرنا من الفضائل.

* * *

(فصل: في فضل الصيام في الجملة)

من ذلك ما أخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن عمرو بن ربيعة عن سلامة بن قيس رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: قمن صام يومًا ابتضاء وجه الله تعالى، بعده الله من جهنم كبعد غراب طار وهو فسرخ حتى مات هرمًا الله وقيل: إن الغراب يعيش مقدار خمسمائة سنة.

وعن أبى الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ. قمن صام يومًا مى سبيل الله جعل الله بينه وبين النار خندقًا عرضه كما بين السماء والأرض، (٢).

وعن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "من صام يومًا فى سبيل الله باعد الله بذلك وجهه عن النار سبعين خريفًا" (").

وعن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: سمعت رسول الله على يقول: قما من عبد أصبح صائمًا إلا فتحت له أبواب السماء، وسبحت أعضاؤه، واستغفر له أهل سماء الدنيا إلى أن توارى بالحجاب، وإن صلى ركعة أو ركعتين تطوعًا أضاءت له السموات نورًا، وقلن أزواجه من الحور العين: اللهم اقبضه إلينا فقد اشتقنا إلى رؤيته، وإن هلل أو سبّح تلقاها سبعون ألف ملك يكتبونها إلى أن توارى بالحجاب)(1).

وعن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن النبى على قال: «كل حسنة يعملها ابن آدم فهى بعشر حسنات إلى مئة حسنة أو سبعمائة حسنة، إلا الصوم، فإن الله تعالى قال في بعض كتبه: الصوم لى وأنا أجزى به، وخلوف فم الصائم أطيب

⁽۱) مجمع الزوائد ٣/ ١٨١، وعزاه إلى «أبي يعلى» والطبراني في «الكبير» و «الأوسط» من طريق ابن لهيعة.

وإلى «أحمد» و «البزار» من طريق رجل لم يسم.

⁽۲) الترمذي (۱۹۲۲ و ۱۹۲۴)، والطبراني ۸/ ۲۸۱، والصحيحة (۵۹۳)

⁽٣) البخاري ٤/ ٣٢، ومسلم في: الصيام: حديث (١٦٨)، والنسائي ٤/٣٧٣

⁽٤) العلل المتناهية ٢/٥٦، وابن عدى ٢/٥٤٨، وكنز العمال (٢٣٦٣٠)

عند الله من ريح المسك، (١).

وعن على رضى الله عنه أنه قال: سمعت رسول الله على يقول: «من منعه الصيام من الطعام والشراب الذي يشتهيه أطعمه الله من ثمار الجنة، وسقاه من شرابها»(٢).

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله على: «لكل أهل عمل باب من أبواب الجنة يدعون منه بذلك العمل، ولأهل الصيام باب يدعون منه يقال له الريان، قال أبو بكر رضى الله عنه: يا رسول الله هل أحد يدعى من هذه الأبواب كلها؟ قال على: نعم، وأنا أرجو أن تكون منهم يا أبا بكر»(٣).

وقال ﷺ: (إن لكل شيء بابًا وإن باب العبادة الصيام ا(٤).

وقال أنس بن مالك رضى الله عنه: قال رسول الله ﷺ: «عليكم بالصوم تصفو قلوبكم».

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «الصوم نصف الصبر، ولكل شيء زكاة، وزكاة الجسد الصوم» (٥).

وعن أبى أوفى رضى الله عنه عن السنبى على قال: النوم السصائم عسبادة، وسكوته تسبيح، وعمله متقبل (1).

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «يوضع للصائمين يوم القيامة مائدة من ذهب عليها شهد فيأكلون منها والناس ينظرون»(٧).

وعن أحمد بن أبى الحوارى، قال: حدثنى أبو سليمان، قال: جاءنى أبو على الأصم بأحسن حديث سمعته فى الدنيا، قال: يوضع للصوام مائدة يأكلون عليها والناس فى الحساب، قال: فيقولون: يا رب نمحن نحاسب وهؤلاء يأكلون؟ قال:

⁽١) النسائي ٤/ ١٦٤ و ١٦٥، وأحمد ٢/ ٤٧٩

⁽٢) كنز العمال (٢٤٢٧٣)، والدر المنثور ١/ ١٨، والعلل (٠٤٠).

⁽٣) أحمد ٢/ ٤٤٩، وابن السنى ٣/٧، والإتحاف ٤/ ١٩١.

⁽٤) ابن المبارك (٠ ٥)، والإتحاف ٤/ ١٩٢، ومسند الشهاب (١٠٣٢).

⁽٥) أحمد ٤/ ٢٦٠، والإتحاف ٤/ ١٨٧، والدر ١٢/١.

⁽٦) الإتحـاف ١٩٢/٤، وكنز العـمـال (٢٣٥٦٢)، والحليـة ٥/ ٨٣، والمغنى عن حـمل الأســفــار ٢٣٢/١.

⁽٧) الدر المثور ١/ ١٨.

فيقول: إنهم طالما صاموا وأفطرتم وقاموا ونمتمه(١).

وعن ابن عباس رضى الله عنهما قال: إن رسول الله ﷺ قال: «الصائمون إذا خرجوا من قبورهم تنفح من أفواههم ربح المسك، ويؤتون بمائدة من الجنة فيأكلون منها، وهم في ظل العرش، (٢٠).

وقال سفيان بن عيينة: بلغني أن الصائم لا يحاسب على ما يفطر عليه.

وعن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: فيقول الله عز وجل: الصوم لى وأنا أجزى به، يدع شهوته وأكله وشربه من أجلى، والصوم جنة، وللصائم فرحتان: فرحة عند فطره، وفرحة عند لقاء ربه، ولخلوف فيه أطيب عند الله من رائحة المسك (").

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: إن رسول الله على قال: «الصوم جنة يجتن بها العبد من النار»(٤).

وعن سعيد بن جبير عن ابن عمر رضى الله عنهما عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال: ما آسى على شيء من الدنيا أتركه خلفى إلا الصيام فى الهاجرة والمشى إلى الصلاة، (٥).

وعن مجاهد عن أبى هريرة رضى الله عنه قـال: قال رسول الله ﷺ: «لو أن رجلاً صام لله يومًا تطوعًا ثم أعطى ملء الأرض ذهبًا لم يستوف ثوابه دون يوم الحساب،(١).

(فصل) وأما أوراد الليل والحث على تيامه:

مما اتفق عليه في الصحيحين وما ذكر في غيرهما من الكتب، فمن ذلك ما روى عن شقيق عن عبد الله رضى الله عنه قال: ذكر عند النبي ﷺ رجل، فقيل: يا رسول الله

⁽١) الدر المتثور ١/ ١٨٢.

⁽٢) المصدر السابق.

⁽٣) البخاري ٩/ ١٧٥، وأحمد ٣٩٣/٢

⁽٤) الطراني ٩/ ٤٩، والبخاري ٩/ ١٧٥، وأحمد ٢٠٦/٢.

⁽۵) مجمع الزوائد ٣/ ١٨٢، وعزاه إلى الطبراني في «الكبير» و «الأوسط» من طريق سنان بن هارون وقال: وثقه أبو حاتم وابن عدى، وصعفه ابن معين.

⁽٦) المصدر السبابق، وعزاه إلى «أبى يعلى» والطبراني في «الأوسط» من طريق ليث بن أبي سليم، وهو ثقة ولكنه مدلس، ويقية رجاله ثقات

إن فلانًا مام الليلة حتى أصبح ما صلى، فقال النبى ﷺ: «ذلك رجل بال الشيطان في أذنه، (١).

وفى الخبر فإذا نام الرجل عقد الشيطان على رأسه، ثلاث عقد، فإن قعد وذكر الله تعالى انحلت عقدة، وإن توضأ انحلت عقدتان، وإن صلى ركعتين انحلت العقد كلها، وأصبح نشيطًا طيب النفس، وإلا أصبح كسلان خبيث النفس،

وفى خبر آخر «إن للشيطان سعوطًا ولعوقًا وذرورًا، فإذا سعط العبد ساء خلقه، وإذا لعقه ذرب لسانه بالشر، وإذا ذره نام بالليل حتى الصبح، (٢٠).

وطول القيام في صلاة الليل، وهي مثنى مثنى، وكثرة الركوع والسلجود في صلاة النهار، وإن أراد أن يصلها أربعًا بتسليمة جاز.

وصلاة الليل في حق النبي ﷺ نافلة وفيضيلة وقربة وكرامة، وفي حـق أمته مكملة ومتممة للفرائض.

وعن أبى سلمة عن عبد الله بن عنمرو بن العاص رضى الله عنمهما قال الى قال لى رسول الله ﷺ: «لا تكن مثل فلان كان يقوم الليل فترك قيام الليل»(٥).

⁽١) المخاري في. التهجد ب (١٣)، ومسلم في: المسافرين: حديث (٢٠٥)، وأحمد ١/٣٧٥

⁽٢) البخاري ٢/ ٦٥، ومسلم في: صلاة المسافرين. حديث (٢٠٩)، وأحمد ٢/٣٤٣.

⁽٣) الإتحاف ٥/ ١٨٥، وتاريخ أصفهان ٢/ ٢٠٤.

⁽³⁾ المحارى ٢/ ٢١، ومسلم (١٩٢٨، ١٩٢٩)، وأحمد ٢/ ١٤٦.

⁽٥) البخاري ٢/ ٦٨، والنسائي ٣/ ٢٥٣، وابن ماجه (١٣٣١)، والبيهقي ٣/ ١٤.

وعن أبى صالح عن ابن شهاب قال: أخبرنى على بن حسين أن أباه الحسين بن على رضى الله عنهما، أخبره أن على بن أبى طالب رضى الله عنه، أخبره أن رسول الله عنهما، أخبره أن على بن أبى طالب رضى الله عنهما، أن يتلك الا تصلون؟ فقلت: على أن انفسنا بيد الله تعالى، فإذا شاء أن يبعثنا بعثنا، فانصرف رسول الله عنها، فركان حين قلت ذلك له، فلم يرجع شيئًا، فسمعته وهو يضرب فخذه ويقول سَنْ ﴿ وكان الإنسان أكثر شيء جدلا ﴾ [الكهف: ٥٤].

وحدثنا أبو نصر عن والده بإسناده عن سفيان الثورى عن أبى الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «ركعتان يصليهما العبد فى جوف الليل خير من الدنيا وما فيها، ولولا أن أشق على أمتى لفرضتها عليهم»(١).

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى العالية، قال: حدثنى أبو مسلم، أنه سأل أبا ذر رضى الله عنه: سألت عنها رسول الله عليه فقال: «جوف الليل، أو قال نصف الليل وقليل فاعله، (٢).

وفى بعض الأخبار «سأل داود النبى عليه السلام ربه عز وجل وقال: إلهى إنى أحب أن أتعبد لك، فأى وقت أفسط؟ فأوحى الله تعالى إليه: يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره، فيإنه من قام أوله نام آخره، ومن قام آخره لم يقم أوله، ولكن قم وسط الليل حتى تخلو بى وأخلو بك، وارفع إلى حوائجك».

وعن يحيى بن المختار عن الحسن رحمه الله أنه قال: ما عمل عبد عملاً أقر لعين، ولا أخف لظهـر، ولا أطيب لنفس، من قيـام في جوف الليل يداوم أو إنفـاق مال في حق.

وكان أبو الدرداء رضى الله عنه يقول: «يا أيها الناس إنى لكم ناصح، إنى عليكم شفيق، صلوا فى الدنيا لحر يوم النشور، وصوموا فى الدنيا لحر يوم النشور، وتصدقوا لمخافة يوم عسير، يا أيها الناس إنى لكم ناصح، إنى عليكم شفيق.

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن يحيى بن أبى كثير، عن أبى جعفر أنه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول: قال رسول الله ﷺ: ﴿إذَا بَقَى ثُلْثُ اللَّهِ يَعَالَى

⁽١) البخاري ٩/ ١٣١، ومسلم في. صلاة المسافرين: حديث (٢٠٦)، وأحمد ١٧٧/١

⁽٢) ابن المبارك (٤٥٦)، والإتحاف ٥/ ١٨٥.

إلى السماء الدنيا فيقول: من ذا الذى يدعونى فاستجيب له، من ذا الذى يستغفرنى فأغفر له، من ذا الذى يسترزقنى فأرزقه، من الذى يستكشف الضر فأكشفه عنه حتى ينفج الفجر الفجر الفجر الفجر الفحر ال

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن رسول الله عنه أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن رسول الله عنه أبي قال: «ينزل ربنا عز وجل كل ليلة إلى سماء الدنيا ثلث الليل الآخر فيقول: هل من مستغفر فأغفر له؟ هل من داع فيستجاب له؟ هل من سائل فيعطى سؤله؟» فمن ثم كانوا يستحبون الصلاة في آخر الليل(٢).

وعن أبى أمامة رضى الله عنه قال: قيل لرسول الله ﷺ: «أى الليل أسمع؟ قال: جوف الليل الآخر وإدبار الصلوات المكتوبات، (٢).

وعن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: إن رسول الله على قال: «إن خير الصيام صيام داود عليه السلام، كان يصوم يومًا ويفطر يومًا، وخير الصلاة صلاة داود عليه السلام، كان يرقد نصف الليل ويصلى آخر الليل، حتى إذا بقى سدس الليل, قده (١).

وفى لفظ آخر عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال: قمال رسول الله ﷺ: «أحب الصلاة إلى الله صلاة داود عليه السلام، كان يرقد شطر الليل ثم يقوم، ثم يرقد آخره، ثم يقوم ثلث الليل بعد شطره»(٥).

وقــال أبو هريرة رضى الله عنه: إنى أجــعل الليل أثلاثًا، فــثلثًا أنام، وثلثًا أصلى، وثلثًا أسلى، وثلثًا أستذكر فيه حديث رسول الله ﷺ.

وقال ابن مسعود رضى الله عنه: فضل صلاة الليل على صلاة النهار كفضل صدقة السر على صدقة العلانية (٦).

⁽١) البيهقي ٣/٤، وشرح السنة ٤/١، وابن المبارك (٤٢٨)

⁽٢) سق تخريجه.

⁽٣) سق تخريجه.

⁽٤) أبو داود (۲٤٤٨)، وأحمد ٢/ ١٦.

⁽٥) البخاری ٢/٣، ومسلم في: الصيام: حديث (١٨٩)، والنسائـي ٣/٢١٤، وابن ماجـه (١٧١٢).

⁽٦) الطبراني ٢٢١/١، وابن المبارك (٩)، والحلية ١٦٧/٤.

وقال عمرو بن العاص رضى الله عنه: ركعة بالليل خير من عشر بالنهار.

وسأل رسول الله عليه السلام: «أى الليل أسمع؟ فقال: إن العرش يهتز من السحر»(١).

وقال النبي عَلَيْق: اعليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم الالله،

إن قيام الليل قربة إلى الله تعالى، وتكفير للسيئات، ومنهاة عن الإثم، ومطردة للداء عن الجسد.

وحدثنا أبو نصر عن والده بإسناده عن الأعمش عن أبى سفيان، عن جابر رضى الله عنه قال: قال رسول الله عَلَيْقُ: قإن في الليل ساعة لا يوافقها عبد يسأل الله تعالى فيها شيئًا إلا أعطاه إياه (٣) وهي في كل ليلة، قالوا: وهذا عام مثل الساعة في يوم الجمعة، ومثل ليلة القدر في العشر الأخير من رمضان.

ويقال: «إن في الليل وقتًا لابد أن ينام فيه ويغفل كل ذي عين إلا الحي القيوم الذي لا يموت، فلعلها هذه الساعة».

وفى حديث عمرو بن عسبة رضى الله عنه: «عليك بصلاة آخر الليل فإنها مشهودة محضورة تحضرها ملائكة الليل وملائكة النهار».

(فصل) وأما صلاة رسول الله على المذكورة في المتفق عليه (1)، فما روى عن أبى إسحاق قال: أتيت الأسود بن يزيد وكان لى أخا وصديقا، فقلت له: يا أبا عسمو حدثنى ما حدثتك عائشة رضى الله عنها عن صلاة رسول الله عنها: قال: قالت رضى الله عنها: «كان على ينام في أول الليل ويحيى آخره، ثم إن كانت له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم لم يمس ماء حتى ينام فإذا سمع النداء الأول قالت وثب، لا والله ما قالت قام فأفاض عليه الماء، ولا والله ما قالت اغتسل، وأنا أعلم ما تريد، وإن لم يكن جنباً توضأ وضوءه للصلاة ثم صلى».

وعن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس رضى الله عنهما النه بات ليلة عند

⁽١) المغنى عن حمل الأسعار ٧/١٥٨.

 ⁽۲) الترمذي (۳۵٤۹) وقال غريب، وشرح السنة ۴/۶، والطرابي ۲/۲۱۷.

⁽٣) مسلم في صلاة المسافرين: حديث (١٦٦)، وأحمد ٣/٣١٣.

⁽٤) البخاري ٢/ ٦٦، ومسلم في: صلاة المسافرين: حديث (١٢٩)، وأحمد ٢/٦ ١

مسمونة أم المؤمنين رضى الله عنها قال: فاضطجعت في عرض الوسادة، واضطجع رسول الله عنها وأمله في طولها، ونام رسول الله عنها حتى إذا انتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل، استيقظ رسول الله عنها فحلس فمسح النوم عن وجهه بيده، ثم قرأ العشر الآيات الخواتم من سورة آل عمران، ثم قام إلى شن معلقة فتوضأ منها فأحسن وضوءه، ثم قام فصلى.

قال ابن عباس رضى الله عنه: فقمت فيصنعت مثل ما صنع رسول الله على، ثم ذهبت فقيمت إلى جنبه، فوضع رسول الله على يده اليمنى على رأسى، فأخذ بأذنى اليمنى ففتلها فصلى ركعتين، ثم ركعتين، ثم ركعتين، ثم أوتر، ثم اضطجع حتى جاء المؤذن، ثم قام فصلى ركعتين خفيفتين، ثم خرج فصلى الصبحا(۱).

وعن أبى سلمة عن عائشة رضى الله عنها قالت: «ما كنت ألقى النبى على من آخر السحر إلا وهو نائم عندى (٢) يعنى بعد الوتر.

وعن مسروق عن عائشة رضى الله عنها قالت: «إن النبي على كان يعجبه الدائم من العمل، فقلت: أى الليل كان يقوم؟ قالت: إذا سمع الصارخ»(٢).

وعن الحسن رحمه الله قال: قال رسول الله ﷺ: «صلوا من الليل ولو أربعًا، صلوا ولو ركعتين، ما من أهل بيت يعرف لهم صلاة بالليل إلا ناداهم مناد يا أهل البيت: قوموا لصلاتكم، (٤).

وعن أبى سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: (ما أذن الله الشيء ما أذن لنبى حسن الصوت يتغنى بالقرآن، (٥).

وعن عروة عن عائشة رضى الله عنها قالت: «إن النبى على سمع رجلاً يقرأ في سورة من الليل، فقال على: رحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا آية، كنت أسقطتها من

⁽۱) البخارى في: الوضوء. ب (٣٦) والوتر: ب (۱)، ومسلم في: صلاة المسافرين: حديث (١٨٢)، ومالك في: صلاة الليل: حديث (١١).

⁽۲) البخارى في: التهجد: ب (۷)، ومسلم في: صلاة المسافرين: حديث (۱۳۲)، وأحمد 7/ ١٦١.

⁽٣) أحمد ٢/٣٠٢.

⁽٤) ابن أبى شيبة ٢/ ٢٧١، والإتحاف ٢٠٣/٥.

⁽٥) البخاري ٩/١٧٣، ومسلم في: صلاة المسافرين: حديث (٢٣٢، ٢٣٣)، والنسائي ٢/ ١٨٠.

سورة كذا وكذا».

وأما قدر صلاته على الليل، فما أخبرنا به الشيخ أبو نصر، عن والده، قال: حدثنا محمد بن أحمد بن أبى الفوارس، قال: حدثنا أحمد بن يوسف، قال: حدثنا أحمد بن إبراهيم بن ملحان، قال: حدثنى أبو بكر، قال: حدثنى الليث عن ابن أبى حبيب، عن عراك، عن عروة رحمه الله قال: (إن عائشة رضى الله عنها أخبرته أن رسول الله على كان يصلى بالليل ثلاث عشرة ركعة وركعتى الفجر)(1).

وروى أنه ﷺ كان يصلى من الليل اثنتى عشرة ركعــة، ثم يوتر بواحدة، وقيل عشر ركعات ثم يوتر بواحدة.

(فصل آخر: في صلاة الليل)

وقد ذكر الله تعالى القائمين بالليل في كتابه العزيز، فقال عز وجل: ﴿كَانُوا قَلْيُلاً مِن اللَّهِ مَا يَهْ وَبِالأُسْحَارُ هُم يُسْتَغْفُرُون﴾ [الذاريات ١٧ ـ ١٨].

وقال جل وعلا: ﴿تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفًا وطمعًا﴾ [السجدة: ١٦].

وقال تعالى: ﴿أَمْنَ هُو قَانَتَ آنَاءَ اللَّيْلُ سَاجِدًا وَقَائَمًا يَحَـَذُرُ الآخَرَةُ وَيُرْجُو رَحَـمَةُ رَبِهِ ﴾ [الزمر: ٩].

وقال تبارك وتعالى: ﴿والذين يبيتون لربهم سجداً وقياما ﴾ [الفرقان: ٦٤].

وقال جل وعلا: ﴿ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقامًا محمودًا﴾ [الإسراء:٧٩].

وقال النبى على الله الأولين والآخرين يوم القيامة نادى مناد: ليقم الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفًا وطمعًا، فيقومون وهم قليل، ثم يرجع فينادى: ليقم الدين كانت لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله، فيقومون وهم قليل، ثم يرجع فينادى: ليقم الذين كانوا يحمدون الله عز وجل فى السراء والضراء، فيقومون وهم قليل، ثم يحاسب سائر الناس من بعدهم».

وقال على الله الله الله الله المستعينوا بطعام السحر على صوم النهار، وبقيلولة النهار على قيام المستعينوا بطعام السحر على صوم النهار، وبقيلولة النهار على قيام (١٢٣) البخارى ٢/ ١٤٤، ومسلم في: صلاة المسافرين: حديث (١٢٣)، واحمد ٢٣٨/١

الليل، إن صاحب النوم يجيء مفلسًا، وما نام أحد طول ليله إلا بال الشيطان في أذنه الأ).

وكان رسول الله ﷺ ربما ردد آية حتى يصبح.

وقالت عائشة رضى الله عنها: ونام رسول الله ولله عنها لله بجلدى، ثم قال: يا عائشة أتأذنين لى أن أتعبد لربى الليلة، قلت: والله إنى لأحب قربك ولكنى أثر هواك، ثم قام ولله يقرأ القرآن ويبكى حتى بل بالدموع منكبيه، ثم جلس يقرأ ويبكى حتى بل بالدموع منكبيه، ثم جلس يقرأ ويبكى حتى بل بالدموع ما يلى الأرض، فأتاه بلال رضى الله عنه فقال: بأبى وأمى ألم يغفر الله لك؟ قال ولا يلال أفلا أكون عبداً شكورا، إنه أنزل على فى هذه الليلة وإن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب * الذين يذكرون الله قيامًا وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك فقنا عذاب النار والله عمران ١٩٠١) (١٩).

وقالت عائشة رضى الله عنها: «ما رأيت رسول الله ﷺ يصلى فى شىء من صلاة الله الله الله الله عليه من السورة الليل جالسًا حتى دخل فى السن، فجعل يصلى وهو جالس، فإذا بقى عليه من السورة ثلاثون آية أو أربعون آية، قام فقرأ بها ثم ركع ﷺ (٣).

وقال يعمر بن بشر: أتيت باب عبد الله بن المبارك بعد العشاء الآخرة، فوجدته يصلى وهو يقرأ: ﴿إذا السماء انفطرت﴾ [الانفطار ١] حتى إذا بلغ ﴿يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم﴾ [الانفطار ٦] وقف يرددها إلى أن ذهب هوى من الليل، فرجعت حين طلع الفجر وهو يرددها، فلما رأى النفجر قد طلع قطع، ثم قال: حلمك وجهلى، حلمك وجهلى، فانصرفت وتركته.

وقال النبي ﷺ: ﴿الشَّتَاءُ رَبِّيعُ المؤمنُ قَصَرُ نَهَارُهُ فَصَامُهُ، وطالُ لَيْلُهُ فَقَامُهُۥ (٤٠).

وقسال ابن مسعود رضى الله عنه: «ينبغى لقسارئ القرآن أن يعسرف بليله إذا الناس

⁽١) ابن ماجه (١٦٩٣)، والحاكم ١/ ٤٣٥.

⁽۲) القرطبي ٤/ ٣١٠.

⁽٣) ابن ماجه (١٢٢٧).

⁽٤) أحمد ٣/ ٧٥، والبيهقي ٢/ ٢٩٧، والحلية ٨/ ٢٢٥، والصحيحة (١٩٢٢)

ينامون، وبنهاره إذا الناس يفطرون، وببكائه إذا الناس يضحكون، وبورعه ُإذا الناس يضحكون، وبورعه ُإذا الناس يخلطون، وبخشوعه إذا الناس يخلطون، وبخشوعه إذا الناس يخوضون».

* * *

(فصل: في فضل الصلاة بين العشاءين)

وفي حديث زيد بن الحباب: ولم يتكلم بينهن بسوء.

وقيل: يستحب أن يقرأ فى الركعتين الأوليين به ﴿قُلْ يَا أَيُهَا الْكَافُرُونَ...﴾، و ﴿قُلْ هُوَ اللّٰهِ أَحْد...﴾، ليسرع بهــما، لأنه قيل: إنهما يرفعــان مع صلاة المغرب، ثم يصلى باقيها ويطول فيها إن شاء.

وفى حديث ابن عباس رضى الله عنهما أن النبى ﷺ قال: «من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحداً رفعت له فى عليين، وكان كمن أدرك ليلة القدر فى المسجد الأقصى، وهو خير من قيام نصف ليلة (٢).

وحدثنا أبو نصر عن والده بإسناده عن طارق بن شهاب عن أبى بكر الصديق رضى الله عنه قال: سمعت النبى على يقول: «من صلى المغرب وصلى من بعدها أربعًا كان كمن حبج بعد حجة، قلت: فإن صلى بعدها ستًا؟ قال: يغفر له ذنوب خمسين عامًا» (٣).

وعن سعيد بن جبير، عن ثوبان رضى الله عنه قال: قيال رسول الله ﷺ: المن عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن كان

⁽۱) الترمذي (٤٣٥)، وقال غريب، وابن ماحه (١١٦٧)، وشرح السة ٣/٣٧٤

⁽٢) البيهقي ٢/ ٤٧٧، والحطيب ٣٠٨/١٤.

⁽٣) العلل المتناهية ١/ ٤٥٨.

حقًا على الله أن يبنى له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منهما مائة عام، ويغرس له بينهما غراسًا لو ضافه أهل الدنيا لوسعهم)(١).

وحدثنا أبو نصر عن والده بإسناده عن هشام بن عروة، عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله على الله على الله تعالى من صلاة أحب إلى الله تعالى من صلاة المغرب، بها يفتح العبد ليلته، ويختم بها نهاره، لم تحط عن مسافر ولا عن مقيم، من صلاها وصلى بعدها أربعًا من غير أن يكلم جليسًا بنى الله له قصرين مكللين بالدر والياقوت، بينهما من الجنان ما لا يعلم علمه إلا هو، وإن صلاها وصلى بعدها ستًا من غير أن يكلم جليسًا غفر له ذنوب أربعين عامًا» (٢).

وكان أبو هريرة رضى الله عنه يصلى بين العشاءين ثنتي عشرة ركعة.

وعن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: دمن صلى بين المغرب والعشاء عشرين ركعة بنى الله له بيتًا فى الجنة، (٣).

وروى أن أنس بن مالك رضى الله عنه كان يصلى ما بين المغرب والعشاء ويقول: «هى ناشئة الليل».

وعن عبد الرحمن بن الأسود عن عمه أنه قال: ما أتيت ساعة عبد الله بن مسعود رضى الله عنه إلا وجدته يصلى ما بين المغرب والعشاء.

وكان يقول: هي ساعة غفلة، وقيل: فيها نزلت ﴿تتجافي جنوبهم عن المضاجع﴾ [السجدة:١٦].

وعن عبد الله بن أبى أوفى رضى الله عنهما عن النبى ﷺ أنه قال: «من قرأ بعد المغرب ﴿الم * تنزيل...﴾ ، جاء يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر وقد أدى حق تلك الليلة (1).

وهذه الركعات التى وردت بها الأخبار يحسمل أن تكون منفردة عن الركعتين السنة، ويحتمل أن تكون معها.

⁽١) الإتحاف ٣/ ٣٧٢، والمغنى عن حمل الأسفار ١٩٨/١.

⁽٢) العلل المتناهية ١/ ٤٥٨.

⁽٣) تنزيه الشريعة ٢/ ٨٧، واللأليء ٢٨/٢.

⁽٤) كبر العمال (٢٦٨٣).

(فصل) وأما الركعتان قبل صلاة المغرب:

فقد سئل أحمد بن حنبل رحمه الله فقال: أما أنا فلا أفعلهما، وإن فعلهما رجل لم يكن به بأس.

وسئل ابن عــمر رضى الله عنهما عن صــلاتهما فـقال . ما رأيت أحدًا على عــهد رسول الله ﷺ يصليهما ولم ينه ابن عمر عنهما.

وروى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: «كنا نصلى على عهد رسول الله ﷺ بعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب ركعتين، فقلت له: هل كان رسول الله ﷺ صلاهما، فقال: قد كان رسول الله ﷺ يرانا نصليهما فلا يأمرنا ولا ينهانا)('').

وقال إبراهيم النخعى رحمه الله: قد كان بالكوفة خيار أصحاب رسول الله ﷺ على ابن أبى طالب وعبد الله بن مسعود وحذيفة بن اليمان وعمار بن ياسر وأبو مسعود الأنصارى وغيرهم رضى الله عنهم، فما رأيت أحداً منهم يصلى قبل المغرب، وما صلى هاتين الركعتين أبو بكر ولا عمر ولا عثمان رضى الله عنهم.

(فصل آخر)

في ذكر ما ورد فعله بين العشاءين

ورؤية فاعله للنبي ﷺ ببركة فعله ذلك في المنام وغير ذلك من الثواب

عن عبد الرحمن بن حبيب الحارثي البصرى، عن سعيد بن سعد بن أبي طيبة كرز ابن وبرة الحارثي رحمه الله، وكان من الأبدال، قال: أتاني أخ لى من أهل الشام فأهدى لى هدية وقال لى: أقبل منى هذه الهدية يا كرز فإنها نعم الهدية، قال: فقلت: يا أخى ومن أهدى إليك هذه الهدية؟ قال: أعطانيها إبراهيم التيمي رحمه الله تعالى، قال: فقلت: فهل سألت إبراهيم من أعطاه هذه العطية، قال: بلى.

قال لى: كنت جالسًا فى قبالة الكعبة وأنا فى التهليل والتسبيح والتحميد، فجاءنى رجل فسلم على وجلس عن يمينى، فلم أر فى زمانى أحسن منه وجهًا ولا أحسن منه ثيابًا ولا أطيب منه ريحًا ولا أشد منه بياضًا، فعلت: يا عبد الله من أنت ومن أين جئت وما أنت ؟ فقال: أنا الخضر جئت للسلام عليك وحبًا لك مى الله، وعندى هدية

⁽١) المشكاة (١١٧٩).

أريد أن أهديها إليك، فقلت له: فأعلمني هديتك هذه ما هي؟.

فقال الخضر عليه السلام: تقرأ قبل أن تطلع الشمس وتبسط على الأرض وقبل أن تغرب سورة ﴿الحمد...﴾ سبع مرات، و ﴿قل أعوذ برب الناس...﴾ سبع مرات، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ سبع مرات، و ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾ سبع مرات، وآية الكرسى سبع مرات، وتقول سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر سبع مرات، وتصلى على النبى على سبع مرات، وتمان الله، واللهم وتستغفر لنفسك ولوالديك وللمؤمنين والمؤمنات سبع مرات، وعقيب الاستغفار: اللهم رب افعل بى وبهم عاجلاً وآجلاً فى الدين والمدنيا والآخرة ما أنت له أهل، ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن له أهل، إنك غفور حليم جواد كريم بر رؤوف رحيم سبع مرات، وانظر ألا تدع ذلك غدوة وعشياً، فإن الذى أعطانيها قال لى: قلها مرة واحدة فى دهرك.

فقال لى: إن كنت تريد أن ترى النبى على في منامك، فاعلم أنك إذا صليت المغرب تقوم تصلى إلى العشاء الآخرة من غير أن تكلم أحدًا من الآدميين، وأقبل على صلاتك التى أنت فيها، وتسلم في كل ركعتين، واقرأ في كل سورة ﴿الحمد...﴾ مرة، و ﴿قل هو الله أحد...﴾ سبع مرات، ثم تصلى صلاة العتمة في جماعة، ولا تكلمن أحدًا حتى تأتى منزلك، وتصلى الوتر، وتصلى عند نومك ركعتين، تقرأ في كل ركعة سورة ﴿الحمد...﴾ و ﴿قل هو الله أحد...﴾ سبع مرات، ثم اسجد بعد الصلاة، واستغفر الله تعالى في سجودك سبع مرات، وقل: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم سبع مرات، ثم ارفع رأسك من السجود واستو جالسًا، وارفع يديك وقل: يا حي يا قيوم، يا ذا الجلال والإكرام، يا إله الأولين والآخرين، ويا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما، يا رب يا رب يا رب، يا الله يا الله يا الله يا الله عنه ما دوع عثل ما دعوت في قيامك، ثم اسجد وادع في سجودك مثل ما

دعوت، ثم ارفع رأسك ونم حسيث شئت مستقبل القسبلة وأنت تصلى على النبى ﷺ وأدم حتى يغلبك النبوء على النبي ﷺ

نقلت له: أحب أن تعلمني ممن سمعت هذا الدعاء، نقال: أمتهم أنت لي؟ نقلت: والذي بعث محمداً على بالحق نبيًا ما أنا بمتهم لك.

فقال عليه السلام: إنى حضرت محمدًا ﷺ حيث علم هذا الدعاء، وأوحى إليه به وكنت عنده، فتعلمته بمن علمه إياه.

قال إبراهيم: فقلت له: أخبرني بثواب هذا الدعاء.

فقال لى الخضر عليه السلام: إذا لقيت محمدًا على الخضر عليه السلام: إذا لقيت محمدًا على الخضر عليه السلام.

قال إبراهيم، ففعلت ما قال لي الخضر عليه السلام، ولم أزل أصلي على النبي رَبِيْنَةُ وأنا في فراشي، فلذهب عنى النوم من شدة الفرح بما علمني الخضر عليه السلام وبما رجوته من لقاء النبي ﷺ، وأصبحت على تلك الحال إلى أن صليت الفجر، وجلست في محرابي إلى أن ارتفع النهار، فصليت الضحى وأنا أحدث نفسى: إذ عشت الليلة فعلت كما فعلت في الليلة الماضية، فغلبني النوم، فجاءتني الملائكة فحملوني فأدخلوني الجنة، فرأيت قصورًا من الياقوت الأحمر، وقصورًا من زمرد أخضر، وقصورًا من لؤلؤ أبيض، ورأيت أنهارًا من عسل ولبن وخمر، ورأيت في قسصر منها جارية أشرفت على فرأيت صورة وجهها أشد من نور الشمس الصاحية، وإذا لها ذوائب قد سقطت على الأرض من أعلى القيصر، فسألت الملائكة الذين أدخلوني: لمن هذا القيصر ولمن هذه الجارية؟ فقالوا: للذي يعمل مثل عملك، فلم يخرجوني من تلك الجنان حتى أطعموني من ثمرها وسقوني من ذلك الشراب، ثم أخرجوني وردوني إلى الموضع الذي كنت فيه، فأتانى رسول الله ﷺ ومعه سبعون نبيًا وسبعون صفًا من الملائكة، كل صف ما بين المشرق والمغـرب، فسلم على وأخـذ بيدى، فقلت: يا رسـول الله صلى الله عليك وسلم، إن الخضر أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث، فقال النبي ﷺ: صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق، وهو عالم أهل الأرض، وهو رئيس الأبدال، وهو من جنود الله في الأرض، فقلت: يا رسول الله ما لمن يعمل هذا العمل من الثواب سوى ما رأيت؟ فقال ﷺ لي: وأي ثواب يكون أفضل من هذا الذي رأيت وأعطيت، لقد رأيت موضعك من الجنة وأكلت من ثمارها وشربت من شرابها، ورأيت الملائكة والأنبياء

معى، ورأيت الحور العين، فقلت: يا رسول الله فمن يعمل مثل ما عملت ولم ير مثل الذى رأيت في منامني، هل يعطى شيئًا مما أعطيته فقال النبي على والذى بعثنى بالحق نبيًا إنه ليغفر له جميع الكبائر التي عملها، ويرفع الله عنه غضبه ومقته، والذى بعثنى بالحق نبيًا إنه ليعطى العامل لهذا، وإن لم ير الجنة في منامه مثل ما أعطيت، وإن مناديًا ينادى من السماء: إن الله قد غفر لعامله ولجميع أمته على أحد منهم شيئًا من السيئات إلى المسنة المقبلة، قال: فقلت له: بأبي أنت وأمى يا رسول الله، بالذى أرانى جمالك وأرانى الجنة، أله هذا الثواب والفضل، قال على تعلموا هذا الدعاء ويعلموه، لما فيه من وسول الله إنه ينبغى لجميع المؤمنين والمؤمنات أن يتعلموا هذا الدعاء ويعلموه، لما فيه من الثواب والفضل، فقال النبي على عالم بهذا إلا من خلقه الله شيئًا غير هذا ؟ فقال النبي على الله شقيًا، فقلت: يا رسول الله فهل يعطى عامل هذا شيئًا غير هذا ؟ فقال النبي قائد: والذى بعثنى بالحق نبيًا ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله شيئًا غير هذا ؟ فقال النبي قائد: والذى بعثنى بالحق نبيًا إن من عمل هذا العمل ليلة واحدة كتبت له بكل قطرة نزلت من السماء منذ خلق الله الدنيا إلى يوم ينفخ في الصور واحدة كتبت له بكل قطرة نزلت من السماء منذ خلق الله الدنيا إلى يوم ينفخ في الصور حسنات، ويمحى عنه بعدد كل حبة تنبت من الأرض سيئات له ولمن عمل به من المؤمنين والمؤمنات من الاولين والآخرين، (۱).

* * *

(فصل: في ذكر الصلاة بعد العشاء الآخرة)

من ذلك ما حدثنا به أبو نصر عن والده، بإسناده عن عبد الله بن عباس رضى الله عنهما أنه قال : « من صلى أربعًا بعد العشاء الآخرة كان كمن أدرك ليلة القدر في

⁽١) لا يشك أحد في وضعه.

⁽٢) الموضوعات ٢/ ١٣٧، وقال: هذا حديث لا يصح وفيه جماعة مجهولون

المسجد الحرام»(١).

وكذلك عن كعب الأحبار «من صلى بعد العشاء الآخرة أربع ركعات بقراءة حسنة، كان له من الأجر مثل ليلة القدر، يعنى كأنما صلاها في ليلة القدر.

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن ثابت البناسى، عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ركعتين بعد العشاء الآخرة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب، وعشرين مرة ﴿قل هو الله أحد...﴾، بنى الله له قسرين في الجنة يتراءهما أهل الجنة» (٢).

(فصل) وأما الوتر فالأفضل فيه آخر الليل.

لما تقدم من فضل قيام آخر الليل.

وما روى عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبى ﷺ قال الإن رجلاً سأله عن قيام الليل فقال: مثنى مثنى، فإذا خشيت الصبح فواحدة توتر لك ما قبلها (٣٠).

وقد روى عن عمر رضى الله عنه أنه قال: إن الأكياس يوترون أول الليل، وإن الأقوياء يوترون آخر الليل وهو أفضل.

وقيل: بل أول الليل أفضل لفعل أبى بكر رضى الله عنه، وما روى عن عشمان رضى الله عنه أنه قال أما أنا فأوتر أول الليل، فإذا استيقظت صليت ركعة شفعت بها وترى، فما شبهتها إلا بالغريبة من الإبل ضممتها إلى أخواتها، ثم أوترت في آخر صلاتي.

⁽١) الإتحاف ٥/ ١٤٦، والتاريخ ١/ ١٣٢.

⁽۲) این عدی ۵/ ۱۷۹۸.

⁽٣) البخاري ٢/ ٣٠، ومسلم في صلاة المسافرين. حديث (١٤٥)، وأحمد ٢/ ١٠٢

⁽٤) عبد الرزاق (٤٦١٥)، وشرح معانى الأثار ٢/١٣٢، وكنر العمال (٢١٩٣٣).

والمشهور عنه رضى الله عنه من فعله أنه كان يحميى الليل كله في ركعة واحدة يختم فيها القرآن وهي وتره.

وعن أبى هريرة رضى الله عنه أنسه قال: أوصانى خليلى أبو القساسم ﷺ بشلاث: الوتر قبل النوم، وصوم ثلاثة أيام من كل شهر، وركعستى الضحى الله ولا سيما فى حق من يخاف ألا يستيقظ إلا بعد طلوع الفجر، فإن الأولى أن ينام على وتر.

وقد قال على رضى الله عنه: الوتر على ثلاثة أنحاء: إن شئت أوترت أول الليل، ثم صليت ركعتين ركعتين، وإن شئت أوترت بركعة، فإن استيقظت شفعت إليها أخرى، ثم أوترت من آخر الليل، وإن شئت أخرت الوتر حتى يكون آخر صلاتك.

وعن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما عن المنبى على أنه قال: «من خاف ألا يستيقظ من آخر الليل فليسوتر من أول الليل ثم ليرقد، ومن طمع أن يقوم من آخر الليل، فإن قيام آخر الليل محظور، وذلك أفضل (٢).

وقالت عائمة رضى الله عنها: «من كل الليل قمد أوتر رسول الله ﷺ من أوله وأوسطه وانتهاء وتره إلى السحرة(٤٠).

وفي الخبر اكان رسول الله عليه يوتر عند الأذان، ويصلى الركعتين عند الإقامة الأدان،

وكان أصحاب رسول الله ﷺ يصلون العشاء، ثم يصلون ركعتين، ثم أربعًا، فمن بدا له أن يوتر أوتر، ومن أراد أن ينام نام.

(فصل) ومن أوتر أول الليل ثم قام إلى التسهجد فهل يفسخ وتره أم يـصلى ما يشاء من غير أن يفسخه على روايتين عن أحمـد رحمه الله: أحدهما لا يفسـخه، وقال في

⁽۱) أحمد ۲/۳۳/۲ و ۲۵۸

⁽٢) مسلم في صلاة المسافرين حديث (١٦٢)، والبيهقي ٣/ ٣٥.

⁽٣) الإنحاف ٥/ ٢٠١

⁽٤) المخارى في: الوتر: ب (٢) ، ومسلم في: صلاة المسافرين: حديث (١٣٦) ، وأحمد ١/ ٨٥ و ٨٦

⁽٥) أحمد ١/ ٨٧ و ١١١، وكنز العمال (٢١٨٨٦).

رواية الفـضل بن زياد: الوتر آخــر الليل أفــضل، فإن خــاف رجل أن ينام فليــوتر أول الليل، فإن قام آخر الليل صلى ركعتين ولم يوتر، والرواية الأخرى: بنقضه.

قال الفضل بن زياد: قلت لأحمد: أفتراه ينقض وتسره؟ قال: لا، وإن نقضه فلا بأس، قد فعل ذلك عمر وعلى وأسامة وابن عمر وابن عباس وأبو هريرة رضى الله عنهم.

وصفة نقض الوتر وفسخه، أنه إذا أوتر أول الليل بواحدة، ونام ثم قام مى أثناء الليل ليصلى، صلى ركعة واحدة ينوى بها نقض وتره وإشفاعه وسلم منها، فيصير كل ما صلى من قبل شفعًا، ثم يصلى ما شاء مئنى مثنى، ثم يوتر بركعة واحدة قبل طلوع الفجر.

ويكشف ذلك فعل عثمان بن عـفان رضى الله عنه الذى قدمنا ذكره، ولا يترك الوتر الأول على حاله، ثم يوتر مرة أخرى لأن النبى ﷺ قال: ﴿لا وتران في ليلة الله وإن لم ينقضه وصلى ما أراد، فقد بيّنا جواز ذلك.

(فصل: في دعاء الوتر)

وهو أن يقول إذا رفع رأسه من الركوع في الركعة الأخيرة من الوتر:

«اللهم إنا نستعينك ونستهـديك ونستغفرك، ونؤمن بك ونتوكل عليك، ونثنى عليك الخير كله، نشكرك ولا نكفرك، ونحلع ونترك من يفجرك.

اللهم إياك نعبد، ولك نصلى ونسجد، وإليك نسعى ونحفد، نرجو رحمتك ونخشى عذابك، إن عذابك الجد بالكفار ملحق.

اللهم اهدنى فيمن هديت، وعافنى فيمن عافيت، وتولنى فيمن توليت، وبارك لى فيما أعطيت، وقنى شر ما قضيت، إنك تقضى ولا يقضى عليك، إنه لا يذل من واليت، ولا يعز من عاديت، تباركت ربنا وتعاليت، (٢).

«اللهم إنى أعوذ برضاك من سخطك، وبعفوك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك (٣).

⁽۱) أبو داود (۱٤٣٩)، والترمذي (٤٧)، والنسائي ٣/ ٢٣٠، وأحمد ٢٣/٤.

⁽۲) أبو داود في· الوتر· ب (٥)، والنسائي في: قيام الليل: ب (٥١)، وأحمد ١٩٩/١ ـ ٢٠

⁽٣) أبو داود (١٤٣٣)، والترمذي (٣٥٦٦)، والنسائي ٢٤٩/٣، وأحمد ١٩٦/١

وإن زاد على ذلك جاز، ثم يمر يده على وجهه فى إحدى الروايتين، والأخرى يمرها على صدره، فإن كان إمامًا فى شهر رمضان قال فى جميعها: بالنون والألف اهدنا وعافنا. . . إلى آخر الدعاء.

(فصل) وإذا كان بمن يصلي بالليل وغلبه النعاس، فالأولى له أن ينام.

لا روى فى الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها قالت: قال رسول الله على: ﴿إِذَا نَعْسَ أَحَدُكُم وهو فَى الصلاة فليرقد حتى يذهب عنه النوم، فإنه إذا صلى وهو ينعس لعله يذهب ليستغفر فيسب نفسه (١٠).

وعن عبد العزيز بن صهيب عن أنس رضى الله عنه قال: «دخل رسول الله على السجد وحبل ممدود بين الساريتين، فقال: ما هذا؟ فقالوا: هو لمزينب تصلى، فإذا كسئت أو فترت أمسكت به، فقال: حلوه، ثم قال على العلى أحدكم نشاطه، فإذا كسل أو فتر فليقعد (٢).

وعن عروة عن عائشة رضى الله عنها «أنهـا كانت عندها امرأة من بنى أسد، فدخل النبى ﷺ: عليكم النبى ﷺ: عليكم النبى ﷺ: عليكم بالذى تطيقون من العمل، فوالله لا يمل الله عز وجل حتى تملوا»(٣).

قالت: وأحب العمل إلى الله تعالى الذى يداوم عليه صاحبه وإن قلَّ، فإن رسول الله قالت: وأحب العمل إلى الله تعالى الذى يداوم عليه صاحبه وإن قلَّ، فإن رسول الله إنا لسنا كهيئتك، إن الله عز وجل قد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر، فيغضب حتى يعرف فى وجهه، فالسنة فى حق من غلبه النوم حتى شغله عن الصلاة والذكر أن ينام حتى يذهب عنه ثقل النوم، وينبسط للعبادة ويعقل ما يقول.

وروى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه كان يكره النوم قاعدًا.

وفي الخبر: ﴿ لا تكابدوا الليل ا(٤).

وقد كان من الصالحين من يعهد لنفسه النوم ليتقوى بذلك على أوسط الليل، ومنهم

⁽۱) الترمدي (۲۵۵)، وأحمد ۲۰۲/٦، وشرح السنة ۷/٤.

⁽٢) البحاري ٢/ ٦٧، ومسلم في. صلاة المسافرين. حديث (٢١٩)، وأحمد ٣/ ١٠١

⁽٣) مسلم في صلاة المسافرين: حديث (٢٢١)، وأحمد ٢/٢٢.

⁽٤) الإنحاف ٥/ ١٦٠، وكنز العمال (٥٤١٤)، والمغنى عن حمل الأسفار ١/ ٣٤٩

من كره التعمد للنوم وكان لا ينام حتى يغلبه النوم.

ويقال: إن وهب بن منبه اليمانى رحمه الله ما وضع جنبه إلى الأرض ثلاثين سنة، كانت له مسورة من أدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخفق خفقات ثم يفزع إلى القيام.

وكان يقول: لأن أرى في بيتى شيطانًا أحب إلى من أن أرى فيه وسادة، يعنى لأنها تدعو إلى النوم.

وسئل بعضهم عن وصف الأبدال فقال: أكلهم فاقة ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة وصمتهم حكمة وعلمهم قدرة.

وسئل بعضهم عن صفة الخائفين فقال: أكلهم أكل المرضى، ونومهم يوم الفرقي.

ولا ينظر إلى أحوال الصالحين، بل إلى ما روى عن الرسول ﷺ، والاعتماد عليه حتى يدخل العبد في حالة ينفرد بها عن غيره.

وعن أبى سلمة عن عائشة رضى الله عنها قالت: «سئل رسول الله ﷺ: أى العمل أفضل؟ قال: أدومه وإن قلً (١).

وروى عنه ﷺ أنه قال: (صل من الليل ولو قدر حلب شاة) (٢).

وقد يكون ذلك قدر أربع ركعات، وقد يكون قدر ركعتين.

وقال ﷺ: «ركعتان يصليهما العبد في جوف الليل خير من الدنيا وما فيها، ولولا أن أشق على أمتى لفرضتهما عليهما (٢).

كل ذلك ليسهل على أمته قيام الليل والعبادة، ولا يشقل عليهم، وتبغض العبادة اليهم فيسأموا، بل أرشدهم عليه لقيام الليل وذكر فضله وثوابه لثلا يقتصروا على

⁽۱) أحمد ٦/ ١٨٠.

⁽٢) المغنى عن حمل الأسفار ٣٦٦/١.

⁽٣) سبق تخريجه.

الفرائض والسنن خاصة.

ويستحب من قيام الليل ثلثه، وأقل الاستحباب من القيام سدسه، لأن النبى على الله لله لله لله لله تقل لم يقم ليلة قط حتى يصبح، بل كان يقوم فيها، ولم ينم ليلة حتى يصبح، بل كان يقوم فيها على ما بيناه.

وقيل: إن صلاة أول الليل للمتهجدين، وقيام أوسطه للقانتين، وقيام آخره للمصلين، والقيام من الفجر للغافلين.

وعن يوسف بن مهران أنه قال: بلغنى أن تحت العرش ملكًا فى صورة ديك براثنه من لؤلؤ، وصيصته من زبرجد أخضر، فإذا مضى ثلث الليل الأول ضرب بجناحيه ورقًا وقال: ليقم القائمون، فإذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه ورقًا وقال: ليقم المتهجدون، فإذا مضى ثلثا الليل ضرب بجناحيه ورقًا وقال: ليقم القانتون، فإذا طلع الفجر ضرب بجناحيه ورقًا وقال: ليقم القانتون، فإذا طلع الفجر ضرب بجناحيه ورقًا وقال: ليقم الغافلون وعليهم أوزارهم.

وقال بعض العارفين: إن الله تعالى ينظر بالأسحار إلى قلوب المتيقظين فيملؤها أنواراً، فترد الفوائد على قلوبهم فتستثير، ثم تنتشر من قلوبهم العوافى إلى قلوب المغافلين.

وروى أن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين إن لى عباداً من عبادى يحبوننى وأحبهم، ويشتاقون إلى وأشتاق إليهم، ويذكروننى وأذكرهم، وينظرون إلى وأنظر إليهم فإن حذوت طريقهم أحببتك، وإن عدلت عنهم مقتك، فقال: يا رب وما علامتهم؟ قال: يسراعون الظلال بالنهار كما يراعى الراعى الشفيق غنمه، ويحنون إلى غروب الشمس كما تحن الطير إلى أوكارها عند الغروب، فإذا جنهم السليل واختلط الظلام، وفرشت الفرش ونصبت الأسرة وخلا كل حبيب بحبيبه، نصبوا إلى أقدامهم وافترشوا إلى وجوههم، فناجونى بكلامى، وتملقونى بإنعامى، فبين صارخ وباك، وبين متأوه وشاك، وبين قائم وقاعد، وبين راكع وساجد، بعينى ما يتحملون من أجلى، وبسمعى ما يشكون من حبى، أول ما أعطيهم أقذف من نورى فى قلوبهم، فيخبرون عنى كما أخبر عنهم، والثانية لو كانت السموات السبع والأرض وما فيها فى موازينهم لاستقللتها لهم، والثائثة أقبل بوجهى الكريم عليهم فترى من أقبلت بوجهى الكريم عليه يعلم أحد

(فصل) وأما قيام الليل، فعمل الأقوياء الذين سبقت لهم منه العناية، وأديمت لهم الرعاية، وأحيط على قلوبهم بالتوفيق ونور الجلال ثم الجمال، فجعل القيام بالليل لهم موهبة وخلعة، فلم يسلبه عنهم مولاهم عز وجل حتى اللقاء.

وقد روى عن عثمان بن عفان رضى الله عنه أنه كان يحيى الليل بركعة واحدة يختم فيها القرآن وقدمنا ذكره.

وذكر عن أربعين رجلاً من التابعين أنهم كانوا يحيون الليل كله، ويصلون صلاة الغداة بوضوء العشاء الآخرة أربعين سنة، صح النقل عنهم واشتهر، منهم سعيد بن جبير، وصفوان بن سليم، وأبو حازم، ومحمد بن المنكدر من أهل المدينة، وفضيل بن عياض، ووهب بن الورد من أهل مكة، وطاوس، ووهب بن منبه من أهل اليمن، والربيع بن خيثم، والحكم من أهل الكوفة، وأبو سليمان الداراني، وعلى بن بكار من أهل الشام، وأبو عبد الله الخواص، وأبو عاصم من أهل عبادان، وحبيب أبو محمد، وأبو جائز السليماني من أهل فارس، ومالك بن دينار، وسليمان التيمي، ويزيد الرقاشي، وحبيب بن أبي ثابت، ويحيى البكاء من أهل البصرة، وغيرهم ممن يطول ذكرهم، رحمة الله عليهم ورضوانه.

(فصل) ومن استكملت غفلته، وأحاطت به خطيئاته، وقيدته وثبطته عن قيام الليل زلته وذنوبه، وأحب قيامه والدخول في زمرة القانتين المستغفرين بالأسحار، فليستغفر الله تعالى ثلاثًا عند نومه واضطجاعه، ثم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم، ثم يقرأ عشر آيات من أول سورة الكهف، وعشرًا من آخرها، ويقرأ. ﴿آمن الرسول...﴾، و ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، فإن الله تعالى يوقظه ويؤهله لقيام الليل بنعمته الواسعة، ومغفرته الشاملة، ورعايته العامة للمؤمنين من عباده.

وليقل أيضاً: اللهم أيسقظنى فى أحب الساعات إليك، واستعملنى بأحب الأعسال لديك، التى تقسربنى إليك زلفى، وتسبعدنى من سسخطك بعسدًا، أسألك فستعطينى، وأستغفرك فتغفر لى، وأدعوك فتستجيب لى، اللهم لا تؤمنى مكرك، ولا تولنى غيرك، ولا ترفع عنى سترك، ولا تسنسنى ذكرك، ولا تجعلنى من العافلين، فسإنه قيل. من قال هذه الكلمات عند نومه أهبط الله عز وجل لمه ثلاثة أملاك يوقظونه للصلاة، فإن صلى ودعا أمنوا على دعائه، وإن لم يقم تعبد الأملاك فى الهواء، وكتب له ثواب عبادتهم.

وإن أحب أن يقول خمسًا وعشرين مرة، سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، فهو أخف عليه، ومجموعها مائة، إجزاء عن الأول.

وروى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: «كان رسول الله على آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى، وهو يسرى أنه ميت فى ليلته تلك: اللهم رب السموات السبع ورب العسرش العظيم، ربنا ورب كل شيء، منزل التوراة والإنجيل والفرقان، فالق الحب والنوى، أعوذ بك من شسر كل شيء أنت آخذ بناصيته، اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء، وأنت الآخر فليس بعدك شيء، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء، وأنت الباطن فليس دونك شيء، اقض عنى الدين، وأغننى من الفقر».

(فصل) ومن أنعم عليه بقيام الليل وفعل شىء من النوافل، فليجتهد فى المداومة عليه مع القدرة وعدم العذر.

لما روى عن عائشة رضى الله عنها، عن النبى ﷺ أنه قال: «مـن عبد الله سبــحانه عبادة ثم تركها ملالة مقته الله تعالى»(١).

وقالت عائشة رضى الله عنها: «كان رسول الله ﷺ إذا غلبه نوم أو مرض فلم يقم تلك الليلة، صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة» (٢).

وفي الخبر «أحب الأعمال إلى الله تعالى أدومها وإن قل، (٣).

(فصل) ويستحب لمن قام من الليل للتهجد أن يقول:

(الحمد لله الذي أحياني بعدما توفاني وإليه النشور)(٤).

ويقرأ العشر من آخر آل عمران، ثم يستاك ويستوضأ، ثم يقول: سبحانك وبحمدك،

⁽١) الإتحاف ٣/ ٤٦٢، والمغنى ٢٠٦/١.

⁽٢) مسلم في: صلاة المسافرين: حديث (١٣٩)، وعبد الرزاق (٤٧١٤).

⁽٣) سق تخريحه.

⁽٤) البحاري ٨/ ٨٥، ومسلم في الذكر والدعاء: حديث (٥٩)، وأحمد ٢٩٤/٤.

لا إله إلا أنت أستغفرك وأسألك التوبة، فاغفر لي وتب على إنك أنت التواب الرحيم.

اللهم اجعلنى من التوابين، واجعلنى من المتطهرين، واجعلنى صبوراً شكوراً، واجعلنى عن يذكرك كمثيراً ويسبّحك بكرة وأصيلاً، ثم يرفع رأسه إلى السماء ويقول: أشهد أن لا إله إلا الله وحد، لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبد، ورسوله.

أعوذ بعفوك من عقابك، وأعوذ برضاك من سخطك، وأعوذ بك منك لا أحصى ثناء عليك، أنت كما أثنيت على نفسك، أنا عبدك وابن عبدك، ناصيتي بيدك، جار في تحكمك، عدل في قضاؤك، هذه يداي بما كسبت، وهذه نفسي بما اجترحت، لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين، عملت سوءًا وظلمت نفسي، فاغفر لي ذنبي العظيم، إنك أنت ربي، إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت، ولا إله إلا أنت يا الله.

فإذا قام إلى الصلاة متوجها فليقل: الله أكبر كبيرا، والحمد لله كثيرا، وسبحان الله بكرة وأصيلاً، ثم ليسبّح عشرا، وليحمد عشرا، وليهلل عشرا، وليكبر عشرا، وليقل: الله أكبر ذو الملكوت والجبروت، والكبرياء والعظمة، والجلال والقدرة، وإن شاء أن يقول هذه الكلمات فإنها مأثورة عن رسول الله ولله المسموات والأرض، ولك الحمد أنت نور السموات والأرض، ولك الحمد أنت نور السموات والأرض، ولك الحمد أنت وين السموات والأرض، ولك الحمد أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهن ومن عليهن، أنت الحق، ومتك الحق، ولقاؤك حق، والجنة حق، والنار حق، والنبيون حق، وصحمد ولي حق، اللهم لك أسلمت، وبك آمنت، وعليك توكلت، وبك خاصمت، وإليك حاكمت، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسررت وما أعلنت، خير من خاصمت، وإليك حاكمت، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت، وما أسروت وما أعلنت، وكاها، أنت وليها ومولاها، اللهم اهدني لاحسن الأعمال، فإنه لا يهدى لاحسنها إلا أنت، واصرف عنى سيئها فإنه لا يصرف سيئها إلا أنت، أسالك مسألة البائس المسكين، وأدعوك دعاء المفتقر الذليل، فلا تجعلني بدعائك رب شقيًا، وكن بي رؤوقًا المسكين، وأدعوك دعاء المفتقر الذليل، فلا تجعلني بدعائك رب شقيًا، وكن بي رؤوقًا رحيماً يا خير المسؤولين وأكرم المعطين.

وأخبرنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن يحيى بن أبى كثير، قال: حدثنى أبو سلمة ابن عبد الرحمن، قال: سألت عائشة رضى الله عنها، بأى شىء كان يكبّر ويفتح النبى على الله عنها، بأى شيء كان يكبّر ويفتح فيقسول: اللهم رب جبريل

وميكائيل وإسرافيل، فاطر السموات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون، اهدنى لما اختلفوا فيه من الحق بإذنك، إنك تهدى من تشاء إلى صراط مستقيم)(١).

(فصل) ويستحب إذا قام لصلاة الليل أن يفتح صلاته بركعتين خفيفتين، ولا يتناول شيئًا من الطعام والشراب حتى يفرغ مما أنعم الله عليه من فعل الصلاة والتسبيح، لأنه إذا استيقظ من نومه يكون حامى القلب فارغ الهم، فإذا أكل أو شرب تغير قلبه عن هيئته وأظلم، فالأولى له أن يؤخر ذلك، إلا أن يكون قد نام جائعًا وأفرطه الجوع، أو يخاف من جوع النهار في شهر رمضان، ويخاف طلوع الفجر، فإن المستحب تقديم الأكل.

(فصل) ويستحب الا ينام حتى يقرأ ثلث مائة آية ليدخل في زمرة العابدين، ولم يكتب من الغافلين، فليقرأ سورة الفرقان والشعراء، فإن فيهما ثلث مائة آية، وإن لم يحسنهما قرأ سورة الواقعة ونون والحاقة وسورة الواقع، أي سأل سائل، والمدثر، فإن لم يحسنهن فليقرأ سورة الطارق إلى خاتمة القرآن، فإنها ثلثمائة آية، فإن قرأ مقدار ألف آية كان أحسن وأكمل للفضل، وكتب له قنطار من الأجر، وكتب من القانتين، وذلك من سورة تبارك الذي بيده الملك إلى خاتمة القرآن: فإن لم يحسنها فليقرأ مائتسين وخمسين مرة قل هو الله أحد بالبسملة، فإن مجموعها ألف آية.

وينسخى له ألا يدع قسراءة أربع سسور في كل ليلة: الم تنزيل، وسسورة يس، وحم الدخان، وتبارك، وإن قرأ معها سورة الزمر والواقعة كان أحسن.

وكان النبى ﷺ لا ينام حتى يقــرأ السجدة وتبــارك الملك^(٢)، وفى خبــر آخر: بنى إسرائيل والزمر^(٣)، وفى خبر آخر: المسبحات^(٤)، ويقال: فيها آية أفضل من ألف آية.

(فصل) والذي يستعان به على قيام الليل أشياء:

منها أكل الحلال، والاستقامة على التوبة رغم خوف الوعيد، وشوق رجاء الموعود، ومنها أنه يجتنب أكل الشبهات والإصرار على الذنوب، ويدفع غلبة هم الدنيا وجها عن

⁽۱) مسلم فی. صلاة المسافرین: حدیث (۲۰۰)، وابو داود فی: الاستفتــاح. ب (٦)، والترمذی (٣٤٢)، وأحمد ٦١/٦

⁽۲) أحمد ٣/ ٣٤٠، وابن أبي شية ١/ ٤٢٤، والصحيحة (٥٨٥).

⁽٣) الترمذي (٣٤٠٥)، والصحيحة (٦٤١).

⁽٤) الترمذي (٣٤٠٦).

القلب بذكر الموت، والتفكير في المعاد، وما يلقى بعد الموت.

وقال رجل للحسن رحمه الله: يا أبا سعيـد إنى أبيت معافى وأحب قيام الليل وأعد طهورى فما بالى لا أقوم؟ فقال: ذنوبك قيدتك.

وقال الثورى رحمه الله: حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنب أذنبته، قيل: وما هو؟ قال: رأيت رجلاً يبكى، فقلت في نفسى: هذا مراء.

وكان الحسن رحمه الله يقول: إن العبد ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل وصيام النهار.

وقيل: كم من أكلة منعت قيام ليلة، وكم من نظرة حرمت قراءة سورة، وإن العبد ليأكل الأكلة، أو يفعل فعلة فيسحرم بها قيام السنة، فبحسن التفقد يعرف المزيد من النقصان، وبقلة الذنوب يوقف على التفقد.

وقال أبو سليمان رحمه الله تعالى: لا يفوت أحدًا صلاة جماعة إلا بذنب، وكان يقول: الاحتلام بالليل عقوبة، والجنابة البعد.

ومنها: قلة الطعام والشرب، وخلو المعدة منها، لما روى عون بن عبد الله رحمه الله أنه قال الله على الله عليه قائم أنه قال: كان فى بنى إسرائيل ناس يتعبدون، فكان إذا كان فطرهم قام عليهم قائم فقال: لا تأكلوا كثيرًا، فإنكم إذا أكلتم كثيرًا فيناً عثيرًا وإذا نمتم كثيرًا صليتم قليلاً.

وقيل: إن كثرة النوم من كثرة شرب الماء.

وقيل: إنه اتفق رأى سبعين صدّيقًا وهم يقولون: إن كثرة النوم من كثرة شرب الماء.

ومنها: أنه يلزم قلبه الهم والغم والحيرن ويقظة دائمة، فيحيى بها القلب، ويديم الفكر في الملكوت، ويقيل في النهار، ولا يكشر تعب جوارحه في أمور الدنيا، فإن اختار أن يقوم أول الليل حتى يغلبه النوم، ثم ينام ثم يقوم متى استيقظ، ثم ينام متى غلبه النوم ثم يقوم آخر الليل، فيكون له في الليل قومتان ونومتان، فيكابد الليل فهو من أشد الأعمال وهي حالة أهل الحيضور واليقظة والفكر والتذكر، وقيل: إنها من أخلاق رسول الله على وقد يكون للعابد في الليل قومات ونومات في تضاعيف ذلك، وإما أن يكون القيام والنوم موزونًا عدلاً فلا يكون ذلك إلا للنبي يَشَيْخ، فيكون قلبه دائم اليقظة، ووحى من الله سبحانه يؤمر به وينهى ويوقظ وينوم ويقلب ويحرك، خاص له ذلك دون بقية الخلق.

(نصل) ويستحب لمن قام الليل أن ينام آخره لوجهين:

أحدهما: أنه يذهب النعاس بالغداة، والنوم بالغداة مكروه، ولهذا كانوا يأمرون الناعس بالنوم بعد صلاة الصبح، ويمنعون قبلها، وقد ورد أن رسول الله على كانت له هجعة بعد صلاة الفجر.

والوجه الثانى: أن نوم آخر الليل يذهب صفرة الوجه، وإذا كابد نومه ولم ينم بقيت الصفرة بحالها.

وينبغى أن يتقى ذلك لانه باب غامض، وهو من الشهوة الخفية والشرك الخفى؛ لأنه يشار إليه بالأصابع، ويتوهم فيه الصلاح والسهر والصوم والخوف من الله عز وجل لأجل تلك الصفرة التى فى وجهه، نعوذ بالله من الشرك الخفى والرياء، وكل أمارة تدل عليهما.

وينبغى أن يقلل شرب الماء بالليل لما قدمنا من أنه يجلب السنوم، ولأنه تكون منه صفرة الوجه، سيما في آخر الليل، وعند الانتباه من النوم، وفي الخبر «كان النبي علي الله عنه إذا أوتر من آخر الليل اضطجع على شقه الأيمن ضجعة حتى يأتيه بلال رضى الله عنه فيخرج معه إلى الصلاة.

وقد كان السلف يستحبون هذه الضجعة بعد الوتر، وقبل صلاة الصبح حتى جعلها بعضهم سنة، وهو أبو هريرة رضى الله عنه ومن تابعه في ذلك.

وإنما استحبوا ذلك لأنه مريد لاهل المشاهدة والحضور، لأنهم يكشف لهم عن الملكوت ويضىء لهم أنواع العلوم من الجبروت، ويلقنون غرائب الحكم والعلوم، ويطلعون على ما غاب عنهم من الأقسام والحظوظ، وما أعدها لهم رب الخليفة علام الغيوب، وفي حق العمال وأهل المجاهدة راحة وسكون، ولذلك نهى رسول الله عن الصلاة بعد طلوع الفجر إلى طلوع الشمس، وبعد صلاة العصر إلى غروب الشمس، ليستريح فيها أهل أوراد الليل والنهار.

وكذلك يستحب أن يفصل فى تضاعيف صلاة الليل بجلوس يسبّح فيه مائة تسبيحة ، ليكون عونًا على الصلاة ، ولتسكن الجوارح ، وتزول سآمة النفس للقيام ، ويحبب إليها التهجد والصلاة ، وهو داخل تحت قوله عز وجل: ﴿ومن الليل فسبّحه وأدبار النجوم﴾ [الطور ٤٤] ، وقوله تعالى: ﴿وأدبار السجود﴾ [ق ٤] أى أعقاب الصلاة .

(فصل) فإن فاته قيام الليل بنوم أو شغل، فبإن قضاه ما بين طلوع الشمس إلى زوالها كان كمن صلاه في وقته من الليل.

لما حدثنا به أبو نصر عن والده، بإسناده عن عبد الله بن غنم قال: حدثنى عمر بن الخطاب رضى الله عنه، أنه سمع رسول الله وَ يَشَافُهُ يقول: «أربع ركعات قبل الظهر بعد الزوال يحسبن بمثلهن من السحر»(١).

وفى لفظ آخر عن عمر رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «من نام عن حزبه من الليل أو نسيه فقرأه من صلاة الفجر إلى صلاة الظهر، فكانما قرأه في ليله، (٢).

وعن بعض السلف أنه قال: اجتمع رأى آل محمد ﷺ أن من صلى وقرأ ورده الذى فاته من الليل قبل الزوال كان كمن صلاه في الليل، وإن لم يقدر على ذلك فيقضيه ما بين الظهر والعصر، قال الله تعالى: ﴿هو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً﴾ [الفرقان ٢٦] أي جعلهما خلفتين يتعاقبان في الفضل، فيحلف أحدهما الآخر.

(نصل) فقد تحصل من هذه الجملة أن أوراد الليل خمسة:

أحدها: ما بين العشاءين.

والثاني: ما بعد العشاء الأخيرة إلى وقت منامه.

والثالث: جوف الليل.

والرابع: الثلث الأخير.

والخامس: وهو السحر الأخير إلى طلوع الفجر الشانى وهو القراءة والاستغفار وللتفكر والاعتبار دون الصلاة، لأنه لا يؤمن أن تصادف صلاته طلوع الفجر، وهو الوقت المنهى عن الصلاة فيه، ولذا قال على الله الله الله مثنى مثنى فإذا خشيت الفجر فأوتر بركعة توتر لك ما قبلها (٢٠).

اللهم إلا أن يكون قد نام عن وتره وورده، فإنه يصليها هذه الساعة على منا تقدم بيانه في فصل فعل الوتر.

⁽١) ابن أبي شبية ١٩٩/، والإتحاف ٣/ ٢٣٧.

⁽۲) مسلم في. صلاة المسافرين: حديث (۱٤۲)، وأبو داود (۱۳۱۳)، والترمذي (٥٨١)

⁽٣) سبق تخريجه.

فصول أوراد النهار

(فصل) وأما أوراد النهار فخمسة أيضاً:

أحدها: من وقت طلوع الفجر الثاني إلى طلوع الشمس.

والثاني: صلاة الضحى وما كان في معناها إلى الزوال.

والثالث: أربع ركعات بعد الزوال بقراءة حسنة وسلام واحد.

وقيل: إن أبواب السماء تفتح لها.

والرابع: ما بين الظهر والعصر.

والخامس: بعد العصر إلى الغروب.

(فصل) وأما الورد الأول من النهار:

نيستحب الجلوس من بعد صلاة الفجر إلى طلوع الشمس، يذكر الله تعالى فيه إما بتلاوة القرآن أو تسبيح أو تفكر أو تذكر أو تعليم أو جلوس إلى عالم، وكذلك بعد صلاة العصر إلى أن تغرب الشمس، لأنهما وقتان نهى عن التنفل بالصلاة فيهما، لما أخبرنا الشيخ أبو نصر عن والده، قال: أخبرنا أبو على الحسن بن أحمد بن شاذان، قال: أخبرنا أبو على إسماعيل بن محمد بن إسماعيل الخطى، قال: حدثنا محمد بن يعقوب، قال: حدثنا هديبة بن خالد القيسى، قال: حدثنا حماد بن سلمة، عن على ابن زيد، عن الشعبى عن أبى أمامة رضى الله عنه قال: إن رسول الله عليه قال: «لأن أقعد مع قوم أذكر الله تعالى من صلاة الفجر حتى تطلع الشمس أكبر وأهلل أحب إلى من أن أعتق رقبتين، ولأن أذكر الله عز وجل من بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس أكبر وأهلل أحب إلى أكبر وأهلل أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب من ولد إسماعيل)(١).

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله على: ﴿ لا تناموا عن طلب أرزاقكم؟ أرزاقكم؟ قيل: يا أنس ما معنى قول رسول الله على: لا تناموا عن طلب أرزاقكم؟ قال: فإذا صليتم الفجر، فقولوا ثلاثًا وثلاثين مرة الحمد لله، وسبحان الله، ولا إله إلا الله، والله أكبر (٢).

⁽۱) أحمد ٥/ ٢٥٥، وأبو داود (٣٦٦٧).

⁽٢) اللآليء المصنوعة ٢/ ٨٧، والفوائد المجموعة (١٥٢).

وفى حديث آخر: يسبّح ثلاثًا وثلاثين مسرة، ويحمد ثلاثًا وثلاثين مرة، ويكبّر أربعًا وثلاثين مرة، ويكبّر أربعًا وثلاثين مرة، ويختسمها بلا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحسمد، يحيى ويميت وهسو حى لا يموت، بيده الحسير وهو على كل شسىء قدير، هكذا يضعل بعد العصر وعند النوم.

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن عروة بن الزبير، عن أبيه رضى الله عنه، أنه سمع رسول الله على يقول: «غدوة أو روحة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها، فقال رجل: يا رسول الله فمن لا يستطيع غزوا قال: من جلس حين يصلى المغرب يذكر الله تعالى حتى يصلى العشاء، كان معجلسه ذلك روحة في سبيل الله، ومن جلس حين يصلى الغداة يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس كانت مثل غدوة في سبيل الله، (۱).

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى أمامة رضى الله عنه قال: قال رسول الله وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى أمامة رضى الله وحده لا شريك له، له الله وله الحمد، يحيى ويميت، بيده الخير وهو على كل شيء قدير، عشر مرات إلا كتب الله له بهن عشر حسنات، ومحا عنه بهن عشر سيئات، ورفع له بهن عشر درجات، كن عدل عشر رقاب، ولا يضره يومئذ ذنب يصيبه إلا أن يكون شركًا.

وما من عبد أحسن الوضوء فغسل وجهه كما أمر الله تعالى، إلا حط الله عنه كل ذنب نظرت إليه عيناه، أو تكلم به لسانه، وما من عبد غسل يديه كما أمر الله عز وجل إلا حط الله عنه كل ذنب بطشت به يداه، وما من عبد مسح رأسه وأذنيه إلا حط الله عنه كل ذنب استمعت إليه أذناه، ثم غسل رجليه كما أمره الله تعالى، إلا حط الله عنه كل ذنب مسشت به رجلاه إلى خطيئت حتى يقوم إلى صلاته، فتكون تلك الصلاة فضيلة، وما من عبد نام على ذكر طاهرًا، فأول ما ينتبه يدعو بدعوة إلا كانت دعوته مستجابة، وما من عبد رمى بسهم في سبيل الله عز وجل فأصاب أو أخطأ إلا أعطى به تحرير رقبة، وما من عبد شاب شيبة في سبيل الله، إلا أعطى بها نورًا يوم القيامة، ومن أعتق رقبة كانت له فداء من نار جهنم، كل عضو بعضو».

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن الحسن بن على رضى الله عنهما أنه قال: سمعت رسول الله عَلَيْ يقول: «من صلى الغداة في مسجده ثم جلس يذكر الله تعالى

⁽۱) البخاري ٨/ ١٤٥، ومسلم في الإمارة عديث (١١٤ و ١١٥)، وأحمد ٣/ ٣٣٤

إلى أن تطلع الشمس، فإذا طلعت حمد الله تعالى وقام فصلى ركعتين، أعطاه الله بكل ركعة الف ألف قصر في الجنة، في كل قصر ألف ألف حلوراء، مع كل حوراء ألف ألف خادم، وكان عند الله من الأوابين (١).

وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: كان رسول الله على إذا صلى الفجر لم يقم من مسجلسه حتى تمكنه الصلاة، وقال على: (من صلى الصبح وجلس فى مجلسه حتى تمكنه الصلاة كانت بمنزلة حجة وعمرة متقبلتين) (٢) فكان ابن عمر رضى الله عنهما إذا صلى الغداة جلس حتى تطلع الشمس، فقيل له: لم تفعل هذا؟ فقال: أريد به السنة.

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن عكرمة، عن ابسن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله على الفحر في جماعة، ثم اعتكف إلى طلوع الشمس، ثم صلى أربع ركعات متواليات، يقرأ في أول ركعة بنفائحة الكتاب وآية الكرسى ثلاث مرات، و فقل هو الله أحد... سبع مرات، وفي الركعة الثانية فائحة الكتاب مرة، ووالشمس وضحاها... ، وفي الركعة الثالثة فائحة الكتاب، ووالسماء والطارق... ، وفي الركعة الرابعة فائحة الكتاب مرة، وآية الكرسي مرة، و فقل هو الله أحد... ثلاث مرات، بعث الله تعالى إليه سبعين ملكًا، من كل سماء عشرة أملاك، معهم أطباق من أطباق الجنة، ومناديل من مناديل الجنة، فيحملون تلك الصلاة على تلك الأطباق، ثم يصعدون بها، فلا يمرون بقوم من الملاثكة إلا استغفروا لصاحبها، فإذا وضعت بين يدى الجبار قال الله تعالى: عبدى لى صليت، وإباى عبدت، فاستأنف العمل فقد غفرت لك.

وهذه الصلاة هى تفسير ما روى عن النبى ﷺ عن ربه عــز وجل قال: «يا ابن آدم صل لى أربع ركعــات من أول النهار أكــفك آخره» (٢٠). وقد حمله بعــضهم على صلاة الفجر فرضها ومسنونها، والصحيح ما ذكرنا.

* * *

⁽١) تذكرة الموضوعات (٤٧).

⁽۲) مسجمع الزوائسد ۱۰۵/۱۰، وعزاء إلى الطبسراني في «الأوسط» من طريق العسضل بن مسوفق، وقال: وثقه ابن حبان وضعف حديث أبو حاتم الرازي، وبقية رحاله ثقات.

⁽٣) البيهقي ١/ ٤٦٤، وتذكرة الموضوعات (٤٧).

(فصل) وأما الورد الثاني: فصلاة الضحي.

وهي صلاة الأوابين، وهل يستحب المداومة عليها أم لا؟ على رجهين عند أصحابنا.

والأصل فى ذلك ما حدثنا به أبو نصر عن والده، بإسناده عن يسحيى بن أبى كثير، عن أبى سلمة، عن أبى هريرة رضى الله عنه، أن رسول الله وَيَنْجُرُهُ قَال. اصلاة الضحى صلاة الأوابين (۱).

وبهذا الإسناد قال ﷺ: اصلاة الضحى أكثر صلاة داود عليه السلام ١٢٠٠.

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أبى هريرة رضى الله عنه، عن النبى بَسِيْخُ أنه قال: ﴿إِنْ بَابًا مِنْ أَبُوابِ الْجِنَةُ يَسْقَالُ لَهُ الصّحى، فَإِذَا كَانَ يُومِ القيامة نادى مناد: أين الذين كانوا يصلّون صلاة الضحى دائمين عليها، أدخلوهم الجنة برحمة الله) (٣).

وكان الناس على عهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب وعلى رضى الله عنهما يصلون صلاة الصبح، ثم ينتظرون الوقت الذي يصلى فيه صلاة الضحى فيصلونها في المسجد.

وعن الضحاك بن قيس عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: لقد أتى علينا زماد لا ندرى ما وجه هذه الآية ﴿يسبحن بالعشى والإشراق﴾ [ص ١٨] حتى رأينا الناس يصلون الضحى.

وقال ابن أبى مليكة رحمه الله: سئل ابن عباس رضى الله عنهما عن صلاة الضحى فقال: إنها لفى كتاب الله تعالى ثم قرأ: ﴿فَي بيوت أَذَنَ الله أَنْ تَرفَع ويذُكُر فيها اسمه يسبّح له فيها بالغدو والآصال﴾ [الور.٣٦].

وكان ابن عباس رضى الله عنهما يصلى ركسعتى الضحى، ولكن لا يدمن عليها، ولهذا لما سئل عكرمة عن صلاة ابن عباس رضى الله عنهما الضحى قال كان يصليها اليوم ويدعها العشرة.

وقال النخعى رحمه الله: كانوا يكرهون أن يديموا صلاة الضحى فيصلون ويدعون لئلا تكون كالمكتوبة.

* * *

⁽١) كنز العمال (٢١٤٨٩)، وتأريخ أصفهان ١/ ٢٤١

⁽٢) كنز العمال (٢١٥٢٠).

⁽٣) العلل المتناهية ١/ ٤٧١، والضعيفة (٣٩٢ ٣٩٢).

(فصل) وأما عدد صلاة الضحى، فأقلها ركعتان، وأعدلها ثمان ركعات، وأكثرها اثنتا عشرة ركعة.

فأما الركعتان فما أخبرنا به الشيخ أبو نصر عن والده، بإسناده عن عبد الله بن بريدة، عن أبيه رضى الله عنه قبال: قال رسول الله على: (في الإنسان ثلثمائة وستون مفصلاً، فعليه أن يتصدق عن كل مفصل كل يوم بصدقة، قالوا: ومن يطيق ذلك يا رسول الله؟ قال على: النخامة يراها في المسجد فيدفنها، أو الشيء ينحيه عن الطريق، فإن لم يقدر فركعتا الضحى تجزيهه(١).

وحـديث أبى هريرة رضى الله عنه: أوصانى خلـيلى أبو القاسم ﷺ بشـلاث: الوتر قبل النوم، وصوم ثلاثة أيام من كل شهر، وركعتى الضحى(٢).

وروى أربع ركعات، وهو ما تقدم فى الفـصل الذى قبله من حديث عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبى ﷺ الحديث.

وما روت معاذة عن عائشة رضى الله عنها قان النبى ﷺ صلى صلاة الضحى أربعًا، ثم ست ركعات، (٢٠).

وعن حميد الطويل عن أنس رضى الله عنه عن النبى على الله الله الضحى السلم المست ركعات، ثم ثمان ركعات، أنه المست ركعات، ثم ثمان ركعات،

وعن عكرمة بن خالد عن أم هانىء بنت أبى طالب رضى الله عنها قالت: «لما قدم رسول الله على في الفتح، فتح مكة، نزل بأعلى مكة، فصلى ثمان ركعات، فقلت: يا رسول الله ما هذه الصلاة؟ قال على على الفسحى، قال أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى: وهو ثبت.

والاختيار عند أهل العلم رحمهم الله ثماني ركعات.

وكذلك روى أبو سعيد رضى الله عنه عن النبى ﷺ، وعن عائشة رضى الله عنها أيضًا أنها صلت الضحى ثمان ركعات.

⁽١) أبو داود (٥٢٤٢)، وأحمد ٤/٤٥٣ و ٣٥٩، وابن خزيمة (١٢٢٦)

⁽٢) سبق تخريجه.

⁽٣) مسلم في. صلاة المسافرين: حديث (٧٨، ٧٩)، وأحمد ٦/ ١٤٥ و ٢٦٥، واليهقي ٣/ ٥٠.

⁽٤) الإتحاف ٣/ ٣٦٩، وكنز العمال (١٧٩٩٦).

وقال القاسم بن محمد رحمه الله: كانت عائشة رضى الله عنها تصلى الضحى ثمان ركعات وتطيل ذلك، وكانت إذا صلتها غلقت الباب عليها، ثم عشر ركعات إن اختارت، ثم ثنتا عشرة ركعة وهو أفضلها، لما حدثنا به أبو نصر عن والده، بإسناده عن حمزة بن موسى بن أنس بن مالك الأنصارى، عن عمه ثمامة بن أنس، عن جده أس ابن مالك رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله على يقول: قمن صلى الضحى اثنتى عشرة ركعة بنى الله تعالى له قصراً من ذهب في الجنة)(١).

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أم حبيبة رضى الله عنها قالت: أن رسول الله على الله عنها قالت: أن رسول الله على الله عشرة ركعة من النهار بنى الله تعالى له بيتًا في الجنة، (٢).

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن إبراهيم التيمى، عن أبيه، عن أبى ذر رضى الله عنه قال: قال رسول الله على إبا ذر إن النهار اثنتا عشرة ساعة، فاعد لكل ساعة منها ركعة وسجدتين، يدرأ عنك ما فيها من ذنب، يا أبا ذر من صلى ركعتين لم يكن من الغافلين، ومن صلى أربعًا كتب من الذاكرين، ومن صلى ستًا لم يلحقه في يومه حنث إلا الشرك، ومن صلى اثنتى عشرة ركعة بنى له بيت في الجنة، قلت: يا رسول الله أجمعًا أم شتى؟ قال على النه عليك (٢).

(فصل) وأما وقتها:

فلها وقتان: جائز، وهو بعد طلوع الشمس إلى صلاة الظهر، ومستحب، وهو حين ترمض الفصال عند قرب الزوال.

والدليل على استحبابها في هذا الوقت ما روى أن زيد بن أرقم رضى الله عنه رأى قومًا يصلون الضحى في مسجد قباء، فقال: لقد علموا أن الصلاة في غير هذه الساعة أفضل، إن رسول الله ﷺ قال: (صلاة الأوابين حين ترمض الفصال)().

ويجوز فعلها أيضًا بعد الزوال، لما روى عوف بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: دساعة السبحة حين تزول الشمس من كبد السماء، وهي صلاة

⁽۱) الترمذي (٤٧٣)، وابن ماجه (١٣٨٠)، وشرح السنة ٤/٠١٤

⁽۲) المشكاة (۱۳۱٦).

⁽٣) الضعفاء الكبير ٢/ ٢٤٤.

⁽٤) مسلم في: صلاة المسافرين: حديث (١٤٣ ـ ١٤٣)، وأحمد ٤/٣٦٦، والبيهقي ٣/٢٤

⁽٥) الجامع الصغير ٢/ ٢٥، وعزاه إلى الن عساكر، ورمز له بالحرف (ض) كناية عن صعفه.

المخبتين، وأفضلها في شدة الحر وإن هو لم يصلها إلى أن صلى الظهر قضاها على وجه الاستحباب.

(فصل) وأما الذي يقرأ فيها:

فسما روى عن النبى ﷺ أنه قسال: «صسلاة الضحى بسسورة والشسمس وضحساها، والضحى»(١).

وعن عمرو بن شعيب، عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ:
همن صلى اثنتى عشرة ركعة صلاة الضحى، فقرأ فى كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة، وآية الكرسى مسرة، وثلاث مرات ﴿قل هو الله أحد... ﴾ نزل من كل سماء سبعون ألف ملك، معهم قراطيس بيض وأقلام من نور يكتبون له الحسنات إلى أن ينفخ فى الصور، فإذا كان يوم القيامة أتته الملائكة مع كل ملك حلة وهدية، فيقومون على قبره ويقولون: يا صاحب القر قم بإذن الله عز وجل فإنك من الأمنين).

(فصل) وقد ورد عن بعض الصحابة رضى الله عنهم إنكار صلاة الضحى.

من ذلك ما روى ابن المنادى من أصحابنا، بإسناده عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال. ما صلبت الضحى منذ أسلمت، إلا أن أطوف بالبيت، وإنها لبدعة ونعمت البدعة، وإنها لمن أحسن ما أحدثه الناس.

وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول فى صلاة الضمحى: يا عباد الله لا تحملوا الناس ما لم يحملهم الله إياه، فإن كنتم لابد فاعلين فصلوها فى بيوتكم.

وكل هذا لا يدل على رد ما قدمنا ذكره من الفضائل الواردة فى فعلها وإنما أرادوا بذلك لئلا تشبه بصلاة الفرض فيعتقد الناس وجوبها. وليس كل الناس سواء فى نشاط العبادة، فطلبوا الخفة عنهم، وتسهيل الطاعة عليهم، ولهذا المعنى روى عن عتبان بن مالك رضى الله عنه قال: إن رسول الله عليهم فى بيته سبحة الضحى، فقاموا وراءه فصلوا».

وكانت عائشة رضى الله عنها إذا أرادت أن تصليها غلقت الباب، وابن عباس رضى الله عنهما كان يصليها يومًا ويتركها عشرًا.

⁽١) الكنز (٢١٤٩٤)

(فصل) وأما الورد الثالث، فالصلاة قبل الظهر وبعدها.

حدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن أم حبيبة رضى الله عنها عن رسول الله بَيْجُ أنه قال : «من صلى أربع ركعات قبل الظهر وأربعًا بعدها، حرم الله تعالى لحمه على النار» (١).

وقيل: إن أبواب السماء والجنة تفتح من بعد الزوال إلى أن يصلى الظهر، ولهذا قيل: إن الدعوات تستجاب في هذه الساعة، فيستحب ملازمة العبادة والذعاء والذكر فيها، وفي ذلك حديث مروى عن أبي أبوب الأنصاري رضى الله عنه قال: إن النبي على أربع ركعات قبل الظهر، فسئل نقال على أربع ركعات قبل الظهر، فسئل نقال على أربع ركعات قبل الطهر، فاحب أن أقدم (١٠).

وسئلت عائشة رضى الله عنها: أى صلاة كانت أحب إلى رسول الله بَيْنَيْمُ أَن يواظب عليها؟ فقالت رضى الله عنها: «كان يصلى أربعًا قبل الظهر يطيل فيهن القيام، ويحس فيهن الركوع والسجود»(٣).

(فصل) وأما الورد الرابع، ففيما بين الظهر والعصر.

حدثنا أبو نصر عن والده، قال: حدثنا أبو محمد، حدثنا عمر بن أحمد، قال. أنبأنا عبد الله بن محمد، قال: حدثنا صالح بن مالك، قال: حدثنا جعفر بن عمر، قال: حدثنا يونس بن أبى عمرة عن عطاء، عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله على: «من أحيا ما بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء غفر له وشفع له ملكان»(٤).

وعن ابن عمر رضى الله عنها أنه كان يحيى ما بين الظهر والعصر، وعن إبراهيم النخعى رحمه الله أنه قال: كانوا يشبهون الصلاة بين العشاءين وفيما بين الظهر والعصر بصلاة الليل، كان ذلك دأب كثير من العباد فيصلون أورادهم بين انظهر والعصر، ينفردون عن الخلق وينقطعون إلى الحق في هذه الساعة، وهي ساعة شريفة للخلوة

⁽١) النسائي ٣/ ٢٦٥، وأحمد ٦/٢٢١.

⁽٢) أحمد ٥/١٧٤، والطراني ٤/١٤١.

⁽٣) ابن ماجه (١١٥٦)، وابن أبي شبية ٢/ ٢٠٠

⁽٤) كنز العمال (٥ ١٩٤)

بالرب عز وجل ذكره، وهي صلاة الغفلة.

ويستحب العكوف فى المسجد بين الظهر والعمر للصلاة والذكر، ليجمع بين الاعتكاف والانتظار للصلاة، وقد كمان ذلك دأب السلف، إلا أن يكون قد فاته النوم قبل الزوال، فلينم فى هذه الساعة ليتقوى به على قيام الليل، فإن نومه قبل الظهر لليلة المستقبلة.

ولا يستحب أن يزيد في النوم على ثمان ساعات، وقيل إن نقص في النوم عن هذا المقدار اضطرب بدنه، لأن النوم قوت البدن وراحته.

وحدثنا أبو نصر عن والده، بإسناده عن سهيل عن أبيه، عن أبى هريرة رضى الله عنه، عن النبى على قال: «من صلى اثنتى عشرة ركعة كل يوم بنى الله له بيتًا فى الجنة، اثنتين قبل الفجر، وأربعًا قبل الظهر، واثنتين بعد الظهر، واثنتين قبل العصر، واثنتين بعد المغرب، (١).

وعن سعيسد بن المسيب عن عائشة رضى الله عنها قسالت: قال رسول الله ﷺ: «لا يزال المصلون لأربع قبل العصر حتى يغفر الله لهم مغفرة حتمًا»(٢).

(فصل) وقد ورد حدیث جامع للنوافل فی هذه الأوقات، وهو ما حدثنا به أبو نصر عن والده، قال: حدثنا محمد بن بدر الحمامی، قال: حدثنا محمد بن بدر الحمامی، قال: حدثنا حماد بن مدرك، قال: حدثنا عثمان بن عبد الله الشامی، قال: حدثنا محمد بن إبراهیم، عن عبد الله بن أبی سعید عن طاوس، عن عبد الله بن عباس رضی الله عنهما قال: قال رسول الله عنهما قال: قال رسول الله عنهما أدرك ليلة القدر فی المسجد الأقصی، (۳).

يعنى مسجد بيت المقدس (وهى خير من قيام نصف ليلة)، وهى قول الله تبارك وتعالى: ﴿كَانُوا قَلْيُلاً مِنَ اللَّيْلُ مَا يَهْجَعُون﴾ [الذاريات: ١٧]، وهى قول الله تعالى: ﴿ودخل المدينة على جنوبهم عن المضاجع﴾ [السجده. ١٦]، وهى قول الله تعالى: ﴿ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها﴾ [النصص. ١٥].

⁽۱) مسلم في: صلاة المسافرين: حديث (۱۰۱)، والنسائي ٣/٣٦٣، وابن خزيمة (١١٨٩).

⁽٢) كنز العمال ٧/ ٢٧٤.

⁽٣) البيهقي ٢/ ٤٧٧، والخطيب ١٤/٨٠٨، والإتحاف ٣/ ٢٧١.

ومن صلى أربعًا بعد العشاء الآخرة ، كان كمن أدرك ليلة القدر في المسجد الحرام، (١).

«ومن صلى أربعًا قبل الظهر وأربعًا بعدها حسرم الله تعالى جسده على النار أن تأكله أمدًا»(٢).

«ومن صلى أربعًا قبل العصر كتب له براءة من النار» (٣).

وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: قال رسول الله عنهما الفجر أحب إلى من الدنيا وما فيها».

وحدثنا أبو نصر عن والله، بإسناده عن على كرم الله وجهه أنه سئل عن تطوع النبى وحدثنا أبو نصر عن والله، كان يمهل حتى إذا كانت الشمس عن يساره مقدارها عن يميئه في العصر صلى ركعتين، فإذا كانت عن يساره مقدارها عن يمينه في الظهر صلى أربعًا، فيصلى بعد الظهر ركعتين وقبل العصر أربعًا، أيصلى بعد الظهر ركعتين وقبل العصر أربعًا، أو

وفى الجملة يغتنسم العبد الصلاة بين الأذان والإقامة والدعاء والتضرع، فإنها ساعة مرجو إجابة الداعى فيها على ما تقدم.

(فصل) وأما الورد الخامس، بعد صلاة العصر إلى غروب الشمس.

فهو الذكر من التسبيح والتهليل، والاستغفار والتفكر في الملكوت، وقراءة القرآن، لأن صلاة النافلة منهى عنها فيه، ويقرأ قبل غروب الشمس: ﴿والشمس وضحاها...﴾، ﴿والليل إذا يغشى...﴾، والمعوذتين يختم نهاره، ويستفتح ليله بالقرآن والاستعاذة.

وروى عن الحسن رضى الله عنه عن النبى على أنه قال نيما يذكر من رحمة ربه عز وجل: أن الله تعالى قال: «يا ابن آدم اذكرنى من بعد صلاة الفـجر ساعة، وبعد صلاة العصر ساعة، أكفك ما بينهما»(٥).

* * *

⁽۱) سيق تخريجه.

⁽۲) الترمذي (٤٢٧)، وابن ماجه (١١٦٠)، وشرح السنة ٣/ ٤٦٣.

⁽٣) الإتحاف ٥/ ١٤٩، وكنز العمال (١٩٣٩٢)

⁽٤) البيهقى ٣/ ٥١.

⁽٥) كنز العمال (١٧٩٥).

باب فى الصلوات الخمس وبيان أوقاتها وأعدادها وسننها وفضائلها

(فصل) الصلوات المكتوبة خمس:

الفجر وهى ركعتان، والظهر وهمى أربع ركعات، والعصر وهى أربع ركعات، والمغرب وهى أربع ركعات، والمغرب وهى ثلاث ركعات، فذلك سبع عشرة ركعة.

وقد كانت فرضت خمسين صلاة ليلة أسرى بالنبى على الله المعراج، ثم أعيدت إلى خمس حكمة من الله عز وجل، يتبين بذلك التخفيف وسهولة ما أبقى عما أسقط عن عباده المؤمنين، كما أسقط عنهم ثبوت واحد لعشرة من المشركين في القتال إلى ثبوت واحد لاثنين منهم، وكما أسقط تحريم الأكل والشرب والجماع بعد النوم في ليالي الصيام بقوله: ﴿وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود﴾ [البترة ١٨٧٠] بعد أن كان ذلك محرمًا عليهم.

(فصل) والأصل في وجوبها:

قوله عز رجل: ﴿وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واركعوا مع الراكعين﴾ [البترة: ٤٣].

والأصل في بيان أوقاتها آيات وأخبار:

أما الآيات:

نقوله عز وجل: ﴿ فسبحان الله حين تمسون وحين تنصبحون * وله الحمد في السموات والأرض وعشيًا وحين تظهرون ﴾ [الروم: ١٧ _ ١٨].

فسبحان الله: أى صلوا لله حين تمسون صلاة المغرب والعشاء، وحين تصبحون صلاة الفجر، وعشيًا صلاة العصر، وحين تظهرون صلاة الظهر.

وقال عز وجل: ﴿إِن الصلاة كانت على المؤمنين كتابًا موقوتًا ﴾ [النساء:١٠٣].

وقال تعالى: ﴿وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفًا من الليل﴾ [مود:١١٤].

وقال تعالى: ﴿ أَقُم الصلاة لدلوك الشمس ﴾ [الإسراء:٧٨] أي عند غروبها، وقيل:

عند زوالها.

وقال جلت عظمته: ﴿وسبِّح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناء الليل فسبِّح وأطراف النهار لعلك ترضى ﴿ [ش. ١٣٠].

قال قتادة رحمه الله: قبل طلوع الشمس: هي صلاة الفجر، وقبل غروبها: صلاة العصر، ومن آناء الليل: صلاة المغرب والعشاء، وأطراف النهار: صلاة الظهر.

وأما الأخبار:

ف ما روى عن ابن عباس رضى الله عنه ما أنه قال: قال رسول الله ويشني وأمنى جبريل عليه السلام عند البيت، فصلى بى الظهر حين زالت الشمس، وكنانت بقدر الشراك، ثم صلى بى العصر حين صار ظل كل شىء مثله، ثم صلى بى المغرب حين أفطر الصائم، ثم صلى بى العشاء حين غاب الشفق، ثم صلى بى الفجر حين حرم الطعام والشراب على الصائم، ثم صلى بى الظهر حين صار ظل كل شىء مثله، ثم صلى بى العصر حين صار ظل كل شىء مثليه، ثم صلى بى العصر حين أفطر الصائم، ثم صلى بى العشاء إلى ثلث الليل الأول، ثم صلى بى الفجر حين أسفر، ثم التفت إلى ققال: يا محمد هذا وقت الأنبياء صلوات الله عليهم أجمعين من قبلك، فيما بين هذين الوقتين».

وهذا الخبر هو أصل المواقيت. وفي هذا الباب أحاديث وردت كلها ترجع إلى معناه فلم تذكرها.

(فصل: في ذكر من صلى هذه الصلوات أولاً قبل نبينا ﷺ)

روى فى بعض الأخبار «أن رجلاً من الأنصار سأل النبى على عن صلاة الفجر: من صلاها أولاً؟ فأخبره أن من صلاها أولاً آدم عليه السلام، والظهر صلاها إبراهيم عليه السلام حين نجاه الله تعالى من نار نمرود، والعصر صلاها يعقوب عليه السلام حين أخبره جبريل عليه السلام بسلامة يوسف عليهما السلام، والمغرب صلاها داود عليه السلام حين تاب الله عليه، وصلاة العتمة صلاها يونس ابن متى عليه السلام حين أخرجه الله من بطن الحوت كالفرخ الذى لا ريش له، فجاء جبريل عليه السلام فقال: إنى مستح منك كيف عذبتك مى دار الدنيا،

فهل أنت راض عنى؟ فقام فصلى أربع ركعات ثم قال: إنى عن ربى راض، إنى عن ربى راض،

(فصل) وأول ما وجب من الصلوات على نبينا على أمر بفعلها، صلاة الفجر والمغرب، فكان على يصلى ركعتين بالغداة وركعتين بالعشى، وهو قوله عز وجل: وسبّح بحمد ربك بالعشى والإبكار (غانر: ٥٥] إلى أن أسرى به على إلى السماء ليلة المعراج، ففرض عليه خمس صلوات على ما بيّنا. وصلاة الفجر هي أول صلاة النهار، ثم الظهر.

وإنما بدأ العلماء في بيان صفة الصلوات بالظهر اتباعًا للسنة، وهو قوله على في حديث ابن عباس رضى الله عنهما «أمنى جبريل عند البيت فصلى بى الظهر... الله آخر الحديث، فبدأ ببيان وقتها، فجعل أول المواقيت وقتها، لأنها فرضت أولاً. وقد بينا أن الفجر هي التي صلاها آدم عليه السلام، وهو أول نبى أرسل في الأرض من الإنس، فعلم أنها أول صلاة فرضت في الجملة.

(نصل: في بيان وقت صلاة الفجر)

فأول وقتها انصداع الفجر الشانى المعترض بالضياء فى أقصى المشرق ذاهبًا من القبلة إلى دبرها حتى يرتفع فيعم الأفق، وينتشر على رؤوس الجبال والقصور المشيدة، وآخر وقتها الإسفار الذي إذا سلم منها بدا حاجب الشمس، وما بين هذين الوقتين وقت واسع.

والمستحب أن تسمى هذه الصلاة صلاة الصبح أو الفجر ولا تسمى صلاة الغداة، لأن الله تعالى قال: ﴿وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً﴾ [الإسراء: ٧٨] يعنى صلاة الفجر تشهدها ملائكة الليل وملائكة النهار، فتحصل في آخر صحيفة ملائكة الليل وأول صحيفة ملائكة الليل وأول صحيفة ملائكة النهار عليهم السلام.

والأفضل التغليس بها، خلاف ما قال الإمام أبو حنيفة من أن الإسفار بها أفضل.

وإنما قلنا ذلك لما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: «كن النساء يخرجن على عهد رسول الله ﷺ يصلـين الفجر معه، ثم يرجعن متلفـعات بمروطهن لا يعرفن

⁽١) سبق تخريجه.

من الغلس^(۱).

وعن إمامنا أحمد رحمه الله رواية أخرى: أن المعتبر بحال المأمومين، فإن أسفروا فالأفضل الإسفار لتكثير الجمع والثواب.

وأما الفجر الأول فلا عبرة به، لأنه لا يحرم شيئًا ولا يوجب شيئًا لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: الفجر فسجران، فالذى تحل به الصلاة ويحرم فيه الأكل والشرب الذى ينتشر على رؤوس الجبال، وقال: هما فجران فالذى يسطع فى السماء سطوعًا فليس بشىء ولا يحل ولا يحرم ولكن الذى ينتشر على رؤوس الجبال هو الذى يحرم.

وقد وصف بعض العلماء بالله عز وجل الفجرين وحدَّهما بحدين فقال:

الفجر الأول، وهو بدو سلطان شعاع الشمس إذا ظهرت من وراء الأرض الخامسة ليسطع ضوؤها في وسط السماء حتى يقطعها بمقدار بقاء الفجر الأول، فذلك الضياء الذي يظهر في السماء في الثلث الأخير من الليل هو الفجر الأول، ثم يعود سواد الليل كما كان، لأن الشمس تغرب في الفلك الأسفل المتسجانف، وتحجيها الأرض السادسة، فيذهب ذلك الضوء الذي ظهر في السماء.

وأما الفجر الشانى، فهو انشقاق شفق الشمس وهو بدو بياضها الذى تحت الحمرة، وهو الشفق الثانى، وهو أول سلطانها من آخر الليل وبعده طلوع قرص الشمس، وذلك أن الشمس إذا ظهرت على وجه أرض الدنيا التي هي السابعة وانفجر شعاعها من الفلك الأسفل، وهو ذيل السماء سترت عينها الجبال والبحار والأقاليم العالية، وظهر شعاعها منتشراً إلى وسط السماء عرضاً مستطيراً.

والأول يسمى مستطيلاً لأنه يظهر فى وسط السماء طولاً ثم يذهب، والثانى يظهر عرضًا يستطير فيعم الأفق وأرجاء السماء كلها. فللشمس شفقان عند الغروب، وشفقان عند الطلوع.

(فصل) وأما الظهر:

فأول وقتها إذا زالت الشمس، وآخره إذا صار ظل كل شيء مثله، والأفضل تعجيلها إلا في شدة الحسر، ومع الغيم في حق من أراد الخسروج إلى الجماعة لقول النبي رَهِيَّة:

«أبردوا بالظهر، فإن شدة الحر من فيح جهنمه"(١).

ولما روى عن بلال رضى الله عنه قال: «آذنت رسول الله ﷺ بصلاة الظهر، فقال: أبرد، ثم آذنته ثانية فقال: أبرد، حتى رأيت فيء التلول، ثم قال: إن شدة الحر من فيح جهنم، فإذا اشتد الحر فأبردوا) (٢).

وبيان معرفة الزوال أن الشمس إذا وقفت فهو قبل الزوال، فإذا زالت أقل القليل فذلك وقت الظهر.

وجاء فى الحديث «أن الشمس إذا زالت بمقدار شراك فذلك وقت الظهر»^(٣) فإذا صار ظل كل شيء مثله فهو آخر وقت الظهر وأول وقت العصر.

فإذا أردت أن تعرف ذلك في الظل بأن تنصب عموداً، أو تقدوم قائماً في موضع من الأرض مستويًا معتدلاً، ثم علم على منتهى الظل بأن تخط خطاً، ثم انظر أينقص أو يزيد، فإن رأيته قائماً لا يزيد ولا أو يزيد، فإن رأيته ينقص علمت أن الشيمس لم تزل بعد، وإن رأيته قائماً لا يزيد ولا ينقص، فذلك قيامها وهو نصف النهار لا تجوز الصلاة حينتذ، فإذا أخذ الظل في الزيادة فذلك روال الشمس، فيقس من حد الزيادة إلى طول ذلك الشيء الذي قست به طول الظل، فإذا بلغ إلى آخر طوله فهو آخر وقت الظهر، فإذا زاد شيئًا يسيراً فقد دخل وقت العصر حتى يزيد الظل طول ذلك الشيء مرة أخرى، فذلك آخر وقت العصر، ثم يبقى وقت الضرورة إلى قبل غروب الشمس.

وكــذلك تفعل بقــيــامك فتــعلم على مــوضع ظلك، فــإن نقص علمت أنه لم تزل الشمس، وإن وقف فهو حال القيام، وإن زاد فهو الزوال.

وأما معرفتك المثل بقيامك وطولك، فإن طولك سبع أقدام بقدمك سوى قدمك التى تقوم عليها، فإنك تقوم مستقبل الشمس بوجهك، ثم تأمر إنسانًا يعلم طرف ظلك بعلامة، ثم تقيس من عقبك إلى تلك العلامة، فإن كان بينهما أقل من سبعة أقدام سوى ما زالت الشمس عليه من الظل، فتعلم أنك في وقت الظهر، وأن وقت العصر لم يدخل بعد، فإذا زاد الظل على سبع أقدام علمت دخول وقت العصر.

⁽۱) البخاري ۱/۱٤۲، والنسائي في: المواقيت: ب (٥)، وابن ماجه (٦٨١)، وأحمد ٢/٣٧٧.

⁽۲) البخاري ۱/۱۲۲، ومسلم في: المساجد: حديث (۱۸۱)، وأبو داود (٤٠١)

⁽٣) مسلم في: المساجد (١٧٣)، والبيهقي ١/٣٦٥.

(فصل) وهذا الذى ذكرنا من الأقدام ونصب العمود، يسختلف فى الشتاء والصيف، فيزيد الظل وينقص، فالسزيادة تكون فى الشستاء، لأن الشسمس تكون فى مسامتة الشخص، لأنها تسير فى ذيل السماء ولا ترتفع فى الجو، ونقصانه يكون فى الصيف، لأن الشمس ترتفع إلى الجو فتشرف على الأشخاص، لانها أول ما تصعد تكون من جانب السماء، فيمتد ظلها لمقابلة قرصها، فكلما صعدت قصر الظل إلى أن تنتهى فى الارتفاع فتصير فى كبد السماء، وهو حالة قيامها، فإذا أخذت فى السيران وهو النزول نحو ما يلى مغربها، فيأخذ الظل فى الطول وهو الزوال.

وكذلك يختلف ذلك فى البلدان، فما كان منها تحت وسط الفلك كمكة وما حواليها من البلدان قصر ظل الشمس فيه حتى لا يبقى للشخص ظل أصلاً، وما كان بعيداً عن وسط الفلك كخراسان وما والاها من النواحى فإن ظل الشمس يطول صيعاً وشتاء، فيكون صيفها كشتاء غيرها فى طول الظل، فقد يزول فى تلك البلاد على قدم واحد.

(فصل: في معرفة الأقدام)

اعلم أن أقل ما تزول عليه الشمس على ما ذكره القدماء من أهل هذا العلم فى حزيران على قدمين، وأكثر ما تزول عليه فى كانون على ثمانية أقدام، وتزول فى أيلول على خمسة أقدام، وفى تشرين الأخر على سبعة أقدام، وفى كانون الأول على شعانية أقدام، وذلك منتهى قسصر النهار، وطول الليل، وهو أكثر ما تزول عليه الشمس، ثم ينقص الظل ويزيد النهار، فتزول الشمس فى كانون الآخر على سبعة أقدام، وتزول فى شباط على ستة أقدام، وتزول فى آذار على خمسة أقدام، وذلك استواء الليل والنهار، وتزول فى نيسان على أربعة أقدام، وفى أيار على على ثلاثة أقدام، وفى حزيران على قدمين، فللك منتهى طول النهار وقسر الليل، وهو أقل ما تزول الشمس عليه، فيكون النهار خمس عشرة ساعة، والليل تسع ساعات، وتزول فى تموز على ثلاثة أقدام، وفى أيلول على طال النهار وقسر الليل، على منتهى طول النهار وقسر الليل، على منتهى طول النهار وقسر الليل اللهاء وقول النهار، وفى أيلول على طال ولنهار، وفيه يستوى الليل والنهار.

وروى عن سفيان الثورى رحمه الله أنه قال: «أكثر ما تزول عليه الشمس سبعة أقدام، وأقل ما تزول عليه قدم واحدة».

وعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: كانت صلاتنا الظهر مع رسول الله عليه

فى الصيف على ثلاثة أقدام إلى خمسة أقدام، وفى الشتاء على خمسة أقدام إلى ستة أقدام.

(فصل) وذكر بعضهم صفة أخرى:

فقال: تزول الشمس فى تسعة عشر يومًا من آذار وظل الإنسان ثلاثة أقدام، وكذلك كل شىء تنصبه، فإن الشمس تزول يومئذ وظل ذلك الشىء ثلاثة أسباعه، ثم ينقص الظل قدمًا حتى ينتهى طول النهار وقصر الليل فى تسعة عشر من حزيران، فتزول الشمس يومئذ، وظل الإنسان نصف قدم وذلك أقل ما تزول عليه الشمس، ثم يزيد الظل، فكلما مضت ستة وثلاثون يومًا، زاد الظل قدمًا حتى يستوى الليل والنهار فى تسعة عشر يومًا من أيلول، فتزول الشمس يومئذ والظل على ثلاثة أقدام، ثم يزيد الظل، فكلما مضى أربعة عشر يومًا، زاد الظل قدمًا حتى ينتهى طول الليل وقصر النهار، وذلك فى تسعة عشر يومًا من كانون الأول، فتزول الشمس يومئذ على سبعة أقدام ونصف قدم، وذلك أكثر ما تزول الشمس عليه، ثم كلما مضى أربعة عشر يومًا والنهار، وأد الظل قدمًا، حتى ينتهى إلى تسعة عشر يومًا من آذار، فذلك استواء الليل والنهار، وتزول الشمس على ثلاثة أقدام، وذلك دخول الصيف وزيادة الظل ونقصانه الذى وتزول الشمس على ثلاثة أقدام، وذلك دخول الصيف وزيادة الظل ونقصانه الذى ذكرناه فى كل ستة وثلاثين يومًا قدم فى الصيف والقيظ، وزيادة فى كل أربعة عشر يومًا قدم فى الربيع والشتاء.

(فصل) وقد ذكر بعض شيوخنا لذلك صفة أخرى:

وهو أن قال: تزول الشمس في حزيران كله على ثلاثة أقدام، والقدم سبع كل شخص منتصب، وأول وقت العصر فيه تسعة أقدام ونصف، وأول وقت الظهر في تموز كله أربعة أقدام، وأول وقت العصر فيه عشرة أقدام ونصف، وأول وقت الظهر في آب كله خمسة أقدام، وأول وقت العصر فيه أحد عشر قدمًا ونصف، وأول وقت الظهر في أيلول كله ستة أقدام، وأول وقت العصر فيه اثنا عشر قدمًا ونصف، وأول وقت الظهر في تشرين الأول كله سبعة أقدام، وأول وقت العصر فيه ثلاثة عشر قدمًا ونصف، وأول وقت النهر وأول وقت النهر وأول وقت النهر في تشرين الأخر كله ثمانية أقدام، وأول وقت العصر فيه أربعة عشر قدمًا ونصف، وأول وقت النعصر فيه أربعة عشر قدمًا ونصف، وأول وقت النهر في كانون الأول كله عشرة أقدام ونصف، وأول وقت العصر فيه أبعة أقدام، وأول وقت النهر في كانون الثاني كله تسعة أقدام،

وأول وقت العصر فيه خمسة عشر قدمًا، وأول وقت الظهر في شباط كله سبعة أقدام ونصف، وأول وقت الظهر في آذار كله ونصف، وأول وقت الظهر في آذار كله ستة أقدام، وأول وقت العصر فيه اثنا عشر قدمًا ونصف، وأول وقت الظهر في يسان كله أربعة أقدام ونصف، وأول وقت العصر فيه أحد عشر قدمًا، وأول وقت الظهر في أيار كله ثلاثة أقدام ونصف، وأول وقت العصر فيه عشرة أقدام، فهذه مقادير ما تزول عليه الشمس في شهور السنة كلها، والله أعلم بما لا تدركه إحساسنا، ولا تنتهى نحوه علومنا.

(فصل) ومعرفة الزوال على هذه الصفات والتحديد ليس هو بأمر حتم.

بل هى جهة من جهات الوصول إلى معرفة الزوال. وليس كل أحد يدرك ذلك، بل كل من غلب على ظنه ويقينه زوال الشمس وجب عليه فعل صلاة الظهر.

وذلك أن الناس في الأوقات على ثلاثة أضرب:

ــ من فرضه اليقين، وهو من يعرف الدقائق والساعات وسير الكواكب، يستدل مذلك ليحصل له يقين الوقت.

- ومن فرضه الاجتهاد والتقدير بالعمل أو تقليد من يعمل، وهم الصناع الجهال بالأوقات، فإن اجتهدوا فقدروا بأعمالهم، مثل الخباز عادته أن يخبز العجنتين أو ثلاثة إلى الظهر، أو الطحان يطحن القفيز إلى الظهر، استظهر بالتأخير وصلى، لأن في يوم الغيم كان الوقت يقصر بغيبة الشمس فيغفل الإنسان عن مراعاة الوقت أو يتشاغل عنه، فإن سمع الأذان من عارف بالأوقات بني على أذانه وصلى إذا علم منه أنه عارف بالأوقات أو أنه لا يؤذن إلا بإذن عارف للوقت.

والثالث: من فرضه التحرى والتأخير بجهده إلى أن يغلب على ظنه دخول الوقت، وهو المطمور والمحبوس في الأمكنة التي لا يتوصل إلى معرفة الوقت بدلالة ولا خبر ولا سماع ولا أذان لقول النبي على الله المرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم (١١).

(فصل) ومعرفة الزوال على التحقيق أمر يدق ويصعب.

وقيد ورد في الحديث «أن النبي عَلَيْقُ سيال جبريل عليه السلام. أزالت الشمس؟

⁽١) المخارى ١١٧/٩، ومسلم في: الحج عديث (٤١٢)، وأحمد ٢/٢.

فقال: لا، نعم، فقال: كيف هذا؟ فقال: من قولى لك: لا، نعم، قطعت الشمس من الفلك خمسين ألف فرسخ(١)، فكأن النبي ﷺ سأله عن زوالها على علم الله تعالى.

لكنك إذا استقبلت القبلة فكانت الشمس على حاجبك الأيمن فى الصيف فقد زالت الشمس بلا شك، فصل الظهر، فإذا صار ظل كل شىء مثله فهو وقت المعصر، فإذا كانت الشمس على حاجبك الأيسر فى الصيف أيضًا وأنت مستقبل القبلة، فاعلم أنها لم تزل بعد، فإذا كانت بين عينيك فهو قيامها واستواؤها فى كبد السماء، وقد يجوز أنها قد زالت إذا كانت فى أول الشتاء وقصر النهار.

وأما إذا كانت في أول الشتاء على حاجبك الأيمن فتكون قد زالت في جميع الأزمنة، لأنه إذا كان ذلك في الصيف فهو أول وقت الظهر، وإن كان في الشتاء فهو آخر وقت الظهر، وإذا كانت على حاجبك الأيسر في الشتاء فقد يجوز أنها قد زالت لقصر النهار في أول الشتاء، ولا يجوز في أول الصيف لامتداد النهار وطوله، وإذا كانت بين عينيك في الشتاء فقد زالت بلا شك، فإذا صارت إلى حاجبك الأيمن فهو آخر وقت الظهر، وهذا لأهل إقليم العراق وخراسان الذين يصلون إلى الركن الأسود وباب البيت من جهة الكعبة، وأما أهل اليمن والمغرب ومن يليهم، فعلى ضد ذلك، لأنهم يصلون إلى الركن اليماني ومؤخر الكعبة، فلذلك اختلف التقدير.

(فصل) فإذا عرفت الزوال وأردت أن تعرف القبلة ف اجعل ظلك على يسارك، فإنك تكون حيثنا مستقبل القبلة فاعلم ذلك مختصرًا بلا تعب.

وإنما طولت فى ذكر معرفة الزوال لأنه أشكل الأوقات وأدقها، وقد ورد ذكر الأقدام فى خبر ابن مسعود رضى الله عنه، والتنبيم على معرفة ذلك على ما تقدم بيانه والله أعلم.

(فصل) وأما وقت العصر، فأوله على ما ذكرنا أدنى زيادة على المثل، وآخر وقتها إذا صار الظل مثليه، ووقت الضرورة إلى قبل أن تغيب الشمس، وقد تقدم ذكره والأفضل تعجيلها.

 غيبوبة شفق الشمس وهو الحمرة في أصح الروايتين.

(فصل) فإذا غاب الشفق دخل وقت العشاء الآخسرة، ووقت الفضيلة مبقى إلى ثلث الليل في إحمدي الروايتين، والشانية إلى نصف الليل، ووقمت العذر والضمرورة ما لم يطلع الفجر الثاني.

ولها اسمان. أحدهما عتمة، والثانى العشاء الآخرة، لأن النبى بيسيّة قال. فغنتكم الأعراب على اسم صلاتكم هذه فسموها عتمة الله المنه العشاء الآخرة. والأعراب يسمونها عتمة، فوافعهم فى ذلك، والأفضل تأخيرها إلى آخر وقتها، وهو الثلث الأول أو النصف الأول على ما ذكرنا، وأفضل ما صليت إذا غاب البياض الغربى وأظلم مكانه، وهو الشفق الثانى، فيؤخر إلى ربع الليل أو الثلث أو النصف، كل دلك ما لم ينم المصلى قبل أن يصليها، فإنه يكره النوم عنها، فسمن خاف غلبة النوم، فالأفضل أن يصليها ثم ينام، ولهذا الأفضل عند الشافعي رحمه الله أن يصلي في أول الوقت.

وإنما قلنا الأفضل تأخيرها لأن النبي ﷺ قال: ﴿أَعتموا بالعتمة ١٠٠٠).

وخرج ﷺ ليلة وقد أعتم فقال: «لولا أن أشق على أمـــتى لأمرتهم أن يصلوها»'"' هكذا فالنبي ﷺ أخرها وحث على تأخيرها.

(فصل) وأما السنن الراتبة مع هذه الصلوات الخمس فثلاث عشرة ركعة:

ركعتان قبل صلاة الفجر، وركعتان قبل الظهر، وركعتان بعدها، وركعتان بعد المغرب، وركعتان بعد العشاء الآخرة، ويوتر بثلاث، وهو مخير إن شاء صلاها بتسليمة واحدة كصلاة المغرب، وإن شاء فصل بينها، فيسلم عن كل ركعتين، ويوتر بالآخرة، وهو الأفضل، فيقرأ في الأولى من الثلاث بعد الفاتحة ﴿سبّح اسم ربك الأعلى...﴾، وفي الثانية بد ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، وفي الثانية بعد الفاتحة بـ ﴿قل هـو الله أحد...﴾، ويقرأ في أول الركعتين من سنة الفجر بـ ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾، وفي الثانية بـ ﴿قل هو الله أحد...﴾، ويستحب فعلهما في منزله، ثم يخرح، ويستحب

⁽۱) مسلم في: المساجد. حديث (۲۲۹)، وأبو داود (٤٩٨٤)، وأحمد ٢/ ١٠ و ١٩.

⁽٢) بنحوه: أبو داود (٤٢١)، وأحمد ٧٣٧/٠.

⁽٣) البخاري ١/ ١٥٠، والترمذي (١٦٧)، والنسائي ١/٢٦٦، وأحمد ١/٢٢١ و ٣٣٦

الاشتغال بذكر الله تعالى وترك الكلام إلا أن يكون واجبًا بعد أن يصليهما حتى يدخل في الفريضة، والقراءة في الركعتين بعد المغرب كالقراءة في ركعتي الفجر، روى عن ابن عمر رضى الله عنهما أنه قال: «سمعت رسول الله على أكثر من عشرين مرة يقرأ في الركعتين بعد المغرب: ﴿قُلْ يَا أَبِهَا الكَافَرُونْ...﴾، و ﴿قُلْ هُو الله أحد...﴾ (1).

وروى عن طاوس رحمه الله أنه كان يقرأ في الأولى منهما: ﴿آمن الرسول...﴾، وفي الثانية: ﴿قُلْ هُو اللهُ أَحد...﴾.

ويستحب تعسجيلهما لما روى حذيفة رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «عجلوا بالركعتين بعد المغرب ليرفعا مع المكتوبة» (٢) فيستحب تخفيفهما لذلك.

وفى حديث آخر قال ﷺ: «من صلى ركىعتين بعد المغرب قبل أن يستكلم رفعت صلاته فى عليين (٢٠).

وقد جاء ما يدل على استحباب تطويلهما، وهو ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: «كان رسول الله على يعلى القراءة في الركعتين بعد المغرب حتى يتفرق أهل المسجد»(١٤).

وروى كذلك عن حذيفة رضى الله عنه أنه قـال: «أتيت رسول الله ﷺ فصليت معه صلاة المغرب، ثم قام فصلى إلى العشاء الآخرة، ثم انتقل إلى منزله».

وقد ورد أيضًا أن الاستحباب فى فعلهما فى المنزل، وهو ما روى عن عائشة رضى الله عنها قالت: ﴿إِنَ النَّبِي ﷺ كَانَ يَصِلَى الركعتين اللَّتِينَ بَعَدَ المُغْرِبِ فَى بِيتُهَا (٥٠) وكذلك عن أم حبيبة رضى الله عنها.

وروى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: اكان رسول الله ﷺ لا يصلى الركعتين بعد المغرب إلا في بيته الله الله عنهما قال: المعالم الله عنهما الله المعرب الله المعرب الله عنهما الله عنهما قال: المعرب الله عنهما الله عنهما قال: الله المعرب الله عنهما قال: الله عن

⁽١) مسلم في. صلاة المسافرين: حديث (٩٨).

⁽٢) المشكاة (١١٨٥)، وكنز العمال (١٩٤١٩).

⁽٣) الجامع الصغير ٢/ ١٨٥، وعزاه إلى «عبد الرزاق» عن مكحول مـرسلاً، ورمز له بالحرف (ض) كناية عن صعفه.

⁽٤) أبو داود (١٣٠١)، والسيهقى ٢/ ١٩٠، والمشكاة (١١٨٣).

⁽٥) بنحوه: ابن ماجه في إقامة الصلاة: حديث (١١٦٤).

⁽٦) الترمذي (٢٠٤)، وأحمد ٧/٨٧.

وروى سهل بن سعد الساعدى رضى الله عنه قال: القد أدركت زمان عشماد بن عنفان رضى الله عنه وإنه ليسلم من المغرب، وما أرى رجلاً واحدًا يصليهما يعنى الركعتين فى المسجد، بل كانوا يبتدرون باب المسجد فيخرجون فيصلونها فى بيوتهم.

* * *

(فصل: في فضائل الصلوات الخمس)

روى عن أبى سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: إن رسول الله يَشْخُ قال: «أرأيتم لو أن نهرا بباب أحدكم يختسل كل يوم منه خمس مرات هل يبقى من درنه شيء؟ قالوا: لا، قال: فذلك مثل الصلوات الخمس، يمحو الله تعالى مها الخطايا»(١).

⁽۱) البخاری ۱/۱۱، ومسلم فی: المساجد حدیث (۲۸۳)، وأحمد ۲/۲۷۹.

⁽۲) كنز العسمال (۱۹۰٤۳)، والسترغسيب ۱/ ۲۳٤، ومحسمع الزوائد ۱/ ۲۹۸ ـ ۲۹۹، وعسزاه إلى الطبراني في «السئلاثة» وقال: هو مسوقوف في «الكبيسر» ورحاله رحسال الصحيح، ومسرفوع في «الأوسط» و «الصغير»، ورجال المرفوع فيه عاصم بن بهدلة، وحديثه حسن

⁽٣) مجمع الزوائد ١/ ٢٩٧، وعـزاه إلى «أحمد» و «أبي يعلى» و «البزار»، ورحاله رحــال الصحيح غير الحارث بن عبد الله مولى عثمان بن عفان، وهو ثقة

وعن جعفر بن محمد، عن أبيه عن جده رضى الله عنه قال: قال رسول الله عليه المعرفة، والصلاة مرضاة الرب، وحب الملائكة، وسنة الانبياء صلوات الله عليهم، ونور المعرفة، وأصل الإيمان، وإجبابة الدعاء، وقبول الأعمال، وبركة في الرزق، وراحة الأبدان، وسلاح على الأعداء، وكراهية الشيطان، وشفيع بين صاحبها وبين مالك السموات، وسراج في قبره، وفراش تحت جنبه، وجواب منكر ونكير، ومؤنس زائر معه في قبره إلى يوم القيامة، فإذا كان يوم القيامة كانت الصلاة ظلاً فوقه، وتاجاً على رأسه، ولباساً على بدنه، ونوراً يسعى بين يديه، وستراً بينه وبين النار، وحجة المؤمنين بين يدى الرب عز وجل، وثقالاً في الميزان، وجوازاً على الصراط، ومفتاحاً للجنة، لأن الصلاة تسبيح وتحميد وتقديس وتعنظيم وقراءة ودعاء، وإن أفضل الأعمال كلها الصلاة لم وقتها».

وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال: سمعت رسول الله على يقبول: «الصلوات الخمس عماد الدين، لا يقبل الله الإيمان إلا بالصلاة»(١).

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رجل: يا رسول الله كم افترض الله عز وجل على عباده من الصلوات؟ قال: خمس صلوات، قال: فهل قبلهن أو بعدهن شيء؟ قال: افترض الله على عباده صلوات خمسًا ليس قبلهن أو بعدهن شيء، فحلف الرجل بالله لا يزيد عليهن ولا ينقص منهن، فقال رسول الله عليهن ولا ينقص منهن، فقال رسول الله عليهن ولا ينقص منهن،

وعن تميم الدارى رضى الله عنه: قال: إن رسول الله ﷺ قال: «أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته، فإن هو أكملها كتبت له كاملة، وإن لم يكن أكملها قال الله عز وجل للملائكة: انظروا هل تجدون لعبدى من تطوع فأكملوا له ما ضيع من ذلك» (٣).

وعن أنس بن حكيم الضبى قال: قال لى أبو هريرة رضى الله عنه إذا أتيت أهلك فأخبرهم أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته المكتوبة، فإن أتمها وإلا نظر فإن كان له تطوع أكملت الفريضة بها، ثم يفعل

⁽١) حامع المسانيد ٢/٩٩١، وأمالي الشجري ١/٤٢

⁽٢) المخاري ١٨/١، ومسلم في الإيمان حديث (٨)، وأحمد ٥/١٣٠.

⁽٣) ابن ماجه (١٤٢٦)، وأحمد ١٠٣/٤، وابن أبي شيبة ١٢٤/١٤ و ١٣٣ و ١٤٦

بسائر الأعمال كذلك ا(١).

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: قاول ما يحاسب به العبد الصلاة، وأول ما افترض الله تعالى على هذه الأمة الصلاة، (١).

* * *

(فصل: في الخروج إلى المسجد، وفضل الجماعة والخشوع في الصلاة)

وعن ابن عثمان النهدى عن سلمان رضى الله عنه قال. قال رسول الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه وجل: من توضأ فى بيته فأحسن الوضوء ثم زارنى فى بيت من بيوتى فإياى رار وحق على المزور أن يكرم زائره (٤).

وعن مسالم بن عبد الله عن أبيه عن عسر بن الخطاب رضى الله عنه قال دجاء جبريل إلى النبى عليسهما السلام فقال: بشر المشائين في ظلم الليل إلى المساجد بالنور التام يوم القيامة (٥).

وعن أبى الدرداء رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «من مشى فى ظلم الليل إلى المساجد آتاه الله تعالى نوراً يوم القيامة»(١).

وعن أبي سمعيد الحدري رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول: ﴿صلاة

⁽۱) النسائي ۲/۲۳۲، والبيهقي ۲/۳۸۷، والحاكم ۲٦٣/۱.

⁽٢) سيق تخريجه.

⁽٣) مجمع الزوائد ٢٩/٢، مختصراً، وعزاه إلى «أبي يعلى» من طريق عبد الأعلى بن أبي المساور، وهو ضعيف.

⁽٤) الطبراني ٦/ ٣١١، ومجمع الزوائد ٣١/٢، وعزاه إليه في «الكبيرة، وقال أحد إساديه رجاله رجاله رجال الصحيح.

⁽٥) الترمذي (٢٢٣)، وأبو دارد (٥٦١)، وابن ماجه (٧٨١)، والبيهقي ٣/٦٣

⁽٦) ابن حبان (٤٢٣)، والحلية ٢/١٢، ومجمع الزوائد ٢/ ٣٠، وعراه إلى الطبراني في «الكبير» من طريق جنادة بن أبي خالد، وقال لم أجد من ترجمه وبقية رجاله ثقات وينحوه بإسناد رجاله ثقات.

الجماعة تفضل على صلاة الفذ بخمس وعشرين درجة الاال.

وعن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما قال: إن رسول الله على قال: «ما بين صلاة الجماعة والفذ سبع وعشرون درجة» (٢).

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: إن رسول الله على قال: (يا عشمان بن مظعون من صلى الصبح فى جماعة كانت له حجة مبرورة وعمرة متقبلة، يا عثمان من صلى الظهر فى جماعة كان له خمس وعشرون صلاة كلها مثلها وسبعون درجة فى جنة الفردوس، يا عثمان من صلى العصر فى جماعة ثم ذكر الله تعالى حتى تغرب الشمس فكأنما أعتق نسمة من ولد إسماعيل، مع كل رجل منهم اثنا عشر ألقًا، يا عثمان من صلى المغرب فى جماعة كانت له خمس وعشرون صلاة كلها مثلها، وسبعون درجة فى جنة عدن، يا عثمان من صلى العشاء الآخرة فى جماعة فكأنما قام ليلة القدر» (٣).

ويستحب للرجل إذا أقبل إلى المسجد أن يقبل بخوف ووجل وخشوع وخضوع، وأن تكون عليه السكينة والوقار، وأن يحدث لنفسه فكراً وأدبًا غير ما كان عليه، وفيه قبل ذلك من حالات الدنيا وأشغالها، وليخرج برغبة ورهبة وذل وتواضع وانكسار من غير عجب وتكبر وافتخار ورؤية الناس والخلق، وينوى بذلك التوجه إلى الله عز وجل إلى بيت من بيوته التى ﴿أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبّح له فيها بالغدو والآصال * رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله والنور: ٣٦ ـ ٣٧] فما أدرك من الصلاة صلى مع الجماعة، وما فاته قضى، كذا جاء فى الحديث عن أبى هريرة رضى الله عنه أنه قال: قال رسول الله عليه: ﴿إذا جاء أحدكم وقد أقيمت الصلاة فليمش على هيئته، فليصل ما أدرك وليقض ما سبقه (٤)، وفي لفظ آخر «فليمش وعليه السكينة والوقار».

فليحذر العجب في المواظبة على العبادات والمداومة عليها، لأن ذلك يسقطه من عين الله عز وجل، ويبعده من قربه، ويعمى عليه حالته، ويزيل نور بصيرته وحلاوة ما كان يجده من قبل في عبادته، ويكدر صفاء معرفته، وربحا رد عليه عمله وقصم، لأنه روى أنه تبارك وتعالى لا يتقبل من المتكبرين عملاً حتى يتوبوا.

⁽۱) البخاري ۱/۱۲۲، وأحمد ۳/۵۵۳.

⁽٢) كنز العمال (٢٠٢٦٧).

⁽٣) كنز العمال (٢٠٢٧٦).

⁽³⁾ I - L T / T 3 T .

وقد جاء في الحديث: إن إبراهيم خليل الرحمن عليه السلام أحيا ليلة، فلما أصبح أعجب بقيام ليله فقال: نعم الرب رب إبراهيم، ونعم العبد إبراهيم فلما كان غداؤه لم يجد أحد يأكل معه، وكان على يحب أن يأكل معه غيره، فأخرج طعامه إلى الطريق ليمر به مار فيأكل معه، فنزل ملكان من السماء فأقبلا نحوه فدعاهما إبراهيم عليه السلام إلى الغداء، فأجاباه، فقال لهما: تقدما بنا إلى هذه الروضة، فإن فيها عينًا وفيها ماء فنتغدى عندها، فتقدموا إلى الروضة، فإذا العين قد غارت وليس فيها ماء، فاشتبه ذلك على إبراهيم عليه السلام واستحيا مما قال، إذ لم ير عين ماء، فقالا له يا إبراهيم فادع ربك واسأله أن يعيد الماء في العين، فدعا الله عز وجل فلم ير شيئًا فاشتد ذلك عليه، فقال لهما: ادعوا الله، فدعا أحدهما فرجع الماء في العين، ثم دعا الآخر فأقبلت العين، فأخبراه أنهما ملكان، وأن إعجابه بقيام ليله رد دعاءه عليه فلم يستجب له.

فإذا كان هذا فعله عز وجل بخليله إبراهيم عليه السلام، فكيف فعله بغيره بل يعتقد العبد أن جميع ما هو فيه من الطاعة والمسارعة إليها توفيق من الله ونعمة وفضل ورحمة ومئة، فليقم بين يديه عز وجل محترمًا خاضعًا ذليلاً، كأنه يشاهده، كما قال النبي عليه: «اعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك)(١).

وقد ورد فى الحديث «أن الله عز وجل أوحى إلى عيسى ابن مريم عليهما السلام إذا قمت بين يدى فقم مقام الخائف الذليل الذام لنفسه فإنها أولى بالذم، وإذا دعوتنى فادعنى وأعضاؤك تنتفض وكذلك روى أن الله تعالى أوحى مثل ذلك إلى موسى عليه السلام.

وروى أن ابن سيرين رحمه الله كان إذا قام إلى الصلاة ذهب دم وجهه خوقًا من الله عز وجل وفرقًا منه.

وكان مسلم بن يسار رحمه الله إذا دخل في الصلاة لم يسمع حساً من صوت ولا غيره، اشتغالاً بالصلاة وخوفًا من الله عز وجل.

وقال عامر بن عبد قيس: لأن تختلف الخناجر بين كتفى أحب إلى من أن أتفكر فى شىء من أمر الدنيا، وأنا فى الصلاة.

وقال سعد بن معاذ رضى الله عنه: ما صليت صلاة قط محدثت نفسى فيها بشيء

⁽١) سبق تخريجه.

من أمر الدنيا حتى انصرفت.

وقال مجاهد رحمه الله: كان ابن الزبير رضى الله عنهما إذا قام فى الصلاة كأنه عود من الخشوع.

وكان وهب بن الورد رحمه الله إذا قام يصلى كأنما يطلع في جهنم.

وكان عتبة الغلام رحمه الله إذا قـام في الصلاة في الشتاء ينصب العرق منه، فسألوه في ذلك، فقال: حياء من الله عز جل.

وكان مسلم بن يسار رحمه الله يصلى فموقع الحريق في داره وهو في بيت ممنها، ففزع أهل البصرة حتى خرجوا فأطفأوه، فما عقل مسلم إلا بعدما أطفؤوها.

وقيل: إنه أيضًا كان يصلى في الجامع، فسقطت سارية إلى جنبه ففرع منها أهل السوق، وهو لم يعقل بها.

وعن عمار بن الزبير رحمه الله: أنه كان يصلى ونعله بين يديه، وكان شسع نعله جديدًا فالتفت في صلاته إلى الشسع، فلما فرغ من صلاته رمى بنعله ولم يلبس بعد ذلك نعلاً حتى مات رحمه الله.

وحكى عن الربيع بن خيشم رحمه الله أنه كان يصلى تطوعًا وبين يديه فوس له يساوى عشرين ألف درهم، فجاء لص فحله وذهب به، فجاء الناس من الغداة يعزونه، فقال: أما إنى كنت أرى من يحله، ولكن كنت في شيء أحب إلى منه، فلما كان في بعض النهار فإذا الفرس قد أقبل حتى قام بين يديه.

وروى عن النبي ﷺ «أنه صلى في شملة سوداء فيها خيط أحمر فلما سلم قال: إن هذا الخيط ألهاني عن صلاتي».

وقد وصف الله تعالى الخاشعين في الصلاة في قوله تعالى: ﴿الذين هم في صلاتهم خاشعون﴾ [المؤمنون: ٢].

قال الزهرى رحمه الله: هو سكون المرء في صلاته، وقسيل: هو الذي لا يعلم من عن يمينه وشماله في الصلاة لاشتفاله بالصلاة، ولهذا قال النبي على المالة الصلاة المغلام (١).

⁽١) البخاري ٢/ ٧٨، ومسلم في: المساجد: حديث (٣٤)، وأحمد ١/ ٩-٩.

(نصل: في المحافظة عليها وما ورد من العقوبة على من ضيعها)

روى الأعمش عن شقيق بن سلمة عن ابن مسعود رضى الله عنه قال: قال رسول الله عنه الله عنه قال: قال رسول الله عنه العبد في أول الوقت صعدت إلى السماء، ولها نور حسى تنتهى إلى العرش، تستغفر لصاحبها إلى يوم القيامة وتقول: حفظك الله كما حفظتنى، وإدا صلى العبد في غير وقتها صعدت إلى السماء لا نور لها، فتنتهى إلى السماء فتلف كما ينف الثوب الخلق، فيضرب بها وجهه ثم تقول ضيعك الله كما ضيعتنى الله .

وفي حديث عبادة بن الصامت رضى الله عنه قال: إن النبي وسطة قال. امن توضأ فأبلغ الوضوء، ثم قام إلى الصلاة فأتم ركوعها وسجودها والقراءة فيها قالت الصلاة: حفظك الله كما حفظتنى، ثم صعد بها إلى السماء ولها ضوء ونور، فتفتح لها أبواب السماء حتى تنتهى إلى الله عنز وجل، فتشفع لصاحبها، وإذا ضيع ركوعها وسجودها والقراءة فيها: قالت الصلاة: ضيعك الله كما ضيعتنى، ثم صعد بها ولها ظلمة حتى تنتهى إلى السماء، فتغلق أبواب السماء دونها، ثم تلف كما يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها»

وعن ابن مسعود رضى الله عنه قال: (سسالت رسول الله ﷺ: أى الأعمال أفضل؟ قال: الصلوات لوقتهن، وبر الوالدين، والجهاد في سبيل الله عز وجل^(٢)

وقال الله تعالى: ﴿ فُويِلُ لَلْمُصَلِّينَ * الذِّينَ هُمْ عَنْ صَلَّاتُهُمْ سَاهُونَ * [النَّاعُونَ ٤ - ٥]. قال ابن عباس رضى الله عنهما: ﴿ والله ما تركوها ولكن أخروها عن أوقاتها ﴾

وقال سعد رضى الله عنه: «سألت النبى ﷺ عن قـوله عز وجل. ﴿الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ قال ﷺ: هم الذي يؤخرون الصلاة عن وقتها».

⁽۱) كنز العمال (۱۹۲۲۷).

⁽۲) كنز العمال (۱۹۰۵۳).

⁽٣) الطيراني ١٠/١٠.

⁽٤) البيهقي ١/ ٤٣٥ و ٤٣٦، والدارقطني ١/ ٢٤٩ و ٢٥٠، والعلل المتناهية ١/ ٣٩٠

وعن البراء بن عازب رضى الله عنهما فى قوله تعالى: ﴿أَضَاعُوا الصلاة واتبعُوا الشهوات فسوف يلقون غيًا﴾ [مريم: ٥٩] قال: هو واد فى جهنم، وقال ابن عباس رضى الله عنهما: لا يدخله إلا من أضاع أوقات صلاته.

وروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما عن رسول الله على أنه ذكر الصلاة يومًا نقال: قمن حافظ عليها كانت نوراً له وبرهانًا ونجاة يوم القيامة، ومن لم يحافظ عليها لم تكن له نوراً ولا برهانًا ولا نجاة من النار، وكان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبى بن خلف (۱).

وعن الحرث عن أميـر المومنين على بن أبى طالب رضى الله عنه، عن النبى ﷺ أنه قال: «من تهاون بصلاته فإن الله عز وجل يعاقبه بخمس عشرة عقوبة:

ست منها قبل الموت، وثلاث عند الموت، وثلاث في القبر، وثلاث عند خروجه من القبر.

فأما الست التي قبل الموت فأولها: أنه يرفع عنه اسم الصالحين، والثانية ترفع عنه بركة الحياة، والثالثة ترفع عنه بركة الرزق، والرابعة لا يقبل منه شيء من أعمال الخير حتى يكمل صلاته، والخامسة لا يستجاب دعاؤه، والسادسة لا يجعل له في دعاء الصالحين نصيبًا.

وأما الثلاث التى عند الموت، فأولها: يموت عطشانًا ولو صبت فى حلقه سبعة أبحر ما روى، والثانية أنه يموت بغتة، والثالثة كأنه قد أثقل بحديد الدنيا وخشبها وأحجارها على رقبته وكتفه.

وأما الثلاث التى فى القبر: فيضيق عليه قبره، والشانية يظلم عليه القبر، والثالثة يصير عيبًا بالقول.

وأما الثلاث التى عند خروجه من القبر فأولها: يلقى الله عز وجل وهو عليه غضبان، والثانية يكون حسابه شديدًا، والثالثة رجوعه من بين يدى الله عز وجل إلى النار إلا أن يعفو الله عنه (٢).

* * *

⁽١) أحمد ٢/٢١، والدارمي ٣٠٢/٢، ومشكل الآثار ٢/ ٢٢٩.

⁽٢) تنزيه الشريعة ١١٣/٢

(فصل) الصلاة خطرها عظيم، وأمرها جسيم، وبالصلاة أمر الله تبارك وتعالى رسوله محمداً ﷺ وأول ما أوحى الله بالنبوة، ثم بالصلاة قبل كل عمل، وقبل كل فريضة في آيات كثيرة:

منها قوله تعالى: ﴿ اتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة ﴾ [المكبوت ١٤]. وقال عز وجل: ﴿ إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ﴾ [العنكبون ١٤].

وقال جل وعلا: ﴿وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها لانسألك رزقًا نحن نرزقك﴾ [طه:١٣٢].

وخاطب جميع المؤمنين فأمرهم بالاستعانة على طاعاته كلها، بالصبر والصلاة، فقال: ﴿يا أَيّها الذّين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين ﴿ وَالْمَا عَلَى إِبْرَاهِيم... ﴾ [الابياء ٢٦] إلى قسوله: ﴿ وَوَهِبنا له إستحاق ويعقوب نافلة... ﴾ [الانياء: ٢٧] إلى قبوله: ﴿ وأوحينا إليهم فعل الخيرات وإقام الصلاة وإيناء الزكاة ﴾ [الانياء: ٢٧] فذكر الخيرات كلها جملة وهي جميع الطاعات مع اجتناب جميع المعاصى، فأفرد الصلاة بالذكر وأوصاهم بها خاصة.

وبالصلة أوصى النبى عَلَيْ أمت عند خروجه من الدنيا، فقال: (الله الله الله في الصلاة وفيما ملكت أيمانكم)(١) فهى آخر وصيته عَلِيْنَ.

وجاء في الحديث «أنها آخر وصية كل نبى لأمته، وآخر عهده إليهم عند خروجه من الدنيا».

فالصلاة أول فريضة فرضت عليه ﷺ وعلى أمته، وهي آخر ما أوصى به أمته وآخر ما يذهب من الإسلام، وأول ما يسأل العبد عنه من عمله يوم القبيامة، وهي عمود الإسلام وليس بعد ذهابها دين ولا إسلام.

وجاء في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «أول مـا تفقدون من دينكم الأمانة، وآخر ما تفقدون منه الصلاة، وليصلين أقوام لا خلاق لهم» (٢).

فتارك الصلاة يكفر عند إمامنا أحمد رحمه الله إذا تركها جاحدًا لوجوبها ووجب

⁽١) الطبراني ٢ / ٤٢/١٩، وابن سعد ٢/٢/٤٤، وابن السني (٣١٦).

 ⁽۲) ابن أبى شيبة ١٧٥/١٥، والحلية ٥/ ٢٦٥، وتاريخ أصفهان ٢١٣/٢، والجامع الصغير ٩٤/١،
 وعزاه إلى «الطبراني» ورمز له بالحرف (ح) كناية عن حسنه.

قتله لا خلاف فى مذهبه، وأما إن تركها تهاونًا وكسلاً مع اعتقاد وجوبها ودعى ليفعلها، فإن لم يفعلها حتى تضايق الوقست الذى يليها كفر وقتل بالسيف لكفره، وبعد أن يستتاب ثلاثة أيام كالمرتد فى الحالتين، ويكون ماله فياً يوضع فى بيت مال المسلمين، ولا يصلى عليه ولا يدفن فى مقابر المسلمين، وعنه: لا يجب قتله فى التهاون حتى يترك ثلاث صلوات ويتضايق وقت الرابعة، ويقتل حداً كالزانى المحصن، وحكمه حكم أموات المسلمين يرث ماله ورثته من المسلمين.

وقال الإمام أبو حنيفة رحمه الله: لا يقتل ولكن يحبس حتى يصلى فيتوب أو يموت في الحبس.

وقال الإمام الشافعي رحمه الله: يقتل بالسيف حدًا ولا يكفر، والدليل على كفره ما ذكرنا فيما تقدم من الآيات والأخبار.

ونزيد عليها بما روى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: إن رسول الله ﷺ قال: «ما بين الرجل وبين الكفر والشرك إلا ترك الصلاة»(١).

وروى عن عبد الله بن زيد عن أبيه رضى الله عسنه قال: قال رسول الله ﷺ: «بيننا وبينهم ترك الصلاة، فمن تركها فقد كفر»(٢).

وروى عن جعفر بن محمد عن أبيه رضى الله عنه قال: "إن رسول الله ﷺ أبصر رجلاً ينقر كما ينقر الغراب، فقال: لو مات هذا مات على غير دين محمد ﷺ (٣).

وعن عطية العوفى عن أبى سعيد الخدرى، رضى الله عنه، قال: قال رسول الله عنه، الله عنه، قال: قال رسول الله عنها الله عنه المرجل صلاته متعمدًا كتب اسمه على باب النار فيمن يدخلها الله عنه على المرجل صلاته متعمدًا كتب اسمه على باب النار فيمن يدخلها الله عنه الل

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله على: «ألا من نام عن صلاة العتمة ولم يصلها تقول الملائكة: لا نامت عيناك ولا قرتا، حبسك الله بين الجنة والنار كما حبستنا)(٥).

⁽۱) الدارقطني ۲/۳۵

⁽٢) احمد ٥/ ٥٥٥.

⁽٣) الطسراني ١٣٦/٤، والمجمع ١٢١/١، وعنزاه إليه في «الكبيس» و «الأوسط»، وقال: رجاله

⁽٤) ابل عدى ٢٩٩/١.

⁽٥) كنز العمال (١٩٤٩٩).

(فصل) مروى عن الحسن البصرى رحمه الله أنه قمال: كان العلماء من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: خمس وأربعون خصلة مكروهة منهى عنها في صلاة الفريضة.

ومنها إلصاق الحنك بالصدر، وفلى الثوب، والتسمطى، وتنفس الصعداء، وتعميص العينين، والالتسفات في الصلاة لما روى عقسبة بن عامر رضى الله عنه في قبوله تعالى. ﴿الذين هم على صلاتهم دائمون﴾ [انعار ٢٣] قبال: إذا صلوا لم يلتفستوا يمسيدٌ ولا شمالاً).

وقيالت عائشة رضى الله عنها: دسيالت رسول الله ﷺ عن التعيات الرجل مى صلاته، فقال: إنما هي اختلاسة يختلسها الشيطان من صلاة العبدة (٢٠٠.

وقيل: جاء طلحة، يعنى ابن مصرف إلى عبد الجمار بن واثل وهو فى القوم، فساره ثم انصرف، فقال عبد الجسبار: أتدرون ما قال؟ قال: رأيتك أمس التفت وأنت تصلى، وقد جاء فى الحديث عن رسول الله ﷺ (إن العبد إذا افتتح الصلاة استقبله الله بوجهه، فلا يصرفه حتى يكون العبد هو الذى ينصرف أو يلتفت يمينًا وشمالًا و"".

وفى حديث آخر «إن العبد ما دام فى صلاته فله ثلاث خصال. البر يتناثر عليه من عنان السماء إلى منفرق رأسه، وملائكة يحفون من لدن قدمه إلى عنان السماء، ومناد ينادى: لو يعلم المصلى من يناجى ما انفتل...» أى التفت وانصرف، والالتفات مكروه جدًا، وقد قيل: إنه يقطع الصلاة، وفيه استخفاف بحرمة الصلاة وآدابها.

ومن ذلك الإقعاء في القعود فيها، والرد على الإصام، وافتراش الذراعين في السجود، وضم الإبطين إلى الجنبين في السجود، وضم الإبطين إلى الجنبين في السجود، بل يفرق بينهما ولا يلصقهما، لأنه مروى عن النبي ﷺ فأنه كان إذا سجد لو

⁽۱) الطيري ۲/۱۳، والدر المثور ۱/۱۲۲

⁽۲) البحاري ۱/ ۱۹۱، وأبو داود في استفتاح الصلاة · ب (۵۰)، والترمذي (۵۹)

⁽٣) المغنى عن حمل الأسفار ١٧٥/١.

مرت بهيمة تحت ذراعيه لنفذت (١) وذلك لشدة مبالغته في رفع مرفقيه عن ضبعيه . وفي حديث آخر (كان رسول الله ﷺ إذا سجد يجافي بين ضبعيه (٢).

ومن ذلك تفريق الأصابع في السجود، بل يضمها، ووضع اليدين دون الركبتين في الركوع، ووضع القدمين إحداهما على الآخرى، وتعليقهما من الأرض، والسدل على الإزار والسراويل، والتخليل والتلمظ، واستراط الطعام الحبة والحبتين، والقلس أن يردد ويبلع، والنفث باللسان والنفخ في السجود، والمشي عرضاً ورفع الصوت على جليسك في التشهد، ومعرفتك من عن يمينك ومن عن شمالك، والإيماء، والإشارة، وبلع الجشاء، أو ما يخرج من الحلق، والاستعال، والتمخط، والتبزق، والنظر في الثياب، ومسح التراب عن الجبهة قبل أن ينصرف وتسوية الحصى أكثر من مرة واحدة، ونفض موضع السجود، والدعاء بعد التشهيد إذا كنت إماماً، والقعود في المحراب بعد التسليم حتى ينحرف من مكانه إلى يساره، والعقد باليد بالأصابع في الصلاة، والعبث باللحية والثوب فيها، لما روى عن النبي الله الله ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل والثوب فيها قلبه مع بدنها (۱).

وأبصر رسول الله ﷺ رجلاً يعبث بلحيته في الصلاة فقال: «لو خشع قلب هذا خشعت جوارحه»(١).

ونظر الحسن رحمه الله إلى رجل يعبث بالحصى وهو يقول: اللهم زوجنى من الحور العين، فقال: بئس الخاطب أن تخطب وأنت تعبث.

وقال عبـد الرحمن بن عبد الله عن عـبد الله رضى الله عنه أنه قال: «لينتـهين أقوام يرفعون أبصارهم» (٥) يعنى في الصلاة.

وقال الأوزاعى رحمه الله: يكون الرجلان في الصلاة وبين أحدهما وبين الآخر كما بين السماء والأرض، هذا مقبل على الله تعالى بقلبه، وهذا لاه وساه».

⁽١) مسلم في: الصلاة: حديث (٢٣٧)، والبيهقي ١١٤/٢، والحلية ٤/٠١

⁽۲) البخارى في: الصلاة: ب (۲۷)، والأذان ب (۱۳۰)، ومسلم في: الصلاة. حديث (۲۳۹)، وأحمد ٣/ ٢٩٤.

⁽٣) لم أقف عليه بهذا اللفظ فيما بين يدى من المراجع.

⁽٤) اليهقي ٢/ ٢٨٩، والإتحاف ٣/ ٢٣، والضعيفة (١١٠)

⁽٥) البخاري ١/ ١٩١، ومسلم في: الصلاة: حديث (١١٧)، وأحمد ٢/٣٣٣

وقد صح الخبر عنه ﷺ أنه قال: «للمصلى من له من صلاته نصفها، فـذكر إلى عشرها» (١) يعنى بذلك ما عقل منها وحضر قلبه فيها.

وفى حديث آخر أنه قال ﷺ: المصل أربعمائة صلاة، ولمصل مائنا صلاة، ولمصل مائة وخمسون صلاة، ومصلاة بسبع مائة وخمسون صلاة، وصلاة بعشر صلوات، وصلاة بصلاة واحدة.

فالذى يكتب له أربعمائة صلاة فهو الذى يصلى بمكة فى البيت الحرام مع الإمام فى الجماعة بعد ألا تفوته التكبيرة الأولى.

والذى يكتب له مائتا صلاة فهو الإمام الذى يؤم الناس بعد أن يعرف أحكام الصلاة.

والذي يكتب له مائة وخمسون صلاة فهو المؤذن.

والذى له سبعون صلاة فهو الذى يستاك ويسبغ وضوءه ويصلى فى الجامع فى الجماعة.

والذى يكتب له خمسون صلاة فهو الرجل الذى يصلى فى الجامع مع الإمام فى الجماعة، ويكون قد فاتته تكبيرة الإحرام.

والذى يكتب له سبع وعشرون صلاة فهو الرجل الذى يسبغ وضوءه ويصلى فى المسجد في الجماعة ولا تفوته تكبيرة الإحرام.

والذى يكتب له عشر صلوات فهو الرجل الذى يلحق الجماعة وقد فاتته تكبيرة الإحرام.

والذي يكتب له صلاة واحدة فهو الذي يصلي وحده في غير جماعة.

والذى لا صلاة له هو الذى يصلى وينقسر كنقر الديك ولا يتم ركوعها وسجودها، وهو الذى تطوى صلاته كالشوب الخلق ويضرب بها وجه صاحبها، ويقال له: لا حفظك الله كما لم تحفظ صلاتك.

(فصل) وينبغى لكل مصلٍ أن يقدم النية لصلاته، ويمثل الكعبة البيت الحرام أمامه ونصب عينيه على ما تقدم بيانه في أول الكتاب. ويتيقن قيامه بين يدى الله تعالى، ولا

⁽١) أب داود (٧٩٦)، والإتحاف ٢/١١٦

يشك أنه بعين الله منتصب حيث يراه لقوله تعالى: ﴿الذي يراكُ حين تقوم * وتقلبك في الساجدين ﴾ [الشعراء.٢١٨_٢١].

ولقول الرسول ﷺ: «اعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فهو يراك السام،

وينوى الصلاة الفريضة بعينها ويصفها بالأداء والقضاء، فهو أولى، ويرفع يديه إلى فروع أذنيه أو حذو منكبيه، وقد بيّنا صفة ذلك في أول الكتاب.

وهل يضم الأصابع بعضها إلى بعض أو يفرجها على روايتين، وإذا رفع يديه وكبر كأنه رفع الحجاب الذى بينه وبين الله تعالى، فيحصل فى المكان الذى لا يجوز التلفت فيه ولا التشاغل عنه، لعلمه أنه بعين من يسرى حركته، ويعلم ما يتلجلج فى نفسه، وينطوى عليه سسره وقلبه، فينظر موضع سجوده ولا يلتفت يمينًا وشمالاً، ولا يرفع رأسه إلى السماء.

وإذا قال: سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك، علم أنه يخاطب من هو سامع منه مقبل عليه ناظر إليه، ولا يخفى عليه موضع شعرة ولا حركة جارحة عنه.

وكذلك قوله: ﴿إياك نعبد وإياك نستعين * اهدنا الصراط المستقيم ﴾ [الفاتحة ٥٠ - ٢] يعقل ما يقول ويدرى من يخاطب بهلا الخطاب، ولا ينسى مع ذلك الخشوع والتحفظ حذراً من وقوع السهو عليه فيما هو قائم له وماثل فيه، ويأتى بإحدى عشرة تشديدة فى الفاتحة، ويحذر اللحن الذى يغير المعنى فيها، فإن قراءتها فريضة، وهى ركن تبطل الصلاة بتركها، ومع ذلك يرى كأنه واقف على الصراط، وأن الجنة عن يمينه بصفتها، والنار عن شماله بما فيها، وأنه بصلاته يستنجز ما وعد الله عز وجل بها إذا صحت صلاته من ثواب الجنة، ومستحصن بها من وعيد الله بعقاب النار، كل ذلك بتيقن من قلبه، وحضور من عقله، ويعتقد مع ذلك أنه يصلى صلاة مودع لا يشك أنها تعرض على الله تعالى، وأنه لا يصح له منها إلا ما يصح له عند الله فقط، ثم يأتى بقراءة ما تيسر من السور الكوامل، وهى أولى من قراءة أواخرها وأواسطها، ويكون ناصتاً إلى ما يشرأ متفهماً إلى ما يلفظ ويتلو.

وكذلك إن كان مأمومًا ينصت إلى قراءة الإمام ويفهمها ويتعظ بمواعظها وزواجرها،

⁽١) سبق تخريجه.

ويعتقد امتثال أوامرها هكذا إلى أن تنتهى السورة.

فإذا فرغ من القراءة ثبت قائمًا وسكت حتى يرجع إليه نفسه قبل أن يركع، ولا يصل قراءته بتكبيرة الركوع، ثم يكبر ويرفع يديه إلى فسروع أدنيه أو حذو منكبيه على ما بيّنا فى أول الكتاب.

فإذا انقضى التكبير حط يديه، ثم انحط من قيامه للركوع، ويلقم راحته ركستيه، ويفرق بين أصابعه، ويعتمد على ضبعيه وساعديه، ويسوى ظهره، ولا يرفع رأسه، ولا يخفض فينكسه، فقد جاء عن النبى على أنه كان إذا ركع لو كانت قطرة ماء على طهره ما تحركت عن موضعها».

وجاء عنه ﷺ «أنه كان إذا ركع لو كان قدح من ساء على ظهره ما تحرك عن موضعه».

وذلك لاستواء ظهره ومبالغت في ركوعه ﷺ، ويقول: سبحان ربى العطيم ثلاثًا وهو أدنى الكمال.

وقال الحسن البصرى رحمه الله: التسبيح التام سبع، والوسط من ذلك خمس، وأدناه ثلاث تسبيحات.

ثم يرفع رأسه مسمعًا فينتصب معتدلاً فيطمئن مترسلاً يديه، ثم ينحط للسجود فيبدأ بوضع ركبتيه على الأرض ثم يديه ثم جبهته وأنفه، ويتسمكن من الأرض ويطمئن فى سجوده، ويتوجه بكل عضو منه وجزء إلى القبلة.

وجاء في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: (أمرت بالسجود على سبعة أعظم" (١٠).

وفى حديث آخر «إن العبد يسجد على سبعة أعضاء، فأى عضو منها ضبعه لم يزل ذلك العضو يلعنه».

ويكون فى سجوده منقبضاً لا ينبسط على الأرض، ولا يفرش ذراعيه وينام عليهما ولا على فخذيه بل يضع أصابع يديه على الأرض حتى يحاذى بها أذنيه أو منكسيه الموضع الذى يستحب رفع اليد إليه فى التكبير فى حال القيام، ولا يضعهما حداء رأسه، ويضم أصابعه ويوجهها نحو القبلة، ويبين العضدين عن الجنين، والمحذين عن

⁽۱) البخارى في: الأذان ب (۱۳۳)، ومسلم في الصلاة حديث (۲۲۷ و ۲۲۹)، وأحمد 1/۹۷.

الساقين، والبطن عن الأرض على ما تقدم بيانه.

ويقول في سجوده: سبحان ربى الأعلى ثلاثًا كالركوع، ثم يرفع رأسه مكبرًا، وينجلس على رجله اليسرى، وينصب اليسمنى ويقول: رب اغفر لى ثلاثًا، ناظرًا إلى حجره، ثم يسجد ثانية كذلك، ثم يرفع رأسه مكبرًا من الأرض ثم يديه ثم ركبتيه معتمدًا على ركبتيه، فينهض على صدور قدميه، ولا يقدم إحدى رجليه فإنه مكره. وقيل: إنه يقطع الصلاة مروى ذلك عن ابن عباس رضى الله عنهما، ويفعل كذلك في الركعة الثانية، فإذا جلس للتشهد الأول جلس على رجله اليسرى، وينصب رجله اليمنى ويوجه أصابعه نحو القبلة، ويضع يده اليسرى على فخذه اليسرى، ويده اليمنى على فخذه اليسمى، ويده الإبهام مع الوسطى، ويقبض الخنصر والبنصر، وتكون عينه إلى إصبعه من أول تشهده إلى آخره، لل روى عن النبى على أنه قال: فإذا كان أحدكم في الصلاة فجلس فلا يعبث بشيء، فإنه يناجى ربه أن ولكن يجعل يده اليسرى على فخذه اليسرى، ويده اليمنى على فخذه اليمنى، ثم ليكن قلبه وبصره إلى أصبعه فإنها مذبة للشيطان، ويتشهد فيقول: فخذه اليمنى، ثم ليكن قلبه وبصره إلى أصبعه فإنها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله» (ا).

ثم يقوم مكبّرًا فيقرأ الفاتحة فحسب، ويركع ويسجد كذلك، ثم يصلى الركعة الرابعة كذلك، ثم يجلس للتشهد فيأتى به على ما ذكرنا.

فإذا بلغ عبده ورسوله قال: «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، كما صليت على ابراهيم، إنك حميد مجيد، وبارك على محمد وعلى آل محمد، كما باركت على إبراهيم، إنك حميد مجيد» (٣).

وعن إمامنا أحـمد رواية أخرى: أنه يذكـر إبراهيم ثم يذكر آله فيـقول على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، وهذا آخر التشهد.

⁽۱) البخاري ۲/ ۸۲، ومسلم في: المساجد: حديث (٥٤).

⁽٢) البخاري ١/ ٢١١، ومسلم في: الصلاة · حديث (٥٥)، وأحمد ١/ ٣٧٦

⁽٣) أبو داود (٩٧٨)، والنسائي في: السهو. ب (٤٩)، وأحمد ٢٤٣/٤.

ويستحب لمه أن يستعيذ من أربع فيقول: «اللهم إنى أعوذ بك من عذاب جهنم، ومن عذاب القبر، ومن فتنة المسيح الدجال، ومن فتنة المحيا والممات، (١٠).

ثم يدعو فيقول (٢): «اللهم إنى أسالك من الخيسر كله ما علمت منه وما لم أعلم، وأعوذ بك من السشر كله ما علمت منه وما لم أعلم، اللهم إنى أسالك من خيسر ما سألك عبادك الصالحون، وأعوذ بك من شر ما استعاذك منه عبادك الصالحون.

اللهم إنى أسألك الجنة وما قرّب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرّب إليها من قول وعمل، وأعوذ بك من النار وما قرّب إليها من قول وعمل، ﴿ رَبِنَا آتَنَا فَى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾ [البقرة ٢٠١]، ﴿ رَبِنَا فَاغْفُر لنا ذُنُونِبا وكفّر عنا سيئاتنا وتبوفنا مع الأبرار * ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ولا تخزنا يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد﴾ [ال عمران ١٩٣ ـ ١٩٤].

وإن راد على ذلك جاز، إلا أن يكون إمامًا فيطول ذلك على المأمومين، فالمستحب الاقتصار حفظًا لقلوبهم، لعل أن يكون فيهم ذو الحاجة، ثم يسلم ويدعو لنفسه ولوالديه وللمسلمين، ويكون في جميع ذلك متخوفًا من عاقبتها، كيف وقد وقعت عند الله عز وجل الداعى إليها الآمر بها المثيب عليها والمعاقب عليها عند إساءتها، فإذا خرج منها عرضها على العلم.

فإن شهد لها ببراءة الساحة وسلامة المنزلة حمد الله تعالى وأثنى عليه إذ جعله أهلاً لذلك، وإن وجد فيها نقصانًا وخللاً تاب إلى الله عز وجل واستغفر الله وتأهب واجتهد في التحفظ في التي بعدها.

وللصلاة المقبولة علامة بينة وللمردودة علامة بينة فعلامة المقبولة نهيها وكفها لصاحبها عن الفواحش والمناكر، وترغيبه في الخير، وتجديد نيته في الصلاة والازدياد من الطاعات وفعل الخيرات، والرغبة في المثوبات، وارتداعه عن الأسواء وكراهة المعاصى والخطيئات، لقول الله عز وجل: ﴿إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر﴾ [العنكبوت: ٥٤] وهذا الذي ذكرنا يشترك فيه الإمام والمأموم والمنفرد. فأما شرائط الصلاة وواجباتها ومسنوناتها فقد ذكرناها في أول الكتاب.

* * *

⁽۱) البخاری ۱/۲۱۱، ومسلم (۲۸۹)، واحمد ۱/۳۰۵.

⁽۲) ابن ماجه (۳۸٤٦)، وأحمد ۱٤٧/١.

(فصل: فيما يختص بالإمام)

ولا ينبغي للرجل أن يكون إمامًا حتى تكون فيه هذه الخصال التي نذكرها.

وهى الا يحب أن يتقدم وهو يجد من يكفيه ذلك، ولا يتقدم وهناك من هو أفضل منه، لأنه جاء في الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا أمّ القوم رجل وخلفه من هو أفضل منه لم يزالوا في سفال».

وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: لأن أقدم فستضرب عنقى ولا يقربنى ذلك من إثم خير من أن أتقدم قومًا فيهم أبو بكر الصديق رضى الله عنه، وأن يكون قارئًا لكتاب الله، فقيهًا فى دين الله، بصيرًا بسنة رسول الله وقيلًا لأنه جاء فى الحديث «اجعلوا أمر دينكم إلى فقهائكم، وأثمتكم قراؤكم»، وقال النبى علي الله عز وجل» (أ).

وإنما خصهم على بذلك لأنهم أهل الدين والفضل والعلم بالله عز وجل والخوف من وزر الله تعالى، الذى يعنون بصلاتهم وصلاة من خلفهم، ويتقون ما يلزمهم من وزر أنفسهم ووزر من خلفهم إن أساؤوا فى صلاتهم، وما أراد على بالقراء الحفظة للقرآن فحسب من غير أن يعملوا به، وإنما أراد على العمال بالقرآن مع حفظه، وقد جاء فى الحديث: (إن أحق الناس بهذا القرآن من كان يعمل به وإن كان لا يقرؤه».

وقد يحفظ القرآن من لا يعمل به ولا يعبأ بإقامة حدوده مما فرض الله عليه من العمل به وما نهاه من النهى عنه، فلا نعنى نحن به ولا كرامة له، قال النبى ﷺ: «ما آمن بالقرآن من استحل محارمه»(٢).

فلا يجوز للناس أن يقدموا عليهم في صلاتهم إمامًا إلا أعلمهم بالله وأخوفهم له، فإن خالفوا وقدموا غيره لم يزالوا في سفال وإدبار وانتقاص في دينهم وبعد من الله تعالى ومن رضوانه وجنته.

فرحم الله قومًا عنوا بدينهم وصلواتهم، فقدموا خيارهم واتبعوا في ذلك سنة نبيهم

⁽١) بنحوه الإتحاف ٣/ ١٧٥

⁽۲) الترمــذى (۲۹۱۸)، والطرانى ۸/ ۳٦، ومحسمع الزوائد ۱۷۷/۱، وعزاه إليــه ــ الطبرانى ــ فى «الكبير» من طريق محمد بن يزيد بن سنان الرهاوى، وقال ضعفه المخارى وغيره، وذكره ابن حان فى «الثقات»، وأبوه يزيد ضعفه أبو داود وغيره، وقال المخارى مقارب الحديث.

ﷺ، وطلبوا بذلك القربة إلى ربهم تبارك وتعالى.

وينبغى أن يكون الإمام حافظًا للسانه من عيب الناس عليه وغيبتهم إلاً من الخير، ويكون يأمر بالمعروف ويفعله، وينهى عن المنكر ويجتنبه، ويحب الخير وأهله، ويبغض الشر وأهله، عارفًا بمواقيت الصلاة محافظًا عليها، مقبلاً على شأنه، عفيف البطن والفرج، منقبض اليد عن الحرام، قليل السعى إلا فى ابتغاء مرضاة الله عز وجل، وقوراً حمولاً صبوراً على الأذى، يغضى عن الشر ويحتمل بمن يتكلم فيه، ويصبر على من يجهل عليه، ويحسن إلى من أساء إليه، ويكون غضيض الطرف عن المحارم، إن رأى عورة سترها، وإن رأى مخزية دفنها، يعرض عن الجاهلين ويقول لهم: اللهم سلامًا، الناس منه فى راحة، وهو من نفسه فى عناء، حريصًا على فكاك رقبته، مجدًا فى خلاص نفسه، ويعلم أنه قد بلى بشىء عظيم جليل خطره، كبير شأنه.

وليكن همه ما قد كلف به من عظيم قدر الإمامة وخطر قدرها وخيرها، وليكن قليل الكلام إلا فيما يعنيه، له حال وللناس حال، إذا قام في محرابه علم أنه قائم في مقام النبيين، وخليفة سيد المرسلين، ويناجى رب العالمين.

يتحرى الاجتهاد لتمام الصلاة وليسلم من خلفه، بمن تقلد إمامته، خفيف الصلاة في تمام، يصلى بصلاة أضعفهم، فيرى في نفسه أنه دونهم وأنه مستلى بإمامتهم، وأن الله تعالى يسأله عن أداء الفرائض عن نفسه وعنهم.

وهو بتقدمه باك على خطيئته، نادم على ما سلف من تفريطه وقديم أيامه، وما انقضى من أوقاته، لا يتكبر على من خلفه، ولا يتجبر على من هو دونه، ولا يغضب حمية لنفسه، إذا قيل ما فيه وما هو عنه برىء، ولا يحب حمدهم ولا يكره ذمهم، فتكون الجدماعة عنده في الحالين سواء، لم يجرب عليه كذبة، طيب السطعام، نظيف اللباس، متواضعًا في لبسه متخاشعًا في جلسته، غير محدود في الإسلام، ولا ذا ريبة في الأنام، ولا غمازًا على أخيه عند السلطان، ولا هو ساع إلى الشر، ولا ذي غمز في حقه، ولا خائن في وديعته وتجارته وعاريته، ولا يتقدم وهو خبيث المطعم والمكسب، ولا يتقدم وهو يعلم أن فيه حسدًا ولا مغيًا ولا حقدًا ولا إحنة ولا غلاً ولا رجاء ولا طالبًا لشأر، ولا منتصرًا لنفسه، ولا متشفيًا من غيظ، ولا متبعًا عورة رجل مسلم، ولا غاشًا لاحد من أمة محمد عَلَيْقُد.

وكذلك الذين يلونهم وراء ظهره، ولا يقرب الغنى ويزرى بالفقير، ولا ينبغى له أن يتقدم بقوم وفيهم من يكره إمامته، فإن كان فيهم من يكرهه ومن لا يكرهه نظر، فإن كان الأكثر يكرهونه اعتزل المحراب ولا يقربه، هذا إذا كانت كراهتهم له بعلم وحق، وإن كانت بجهل وباطل ورعونة نفس وعصبية لمذهب أو هوى لم يلتفت إلى كراهتهم، ولا يترك الصلاة بهم إلا أن يخاف الفتنة في القوم لأجله، فيتنحى ويعتزل المحراب لذلك حتى يصطلحوا أو يرضوا، ولا ينبغى له أن يكون مماريًا ولا حلافًا ولا لعانًا، ولا يدخل مداخل السوء والتهم، ولا يأنف ولا يخالط من الناس إلا الصالحين، ولا ينبغى له أن يكون صبورًا على أذية الناس متوددًا إليهم، طالبًا لمنفعتهم، مجتهدًا في نصيحتهم، لا يمارى على الإمامة ولا يقاتل عليها من كفاه عظيم مؤنتها.

ولقد نقل عن الأكابر بمن تقدم من السلف الصالحين أنهم كرهوا الإمامة وقدموا من ليس هو مثلهم في الشرف والديانة ابتغاء حمل المؤنة عنهم وتمخفيفًا، وخيفة من تقصير يقع لهم.

وينبغى للإمام إذا حضر عنده ذو سلطان آلا يتقدم عليه فى الصلاة إلا بإذنه ، وكذلك لا يجلس إلا بإذنه، وإذا نزل بقرية أو محلة أو قبيلة أو حى من أحياء العرب لا يؤمهم إلا بإذنهم، وكذلك إذا اتفق مع قوم فى قافلة وسفر ومجمع لا يؤمهم إلا بإذنهم.

وينبغى للإمام ألا يطيل الـصلاة بل يخففها مع الـتمام لما روى عن أبي هريرة رضي

⁽۱) أبو داود في الصلاة. ب (٩٦)، والترمذي (٢٢٨)، والـنسائي في: الإمامة · ب (٢٣ و ٢٦)، وأحمد ١/٤٥٧.

الله عنه قال: قــال رسول الله ﷺ: ﴿إذا كان أحدكم إمــامًا فليخفف، فــإنه يقوم وراءه الصغير والكبير وذو الحاجة، وإذا صلى لنفسه فليطل ما شاء،(١).

وعن أبى واقد رضى الله عنه قال: «كان رسول الله ﷺ من أوجز الناس صلاة على الناس، وأدومه على نفسه»^(۲).

(فصل) وينبغى للإمام ألا يدخل فى الصلاة ولا يكبر حتى ينوى الإمامة بقلبه. وإن تلفظ ذلك بلسانه كان أحسن، ويلتفت يمينًا وشمالاً فيسوى الصفوف فيقول استووا رحمكم الله، واعتدلوا رضى الله عنكم، ويأمرهم بسد الفُرَح وتسوية المناكب ودنو بعضهم إلى بعض حتى تتماس مناكبهم، لأن اختلاف المناكب واعوجاج الصفوف نقص فى الصلاة وحضور الشياطين وقيامهم مع الناس فى الصفوف، جاء فى الحديث عن النبى على أنه قال: «راصوا الصفوف وحاذوا المناكب وسدوا الخلل حتى لا يقوم بينكم مثل أولاد الحذف، (٢) يعنى مثل أولاد الحذف، من الشياطين.

وقد كان النبى ﷺ إذا قام مقامه إلى الصلاة لم يكبر حتى يلتفت يسمنيًا وشمالًا، فيأمرهم بتسوية مناكبهم ويقول: ﴿لا تختلفوا فتختلف قلوبكم،﴿!).

ورأى ﷺ يومًا رجلاً قد خرج صدره من الصف فقال: التسون مناكبكم أو ليخالفن الله تعالى بين قلوبكم، (٥٠).

وفيما اتفق عليه مسلم والبخارى رحمهما الله عن سالم بن أبى الجعد رحمه الله قال: سمعت النبى رَسِّيَكُ يقول: التسون علو فكم أو ليخالفن الله تعالى بين وجوهكم، (١).

وفى حديث آخر عن قتادة، عن أنس بـن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله عنه أخر عن قتادة، عن أنس بـن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله عنه المواقعة الموا

⁽١) أحمد ٢/٢ /٥٠ وينحوه: النسائي ٢/٤٤، وأحمد ٢/ ٢٧١.

⁽٢) تاريخ أصفهان ٢/ ١٨٠، وأحمد ٣/ ١٠٠.

⁽٣) سبق تخريجه.

⁽٤) أبو داود (٦٦٤ و ٦٧٥)، والنسائى فى: الإمامة· ب (٢٣ و ٢٥)، وابن ماحه (٩٧٦)، وأحمد ٤/ ٢٨٥.

⁽٥) البخاري ١/ ١٨٤، ومسلم في: الصلاة: حديث (١٢٧ و ١٢٨)، وأحمد ٤/ ٢٧١.

⁽٦) مىق تخريجە.

⁽٧) البخاري ١/١٨٤، ومسلم في: الصلاة حديث (١٢٤)، وأحمد ٣/١٧٧

وجاء عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه كان إذا قام مقام الإمام لا يكبّر حتى يأتيه رجل قد وكله بإقامة الصفوف فيخبره أنهم قد استووا فيكبّر حينتذ. وكذلك كان يفعل عمر بن عبد العزيز رحمه الله.

وروى أن بلالاً المؤذن رضى الله عنه كان يسموى الصفوف ويضرب عراقسيبهم بالدرة حتى يستووا.

وقال بعض العلماء: إن الظاهر من هذا أنه كان يفعل ذلك على عهد رسول الله على عند إقامته قبل أن يدخل فى الصلاة لأن بلالاً رضى الله عنه لم يؤذن لأحد بعد النبى عند إلا يوما واحداً عند مرجعه من الشام فى زمن أبى بكر الصديق رضى الله عنه، بسؤاله وسؤال الصحابة رضى الله عنهم شوقا إلى رسول الله على وعهده، فلما بلغ بلال رضى الله عنه إلى قوله: أشهد أن محمداً رسول الله، امتنع من الأذان فلم يقدر عليه، فسقط مغشيًا عليه حبًا للنبى على وشوقا إليه، واشتد عند ذلك بكاء أهل المدينة من المهاجرين والأنصار حتى خرجت العواتق من خدورهن شوقا إلى النبى على فثبت بذلك أن ضربه لعراقيب الناس كان على عهد رسول الله على .

وينبغى للإمام ألا يدخل طاق القبلة فيمنع من وراءه رؤيته، بل يخرج منه قليلاً.

وعن إمامنا أحمد رحمه الله رواية أخرى: أنه يستحب قيامه فيه، ولا يقف مقامًا أعلى من مقام المأمومين، فإن فعل فهل تبطل صلاته على وجهين.

وينبغى له إذا سلم من صلاته ألا يلبث فى محرابه، وليقم وليتنح إلى يساره، فليأت بتنفله ناحية من المحراب، لما روى المغيرة بن شعبة رضى الله عنه قال: إن النبى على قال: «لا يتطوع الإمام فى مقامه الذى يصلى فيه بالناس المكتوبة»(١) وأما المأموم فجائز له ذلك، وهو مخير إن شاء صلى فى موضعه أو يتأخر قليلاً.

وينبغى أن تكون له سكتتان سكتة عند افتـتاح الصلاة وسكتة إذا فرغ من القراءة قبل أن يركع حتى يتنفس ويسكن وهج قراءته، ولا يصل قـراءته بتكبيرة الركوع، لأن ذلك مروى عن النبى على في حديث سمرة بن جندب رضى الله عنه.

رحمه الله. وعنه في المرأة والحمار رواية أخرى لا بأس بهما.

وينبغى له إذا ركع سبح ثلاث تسبيحات على ما ذكرنا، ولا يسرع فيها ولا يبادر، وليكن بتمام من كلامه، وبتأييد وتمكن، لأنه إذا أسرع بالتسبيح لم يدركه من خلفه، فيؤدى ذلك إلى مسابقة المأموم فتفسد صلاتهم، فيرجع وررهم إليه.

وكذلك ينبغى له إذا رفع رأسه من الركوع وقال: «سمع الله لمن حمده» ثبت قائمًا معتدلاً ويقول: «ربنا ولك الحمد» من غيسر عجلة في كلامه حتى يدركه المأمومون، وإن زاد على ذلك فقال: ملء السموات وملء الأرض وملء ما شنت من شيء بعد، جاز لأن ذلك مروى عن النبي المنظمة (۱).

وجاء عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: «كان رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع يقوم حتى يقال قد نسى»(٢).

وكذلك يثبت في السجود وفي الجلسة بين السجدتين ليدركه من خلفه في الركن.

ولا نظر إلى قول من يقول: إذا فعل ذلك سبقه المأموم فبطلت صلاته، إذا تكرر ذلك منه، ففى ذلك فساد لأن الناس إذا رأوه يديم ذلك ويواظب عليه علموا أن التثبيت دأبه فثبتوا له ولم يبادروا، ثم يقال للإمام: يستحب لك أن تخوفهم قبل الشروع فى الصلاة وتحذرهم من مسابقتك، على ما نذكره فى الفصل الذى يليه، فلا يؤدى ذلك إلى فساد بل إلى مصلحة عامة وتمام صلاة الجميع، وقد جاء فى الحديث (إن كل مصل راع ومسؤول عن رعيته).

وقيل: إن الإمام راع لمن يصلى بهم، فعلى الإمام النصيحة لمن يصلى خلف، وينهاهم عن المسابقة في الركوع والسجود، ويحسن أدبهم إذ هو راع لهم ومسؤول غدًا عنهم، ويتم صلاته ويحكمها ويحسنها حتى يكون له مثل أجر من يصلى خلفه، وإلا عليه مثل أوزارهم إذا أساء وقصر.

(قصل) ويجب على الماسوم أن ينوى الائتمام، ويقف على يمين الإمام ولا يقف قدامه ولا عن يساره، فإن كانوا جماعة فالسنة أن يقفوا خلفه، فإن كبر عن يمينه وجاء آخر فإنه يكبر معه ويحصل معه صفًا ثم يخرجان وراء الإمام، فإن كبر الثانى أخرجهما الإمام بيده إلى ورائه، ولا يتقدم هو عن موضعه إلا أن يكون وراءه ضيق، وإذا حضر

⁽۱) مسلم في الصلاة: حديث (۲۰۵ و ۲۰۲)، والنسائي ۲/۱۹۵، والبيهقي ۲/۹۶

الجماعة فوجد في الصف فرجة دخل فيها، وإن لم يسجد وقف عن يمين الإمام، ولا يجذب رجلاً فيقوم معه صفاً لأنه يؤدى إلى الهرج والفتنة والبغضاء والعداوة، ولأنه يؤدى ذلك إلى بطلان صلاة المجذوب، لأنه يصير فذا بذلك، وذلك يبطل الصلاة عندنا، ولكن يجتهد فيحصل كتفيه في الصف، فيكبر ويحرم بالصلاة، ثم يخرج مع واحد منهم إلى وراء الصف، وإذا دخل المسجد والإمام في الركوع كبر تكبيرتين: إحداهما للإحرام، والأخرى للركوع، فإن كبر واحدة ونواهما جاز، وإذا دخل والإمام في التشهد الأخير استحب له أن ينوى الصلاة ويكبر ويجلس مع الإمام ليدرك فضل الجماعة، فإذا سلم الإمام بني على تكبيرته وصلى.

(فصل) وينبغى للمأموم أيضًا ألا يسبق الإمام فى التكبير ولا فى الركوع والسجود ولا فى الركوع والسجود ولا فى الرفع عنهما، ويحذر ذلك جدا، ويجتهد وسعه ويبذل طاقته أن تكون أفعاله جميعها فى الصلاة عقيب فعل إمامه.

وقد جاء في ذلك أحاديث كثيرة عن النبي ﷺ وعن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعين.

من ذلك ما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «أما يخاف الذى يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار»(١).

وفى حديث آخر عنه ﷺ أنه قال: «الإمام يركع قبلكم ويسجد قبلكم ويرفع قبلكم» (١٠).

وعن البراء بن عازب رضى الله عنهما قال: «كنا خلف النبى على فكان إذا انحط من قيامه للسنجود لا يحنى أحد منا ظهره حتى يضع رسول الله على جبهته على الأرض، وكان أصنحاب رسول الله على يلبشون خلفه قيامًا حتى ينحط النبى على ويضع جبهته على الأرض وهم قيام ثم يتبعونه.

وقد جاء عن الصحابة رضى الله عنهم أنهم قــالوا: «لقد كان رسول الله ﷺ يستوى قائمًا وإنا لسُجَّدُ بعد».

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿أَمَا يَخْشَى الذَّى يُرفَّعُ

⁽١) أحمد ٢/ ٤٧٢، وينحوه: البخاري ١/ ١٧٧، ومسلم في: الصلاة: حديث (١١٤).

⁽٢) بنحوه. البخاري ١/١٧٧، ومسلم في: الصلاة: حديث (٨٢)، وأحمد ٦/١٥.

رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار أو رأس خنزير،

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: سمعت أبا القاسم ﷺ يقول: اأما يخشى الذى يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأس حماره.

وروى أن ابن مسعود رضى الله عنه نظر إلى من سبق الإمام فقال: لا وحدك صليت ولا بإمامك اقتديت، والذى لا صلاة له.

وكذلك روى أن ابن عـمر رضى الله عنهـما نظر إلى من سبـق الإمام فقـال له: ما صليت وحدك ولا صليت مع الإمام، ثم ضربه وأمره أن يعيد الصلاة.

وعن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: "إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبّر فكبّروا، وإذا ركع فاركعوا، وإذا رفع رأسه فارفعوا رؤوسكم، وإذا قال: سمع الله لمن حمده فقولوا جميعًا: اللهم ربنا لك الحمد، وإذا سجد فاسجدوا، ولا تسجدوا قبل أن يسجد، وإذا رفع رأسه فارفعوا رؤوسكم، ولا ترفعوا رؤوسكم قبل أن يرفع وإذا صلى جالسًا فصلوا أجمعون جلوسًا»(۱).

وروى إمامنا أبو عبد الله أحمد رحمه الله فى رسالة له بإسناده عن أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه صاحب رسول الله على أنه قال: إن رسول الله عنه صاحب رسول الله على أنه قال: إذا كبر الإمام نكبروا، وإذا قرأ فانصتوا، وإذا قال: ﴿غير المغضوب عليهم ولا الضالين...﴾ فقولوا: «آمين»، يجبكم الله، وإذا كبر فكبروا، وإذا ركع فاركعوا، وإذا رفع رأسه فقال: سمع الله لمن حمده، فارفعوا رؤوسكم وقولوا: اللهم ربنا لك الحمد، يسمع الله لكم، وإذا كبر وسجد فكبروا وإذا رفع رأسه وكبروا، قال رسول الله على في في في في في في أنه والمنافق الله والمنافق المنافقة فلكن من قول أحدكم: التحيات لله والصلوات في الطيبات، حتى تفرغوا من التشهد» (1).

قال الإمام أبو عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني رحمه الله، وأماتنا على مذهب أصلاً وفرعًا، وحشرنا في زمرته: قول النبي ﷺ: ﴿إِذَا كُبِّرُ فَكَبِّرُوا المعناه أَنْ يَتَظُرُوا الإمام حتى يكبِّرُ ويفرغ من تكبيره وينقطع صوته ثم يكبِّرون بعده، والناس

⁽١) البخاري ١/٦٠١، ومسلم في الصلاة حديث (٧٧)، وأحمد ٢/٠٢٤

⁽٢) أحمد ٢/ ٤٣٨، والطبراني ٨/ ١٩٣٠.

يغلطون في هذه الاحاديث ويجهلونها مع ما عليه عامتهم من الاستخفاف بالصلاة والاستهانة بها، فتارة يأخذ الإمام في التكبير فيأخذون سعه في التكبير، وهذا خطأ لا ينبغي لهم أن يأخذوا في التكبير حتى يكبّر الإمام ويفرغ من تكبيره وينقطع صوته وهكذا قال النبي على التكبير الإمام فكبروا الإمام لا يكون مكبراً حتى يقول: الله أكبر، لان الإمام لو قال الله ثم سكت لم يكن مكبّراً حتى يقول: الله أكبر فيكبّر الناس بعد قوله: الله أكبر، فأخذهم في التكبير مع الإمام خطأ، وترك لقول النبي كله، لانك لو قلت إذا صلى فسلان فكلمه كان معناه أن انتظره حتى إذا صلى وفرغ من صلاته كلمته، وليس لك أن تكلمه وهو يصلى، وكذلك معنى قول النبي كله: فإذا كبّر الإمام فكبّروا وربما طول الإمام في التكبير إذا لم يكن له فقه، والذي يكبر معه ربما جزم التكبير ففرغ من التكبير قبل أن يفسرغ الإمام، فقد صار هذا مكبّراً قبل الإمام، ومن كبّر قبل الإمام فلا صلاة قبل الإمام وكبّر قبل الإمام فلا صلاة

وقول السنبى ﷺ: ﴿إذَا كبّر وركع فكبّروا واركعوا ؛ معناه: أن ينتظروا الإمام حستى يكبّر ويركع وينقطع صوته، وهم قيام ثم يتبعونه.

وقول النبى ﷺ: الفإذا رفع رأسه وقال: سمع الله لمن حمده فارفعوا رؤوسكم وقولوا: اللهم ربنا لك الحمد، معناه: أن ينتظروا الإمام ويشبتوا ركوعًا حتى يرفع الإمام رأسه ويقول: سمع الله لمن حمده، وينقطع صوته وهم ركوع، ثم يتبعونه فيرفعون رؤوسهم ويقولون: اللهم ربنا لك الحمد.

وقوله: ﴿فَإِذَا كَبِّرُ وَسَجِدُ فَكَبُرُوا وَاسْجَدُوا ﴾ معناه: أن يكونُوا قيامًا حتى يكبِّرُ وينحط للسجود ويضع جبهته على الأرض وهم قيام، ثم يتبعونه. وكذلك جاء عن البراء بن عازب رضى الله عنهما، وهذا كله موافق لقول النبي ﷺ: ﴿الإِمامُ يَرِكُعُ قَبِلُكُمُ وَيُسْجِدُ قَبِلُكُمُ وَيُرْفَعُ قَبِلُكُم وَيُرْفَعُ قَبِلُكُم).

وقوله: ﴿إذَا كَبِّرُ وَرَفْعُ رَأْسُهُ فَارَفْعُوا رَؤُوسُكُمْ وَكَبِّرُوا﴾ مـعناه: أن يثبتوا سنجودًا حتى يرفع رأسه ويكبر، فإذا انقطع صوته وهم سنجود اتبعوه فرفعوا رؤوسهم.

وقول النبي ﷺ: ﴿فَـتلك بِتلك ؛ يعنى: انتظاركم إياه قـيامًا حتى يكبـر ويركع وأنتم قيام فتتبعونه، وانتظاركم إياه ركـوعًا حتى يرفع رأسه ويقول: سمع الله لمن حمده وأنتم

ركوع، فإذا قال: سمع الله لمن حمده وانقطع صوته وأنتم ركوع اتب عتموه فوف عتم رؤوسكم وقلتم ربنا لك الحمد.

وقول النبى على: «فتلك بتلك» في كل رفع وخفض، وهذا تمام الصلاة فاعقلوه وأبصروه وأحكموه، واعملوا أن كثيرًا من الناس يوم القيامة ما تكون لهم صلاة لسبق الإمام بالركوع والسحود والرفع والخفض. وقد جاء في الحديث «أنه يأتي على الناس زمان يصلون ولا يصلون» ويوشك أن يكون زماننا هذا، فإن الغالب عليهم مسائقة الإمام وتضييع أركان الصلاة وواجباتها ومسنوناتها وتمامها.

(فصل) ويجب على من رأى من يقصر فى صلاته ويسقط أركانها وواجباتها وآدابها أن يعظه ويعلمه وينصحه ليصلح فيما بقى ويستخفر عما مضى، فإن لم يفعل كان شريكه فى ذلك وعليه وزره وإثمه. وقد جاء فى الحديث عن النبى تَشِيْجُ أنه قال: (ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه)(۱).

فلولا أن تعليم الجاهل واجب على العالم ولازم له وفرض عليه لما توعده ﷺ بالويل في السكوت عنه، لأن الوعيد لا يستحقه إلا من ترك الواجب والفرض دون النفل.

وجاء فى الحديث عن بلال بن سعد أنه قال: الخطيئة إذا خمفيت لم تضر إلا صاحبها، وإذا ظهرت فلم تغيير ضرت العامة، وذلك لتركهم ما لزمهم من التغيير والإنكار على من ظهرت الخطيئة منه وسكوتهم عنه، فلما سكتوا تفاقم الأمر والوبال على الجميع، وشارك المحسن المسىء فى إساءته إذا لم ينهه وينصحه.

وقد ورد عن ابن مسعود رضى الله عنه قال: من رأى من يسىء فى صلاته فلم ينهه شاركه فى وزرها وعارها ويكون موافقًا للشيطان اللعين، لأنه يريد أن يسكت عن الكلام فى ذلك، وأن يترك التعاون على البر والتقوى اللذين أوصى الله تعالى بهما فى قوله عز وجل: ﴿وتعاونوا على البر والتقوى﴾ [المائدة ٢] والنصيحة التى هى واجبة عليهم بعضهم لبعض، ويريد أن يضمحل الدين ويذهب الإسلام، ويأثم الحلن كلهم، فلا ينبغى للعاقل أن يطبع الشيطان، قال الله عز وجل: ﴿يا بنى آدم لا يفتننكم الشيطان كما أخرج أبويكم من الجنة ﴾ [الاعراف.٢٧]، وقال جل وعلا: ﴿إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير ﴾ [ماطر 1].

⁽١) الإتحاف ٢/ ٣٢٧، وكشف الحفاء ٢/ ٤٨١

واعلم أن جميع ما يوجد من النقص فى الصلاة والزكاة وسائر العبادات لسكوت أهل العلم والفقه والتصبر عنهم وترك النصيحة والتعليم والتأديب، فينشأ ذلك أولاً من أهل الجهل، ثم يعم أهل العلم وينسب إليهم.

ومن العجب لو أن رجلاً رأى من يسرق حبة واحدة أو رغيفًا من إنسان يهودى أو مسلم لم يتمالك من نفسه حستى يصيح عليه ويزجره ويقبح له ذلك، وإذا رأى من يصلى ويسرق أركان الصلاة ويسقطها مع الواجب ويسابق الإمام سكت عنه ولا ينطق، فينكر عليه ويعلمه ويستهين أمره.

وقد جاء عن رسول الله ﷺ أنه قال : «شر الناس سرقــة الذى يسرق من صلاته، قــالوا : يا رسول الله ، وكــيف يسرق من صــلاته ؟ قال ﷺ : لا يتم ركــوعهــا ولا سجودها،(۱).

وعن الحسن البصرى رحمه الله قال: إن النبى على قال: «ألا أخبركم بشر الناس سرقة؟ قالوا: بلى، من هو يا رسول الله؟ قال على: الذى لا يتم ركوع الصلاة ولا سجودها»(۱).

وقال سلمان الفارسى رضى الله عنه: الصلاة مكيال، فمن وَفَّى وُفِّى له، ومن طفف فقد علمتم ما قال الله تعالى في المطففين.

وعن عبد الله بن على أو على بن شيبان رضى الله عنه، وكان من الوفد الذين وفدوا إلى رسول الله على قال: قال النبى على: «لا ينظر الله إلى صلاة عبد لا يقيم صلبه فى ركوعه وسجوده» (٣).

رعن أبى هريرة رضى الله عنه قال: ﴿إِن رجلاً دخل المسجد ورسول الله عليه جالس في المسجد فصلى، ثم جاء إلى رسول الله عليه فسلم عليه، فرد عليه السلام وقال: ارجع فصل فإنك لم تصل فصلى كما صلى، ثم جاء فسلم، فقال له رسول الله عليه: ارجع فصل فإنك لم تصل ففعل ذلك ثلاث مرات، فقال: والذي بعثك بالحق ما أحسن غير هذا فعلمنى، فقال رسول الله عليه: إذا قمت إلى الصلاة فكبر، ثم اقرأ ما تيسر

⁽١) أحمد ٥/ ٣١٠، والطبراني ٣/ ٢٧٣، والحاكم ٢٢٩/١، وصححه على شرطهما ووافقه الذهبي.

⁽٢) سبق تخريجه.

⁽٣) أحمد ٢/ ٥٢٥، ومجمع الزوائد ٢/ ١٢٠ وعزاه إليه، وإلى الطبراني في «الكبير»، وقال: رجاله ثقات

معك من القرآن، ثم اركع حتى تطمئن راكعًا، ثم ارفع حتى تعبيدل قائمًا ثم اسجد حتى تطمئن ساجدًا، ثم حتى تطمئن ساجدًا، ثم ارفع حتى تطمئن ساجدًا، ثم ارفع حتى تطمئن جالسًا، ثم اصنع ذلك في صلاتك كلها»(۱).

وفی حدیث آخر عن رفاعة بن رافع رضی الله عنه قال: «بینما نحن حلوس حول رسول الله علی رجل فاستقبل القبلة فیصلی، فلما قضی صلاته جاء فیلم علی النبی علی وعلی قیومه، فیقال له رسول الله علی البی علی وعلی قیومه، فیقال له رسول الله علی البی مرتین أو ثلاثا، فیقال الرجل: ما ألوت قدرتی فلا أدری ما عنیت من صلاتی، فقال رسول الله علی : لا تتم صلاة أحدكم حتی یسبغ الوضوء كما أمر الله تعالی فیغسل وجهه ویدیه إلی المرفقین، ویمسح رأسه ویغسل رجلیه إلی الکعبین، ثم یکر الله تعالی ویحمده، ثم یقرأ من القرآن ما أذن له فیه، ثم یکبر فیضع کفیه علی رکبته حتی تطمئن مفاصله وتسترخی، ثم یقول: سمع الله لمن حمده، ویستوی قائمًا حتی یقیم صلبه، ویاخید کل عضو مأخذه، ثم یکبر ویسجد ویمکن وجهه حتی تطمئن مفاصله وتسترخی، ثم یکبر ویسجد ویمکن وجهه حتی تطمئن مفاصله وتسترخی، ثم یکبر ویستوی قاعدًا علی مقعده ویقیم صلبه، فوصف صلاته هکذا أربع وتسترخی، ثم یکبر ویستوی قاعدًا علی مقعده ویقیم صلبه، فوصف صلاته هکذا أربع رکعات، حتی فرغ، ثم قال: لا تتم صلاة أحدکم حتی یفعل کذلك) (۲).

فقد أمر النبى على الصلاة والركوع والسجود، وأخبر أن الصلاة لا تقبل إلا هكذا وما وسعه على السكوت حين رأى الرجل يصلى صلاة ناقصة، فلو جار تأخير البيان عن وقت الحاجة وترك الإنكار على الجاهل وتعليمه لسكت النبى على ووكل ذلك إلى ما قد بسين من قبل الصحابة رضى الله عنهم وتجاوز عنه، فلما بالغ فى ذلك الإنكار عليه والتعليم له دل على وجوب ذلك، وتنبيه على من حضره من الصحابة رضى الله عنهم أن يفعلوا كذلك إذا رأوا من يفعل فى صلاته مثل ما فعل ذلك الرجل ويعلموا أصحابهم، وأصحابهم لاصحابهم كيفية أحكام الشرع إلى أن تقوم الساعة.

(فصل) ويجب على المؤذن أن يصلح من لمانه ما لا يلحن فى الشهادتين، ويكون عارفًا بالأوقات، وألا يؤذن إلا بعد دخول الوقت إلا فى الفحر خاصة ويحتسب بأذانه وجمه الله تعالى، ولا يأخذ على أذانه أجرًا، ويستقبل القبلة بوجمهه فى التكبير

⁽١) البخاري ١/ ١٩٢، ومسلم في: الصلاة: حديث (٤٥)، وأحمد ٢/ ٣٧٤

⁽٢) سبق تخريجه بنحوه.

والشهادتين، ويولى وجهه يمينًا وشمالاً فى الدعاء إلى الصلاة، وإذا أذن لصلاة المغرب جلس بين الأذان والإقامة جلسة خفيفة، ويكره له أن يؤذن وهو جنب أو محدث، ولا ينبغى له أن يشق الصفوف إذا فرغ من الإقامة ليقوم فى الصف الأول.

وينبغى له أن يقيم موضع الأذان، إلا أن يشتى عليه مثل أن يكون قد أذن في منارة، فإنه يقيم مواضع الصلاة، أو حيث تيسر له.

(فصل) فرحم الله من أقبل على صلاته خاشعًا خاضعًا ذليلاً لله عـز وجل خائفًا واعيًا راغبًا وجلاً مشفقًا راجيًا، وجعل أكــثر همته في صلاته لربه تعالى، ومناجاته إياه وانتصابه بين يديه قائمًا وقاعدًا وراكعًا وساجدًا، وفرغ لذلك قلبه وثمرة فؤاده، واجتهد في أداء فرائضه، فإنه لا يدري هل يصلي صلاة بعد التي هو فيها أو يعاجل عليه بوفاته قبل ذلك، فقام بين يدى ربه عز وجل محزونًا مشفقًا يرجو قبولها، ويخاف ردها، إن قبلها سعد وإن ردها شقى، فسما أعظم خطرك يا أيها المؤمن المتحلى بأنوار الإسلام في هذه الصلاة وفي غيرها من عملك، وما أولاك من الهم والحزن والخوف والوجل فيها وفيما سواها، عما افترض عليك، أنك لا تدرى هل قبلت منك صلاة أو حسنة قط أم لا؟ وهل غفرت لك سيئة أم لا؟ وأنت مع ذلك ضاحك فرح غافل منتفع بالعيش، كيف وقد جاء اليقين من مخبر صادق أمين أنك وارد النار فقال جل وعلا: ﴿وَإِن مَنْكُم إلا واردها ﴾ [مريم ٧١٠] ولم يأتك اليقين أنك صادر عنها، فمن أحق بطول البكاء وطول الحزن منك حستى يتقبل الله منك، ثم مع هذا لا تدرى لعلك لا تصبح إذا أمسيت ولا تمسى إذا أصبحت، فمبشر بالجنة أم مبـشر بالنار، فمحقوق ألا تفرح بأهل ولا ولد ولا مال، وإن العبجب كل العجب من طول غفلتك وطول سهوك عن هذا الأمر العظيم وأنت تساق سوقًا حشيثًا في كل يوم وليلة، وفي كل ساعة وطرفة عين، فتوقع أجلك ولا تغفل عن هذا الخطر العظيم الذي قد أظلك، فإنك لابد ذائق الموت ولاقيه، ولعله ينزل بساحتك في صباحك أو مسائك أشر ما تكون عليها إقبالاً، فإنك قد أخرجت من ذلك كله وسلبته فإما إلى الجنة وإما إلى نار انقطعت عنها الصفات، وقصرت العبارات والحكايات عن بلوغ حقيقة وصفها ومعرفة قدرها وأنواع عذابها والإحاطة بغاية خبرها.

وقال العبد الصالح رحمه الله: عجبت للنار كيف نام هاربها، وعجبت للجنة كيف نام طالبها، فوالله لئن كنت خارجًا من الهرب والطلب لقد هلكت هلاكًا بينًا وعظم

شقاؤك وطال حنزنك وبكاؤك غدًا مع الأشقياء المعذيس، ولئن رعمت أبك هارب طالب، فلا تغرنك الأمانى والعجب بما أنت متحل به فدونك الجد والاجتهاد، واحذر الدنيا النفس والشيطان، فإن مثقبهما دقيق وغائلتهما شديدة ومكايدهما خبيثة، واحذر الدنيا لئلا تأخذك بزينتها وتخدعك بأباطيلها وكذبها وخضرتها ونضرتها.

وقد جاء في الحديث عن سيد البشر «إن الدنيا تغر وتمر وتضر». قال الله عز وجل. وفلا تغرنكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور والقدن ٣٣، ودطر عا فالغرور هو الشيطان الرجيم، الله الله ثم الله، احذر الهلاك والردى، احفظ الصلاة وما سواه من الأوامر، وانته عن المناهى أجمع، وذر الإثم ما ظهر منه وما بطن، وسلم إلى وبئ جميع المقدور فيك وفي غيرك، وانقد لربك بطاعته فيما أمرك ونهاك، ولا تنفر منه بارتكابك ما نهاك عنه، ولا تسخطه عليك باعتراصك عليه في تدبيره فيك وترك رضاك عنه، فيسما قسم لك من الأقسام والأرزاق، وفعل فيك من الأفعال، ما طوى عنك مصالحها وأخفى عنك عواقبها، وما سيظهر لك من أطيب ثمارها ومنافعها، قال عز مس قائل: ﴿وعسى أن تحبوا شيئًا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون﴾ [البنر: ٢١٦].

وكن أبدًا طائعًا لمولاك راضيًا بقضائه صابرًا على بلائه شاكرًا لآلائه داعيًا بأسمائه، ذاكرًا لأنعمه وآياته، موافقًا لفعله ومراده، غير متهم له في تدبيره فيك وفي خلقه، حتى تأتيك الوفاة، فتتوفى مع الطيبين، وتحشر مع النبيين، وتدخل جنات النعيم برحمة رب العالمين، ومشيئة إله الأولين والآخرين

(فصل) وأما صلاة الخاصة لإيقاظ الخاشعين المراقبين، حراس القلوب جلساء الرحمن رضوان الله عليهم وسلامه، فصفتها:

ما روى أن يوسف بن عصام مر يومًا فى جامع من جوامع خراسان فإذا هو بحلقة عظيمة، فسأل عنها فقيل له: إنها حلقة حاتم، وهو يتكلم فى الزهد والورع والخوف والرجاء، فقال لأصحابه: قفوا بنا نسأله عن مسألة عن أمر الصلاة، فإن هو أجابنا عنها جلسنا إليه، فوقف عليه وسلم عليه وقال: رحمك الله لى مسألة، قال له حاتم: سل، قال أسألك عن أمر الصلاة، فقال له حاتم: تسألنى عن معرفتها أو عن أدبها ؟ قال: فصارت مسألتين، وجب لهما جوابان، فقال يوسف: أسألك عن أدبها، فقال حاتم.

هو أن تقوم بالأمر، وتمشى بالاحتساب، وتدخل بالنية، وتكبر بالتعظيم، وتقرأ بالترتيل، وتركع بالخشوع، وتسجد بالتواضع، وتتشهد بالإخلاص، وتسلم بالرحمة.

فقال أصحاب يوسف: سله عن معرفتها، فسأله، فقال حاتم: هو أن تجعل الجنة عن يمينك، والنار عن شمالك، والصراط تحت قدميك، والميزان بين عينيك، والرب عز وجل كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك، فقال يوسف: يا شاب منذ كم تصلى هذه الصلاة؟ قال: منذ عشرين سنة، فقال يوسف لأصحابه: قوموا بنا حتى نعيد صلاة خمسين سنة، ثم التفت إليه فقال له: من أين لك هذا؟ قال: من كتبك إلى كنت تمليها علينا.

وحديث أبى حازم الأعرج رحمه الله يليق بهذه الجملة فنذكره، وذلك أن أبا حازم رحمه الله قال: لقينى رجل من أصحاب رسول الله على وأنا على ساحل البحر، فقال لى: يا أبا حازم أتحسن أن تصلى؟ قلت: وكيف لا أحسن أن أصلى وأنا بصير بالفرائض وما استن به رسول الله على.

فقال لى: يا أبا حازم ما الفرض عليك قبل قيامك إلى الصلاة؟ فقلت: ستة، قال: وما هى؟ قلت: الطهارة، والاستتار، واختيار موضع الصلاة، والقيام إلى الصلاة، والنية، والتوجه إلى القبلة، قال لى: يا أبا حازم فبأى نية تخرج من بيتك إلى المسجد؟ قلت: بنية الزيارة، قال: فبأى نية تدخل المسجد؟ قلت: بنية العبادة، قال: فبأى نية تقوم إلى العبادة؟ قلت: بنية العبادة، قال: فبأى نية تقوم إلى العبادة؟ قلت: بنية العبودية مقراً له بالربوبية.

قال: فأقبل على وقال: يا أبا حازم بم تستقبل القبلة؟ قلت: بثلاث فرائض وسنة، قال: وما هي؟ قلت: التوجه إلى القبلة فسرض، والنية فرض، والتكبيرة الأولى فرض، ورفع اليدين سنة، قال: فكم من التكبيس عليك فرض وسنة؟ قلت: أصل التكبير أربع وتسعون تكبيرة، منها خمس فرض، والباقى كلها سنة.

قال: فيم تستفتح الصلاة؟ قلت: بالتكبير: قال: فما برهانها؟ قلت: قراءتها، قال: فما جوهرها؟ قلت: تسبيحها، قال: فما إحياؤها ؟ قلت: خشوعها، قال: فما الخشوع؟ قلت: النظر إلى موضع السجود، قال: فما وقارها؟ قلت: السكون، قال: فما تحريمها؟ قلت: التكبير، قال: فما تحليلها؟ قلت: التسليم، قال: فما شعارها ؟ قلت: التسبيح عند انقضائها.

قال: فما مفتاح ذلك كله يا أبا حازم ؟ قلت: الوضوء، قال: فما مفتاح الوضوء؟ قلت: التسمية، قال: فسما مفتاح النية؟ قلت: النية، قال: فسما مفتاح النية؟ قلت: اليقين، قال: فسما مفتاح اليقين؟ قلت: التوكل، قال: فسما مفتاح التوكل؟ قلت: الحوف، قال: فسما مفتاح الرجاء؟ قلت: الحوف، قال: فسما مفتاح الرجاء؟ قلت: الصبر، قال: فما مفتاح الصبر؟ قلت: الرضا، قال: فما مفتاح الرضا؟ قلت: الطاعة، قال: فما مفتاح الطاعة؟ قلت: الاعتراف، قال: فما مفتاح الاعتراف، قلت: الاعتراف بالوحدانية والربوبية.

قال: فبم استفدت ذلك كله؟ قلت: بالعلم، قال: فبم استفدت العلم؟ قلت: بالتعلم، قال: فبم استفدت العقل؟ قلت: بالتعلم، قال: فبم استفدت العقل؟ قلت: العقل عقلان، عقل تفرد الله بصنعه دون خلقه، وعقل يستفيده المرء بتأديبه ومعرفته، فإذا اجتمعا جميعًا قوى كل واحد منهما صاحبه، قال: فبم استفدت ذلك كله؟ قلت: بالتوفيق، وفقنا الله وإياك لما يحب ويرضى.

ثم قال: والله لقد أكملت مفاتيح الجنة، فما الفرض عليك، وما فرض الفرض، وما فرض يؤدى إلى فرض، وما السنة الداخلة في الفرض، وما سنة يتم بها الفرض؟

قلت: أما الفرض: فالصلاة، وأما فرض الفرض: فالطهارة، وفرض يؤدى إلى فرض: أخدك الماء بيمينك إلى شمالك، وأما السنة الداخلة في الفرض: فتخليلك الأصابع بالماء، وسنة يتم بها الفرض فهي الختان، فقال: ما أبقيت على نفسك حجة يأ أبا حازم.

فكم فرض عليك في أكل الطعام؟ قلت: هل في أكل السطعام فرض وسنة؟ قال: نعم، أربعة فرض، وأربعة سنة، وأربعة مكرمة.

فأما الفرض: فالتسمية، والحمد، والشكر، ومعرفة ما أطعمك الله.

وأما السنة: فاتكاؤك على فخذك الأيسر، والأكل بثلاث أصابع، وشد المضغ، ولعق الأصابع.

وأما المكرمة: فغسل السدين، وتصغير اللقم، والأكل مما يليك، وأن تقل النظر إلى جليسك، هكذا كان يفعل رسول الله ﷺ.

باب نشير فيه إلى صلاة الجمعة والعيدين وصلاة الاستسقاء والكسوف والخوف والقصر والجمع وصلاة الجنازة مختصراً

(فصل) أما صلاة الجمعة:

فالأصل في وجوبها قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع﴾ [الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع﴾ [الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع

وقول النبي ﷺ: ﴿إِنَّ اللهُ فَرضَ عَلَيْكُمُ الجَمْعَةُ فَي يُومُ الجَمْعَةِ﴾.

وقول النبي ﷺ: «من ترك الجمعة ثلاثًا من غير عذر طبع الله على قلبه، (٢).

فكل من لزمته الصلوات الخمس يلزمه فرض الجمعــة إذا كان مستوطنًا مقيمًا ببلد أو قرية جامعة فيها أربعون رجلاً عقلاء بلغاء أحرارًا.

وإن كانت قرية ليس فيها أربعون رجلاً، وكان من حيث يسمع النداء من قرية أخوى أو مدينة بينهما فرسخ وجب عليه إتيانها، ولا يسعه التخلف عنها إلا أن يكون له عذر، أو فإنه يعذر في تركها، وترك الجماعات في بقية الصلوات الخمس مثل أن يكون مريضاً، أو يكون له مال يخاف ضياعه، أو قريب يخاف موته، أو يدافعه الأخبئان البول والغائط أو أحدهما، أو حضره الطعام وبه حاجمة إليه، أو يخاف من سلطان أن يأخذه، أو غريم يلازمه، ولا شيء معه يعطيه، أو يكون مسافراً يخاف فوات القاقلة، أو يخاف ضرراً في ماله، أو يرجو وجوده بتخلفه عن الجمعة والجماعة، أو غلبه النعاس حتى يفوته الوقت، أو يخاف التأذي بالمطر والوحل والربح الشديدة.

وهى ركعـتان يصليها بـعد الخطبة مع الإمام، فـإن فاتته يصلى أربعًا ظهـرًا إن شاء وحده وإن شاء بنجماعة.

ووقتها قبل الزوال في الوقت الذي تقام فيــه صلاة العيد، وقال بعض أصحابنا: في

⁽١) الإتحاف ٣/ ٢١٤، والمغنى عن حمل الأسفار ١٧٨/١.

⁽۲) الترمذي (۵۰۰)، وابن ماجه (۱۱۲۵)، وأحمد ۳/ ۳۳۲.

الساعة الخامسة.

ومن شرط انعقادها حضور أربعين رجلاً ممن تجب عليهم الجمعة، وفي رواية خمسون، وفي رواية ثلاثة.

ويسن الجهر بالقراءة فسيها، وأن تكون سورة الجمعة بعد الفاتحة في الأولى، وسورة المنافقين في الثانية.

وهل يشترط إذْنُ الإمام؟ على روايتين ومن شرطها الخطبتان، وليس لها سنة قبلها، وأما بعدها فأقلها ركعتان، وأكثرها ست ركعات، مسروى ذلك في حديث أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ.

وقد قال بعض العلماء بالله عز وجل: يستحب أن يصلى قبل صلاة الجمعة اثنتى عشرة ركعة وبعدها ست ركعات.

ويجتنب البيع والشراء بعد الأذان عند المنبر لقوله تعالى: ﴿إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع﴾ [الحمعة الدالة الأذان الذي كان على عهد رسول الله على الكفاية، وروى عنه أنه سنة.

وأما أذان المنارة أمر به عثمان بن عفان رضى الله عنه فى زمانه لمصلحة عامة، وهى إعلام الغائبين عن الأمصار والقرى فلا يبطل البيع ولا الشراء،

ويستحب أن يصلى إذا دخل الجامع، وكان فى الوقت سعة أربع ركعات يقرأ فيهن وقل هو الله أحد... مائتى مرة، فى كل ركعة خمسين مرة، فإنه مروى عن النبى منافقة أنه قال: «من فعل ذلك لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له، رواه ابن عمر رضى الله عنهما.

وإذا دخل الجامع فلا يجلس حتى يصلى ركعتـين قبل أن يجلس، وقد ذكرنا فضائل الجمعة وصفة الخروج إلى الجامع وجميع ما يتعلق بذلك فيما تقدم.

* * *

(فصل) وأما صلاة العيدين:

ففرض على الكفاية إذا قام بها جماعة من أهل موضع سقطت عن الباقين، فإن اتفقوا على تركها قاتلهم الإمام حتى يتوبوا.

وأول وقتمها إذا ارتفعت الشمس وآخره إذا زالت، ويستحب تقديمها في عيد الأضحى لأجل الأضحية، وتأخيرها في عيد الفطر لعدم ذلك.

ومن شرطها: الاستيطان والعدد وإذْنُ الإمام كالجـمعة، وعن إمامنا أحمد رحمه الله رواية أخرى أنه لا يشترط جميع ذلك، وهو مذهب الإمام الشافعي رحمه الله.

ويستحب المباكرة إليها ولبس الثياب الفاخرة والتطيب كما قلنا في فضائل الجمعة من قبل.

والأولى أن تقام فى الصحراء، وتكره فى الجامع إلاَّ لعذر، ولا بأس بحضور النساء. والأولى أن يكون خروجه ماشيًا، وأن يرجع فى طريق آخر، وقد ذكرنا العلة فى ذلك فى فضائل العيد، وينادى لها: الصلاة جامعة.

وهى ركعتان يكبّر فى الأولى بعد تكبيرة الإحرام ودعاء الاستفتاح ست تكبيرات، وفى الثانية بعد قيامه من السجود خمس تكبيرات، يرفع يديه مع كل تكبيرة ويقول: الله أكبر كبيرًا، والحمد لله كثيرًا، وسبحان الله بكرة وأصيلًا، وصلوات الله على سيدنا محمد النبى وآله وسلم تسليمًا.

فإذا فسرغ من التكبيسر استعاد وقرأ الفاتحة، وقرأ ﴿سبح اسم ربك الأعلى...﴾ [الاعلى...) وفي الثانية ﴿هل أتاك حديث الغاشية...﴾ [الغاشية:١].

وإن قرأ فى الأولى ﴿ق والقرآن المجيد...﴾ [ق.١] وفى الثانية ﴿اقتربت الساعة وانشق القمر...﴾ [النمر:١] فهى رواية منقولة عن إمامنا أحمد رحمه الله، وإن قرأ غير ذلك جاز.

وكذلك في تأخير الاستفتاح إلى حين القراءة روايتان:

إحداهما: يستفتح عقيب تكبيرة الإحرام، والأخرى: يؤخر مع التعوذ إلى حين القراءة.

وإذا صلى العيد لا يشتغل بالنوافل من السصلاة، وكذلك لا يصلى قبلها، بل يرجع إلى أهله ويجمع شملهم بحضوره، ويحسن خلقه مع أهله، ويجتهد في التوسعة عليهم في النفقة لأن النبي على قال: «أيام العيد أيام أكل وشرب وبعال»(١). وهذا عام في يومى العيدين وأيام التشريق، وإن صلوها في المسجد جاز.

(١) أحمد ٣/ ٤٦٠، والطبراتي ٩٧/١٩.

فإذا دخل المسجد فلا يجلس حتى يصلى ركعتين تحية المسجد لقول النبي يَشِيَّة: اإذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يأتى بركعتين... المسجد فلا يجلس حتى يأتى بركعتين...

وهذا عام في يومي العيد وغيره.

وإنما نص إمامنا أحمد على منع التنفل إذا كان فى المصلى، لأنه مروى من غير وجه أن النبى على الله بن عباس وابن عمر رصى الله عنهم.

وصلاة النبي ﷺ كانت في المصلى في الجبانة، ولو كانت في المسجد لما كان ﷺ يترك تحية المسجد.

فإن فاته جميع صلاة العيد استحب له قضاؤها وهو مخير في ذلك بين أن يصلى أربعًا كصلاة الضحى بغير تكبير، أو بتكبير كمهيئتها، فيجمع أهله وأصحابه كل ذلك إليه، وله بذلك فضل كثير.

* * *

(فصل) وأما صلاة الاستسقاء:

فسنة تقام، يخرج لها الإمام كما يخرج للعيدين ضحوة، فهى كصلاة العيدين فى جميع صفاتها وموضعها وأحكامها.

ويستحب له التنظف والتطهر من جميع الأحداث والأوساخ، غير أمه لا يستحب التطيب، لانها حالة الافتقار والتذلل وطلب الحاجة، ولهذا يستحب الخروج إليها بثياب البذلة مع الخشوع والتضرع والاستكانة والانكسار والحزن، وأن يخرج معهم الشيوخ والعجائز والصبيان وأصحاب العاهات، وأن يخرجوا من المظالم والحقوق من الغصوب وغيرها، ولله عز وجل من الزكوات والنذور والكفارات، ويكثروا الصدقة والصيام، ويجددوا التوبة، ويعزموا على المداومة عليها إلى المات، ولا يبارزوا الرب سبحانه بكبيرة من الذنوب ولا صغيرة ويستحيوا منه عز وجل في الخلوات، إذ لا خلوة منه، فلا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء، هو عالم بالسر والخفيات.

 فاستقبل القبلة به فقال: اللهم هذا عم نسيك جثنا نتوسل به إليك فاسقنا به. قال: فما رجعوا حتى سقوا(١).

لأن منع القطر وحبسه عقوبة ومقابلة عن شؤم معاصى بنى آدم. ولهذا "إذا مات الكافر وقبر وجاءه منكر ونكير وسألاه عن ربه ونبيه ودينه ولم يقدر على الجواب، يضربانه بمرزبة فيصبح صبحة فلا يسمعها الخلائق غير الجن والإنس، فيلعنه كل شيء حتى شاة القصاب والسكين على حلقها، فتقول: لعنه الله هذا الذي كنا نمنع القطر لأجله، وهو قوله عز وجل: ﴿أولئك يبلعنهم الله ويبلعنهم اللاعنون﴾ [القرة ١٥٩] فالآدمى إذا فسد تعدى فساده إلى كل شيء من الحيوانات، وإذا صلح تعدى صلاحه إلى كل شيء، ففساده لمعصيته لربه، وصلاحه لطاعته له عز وجل.

فيصلى الإمام أو نائبه بالناس ركعتين بغير أذان ولا إقامة، يكبر فى الأولى ستًا سوى تكبيرة الإحرام، وفى الشانية خمسًا سوى تكبيرة القيام من السنجود، على ما ذكرنا فى العيد، ويذكر الله عز وجل بين كل تكبيرتين كذلك، فإذا صلى خطب بهم، وإن خطب قبل الصلاة جاز فى رواية، وعنه: أنه مخير فى ذلك.

ونقل عنه رحمه الله أنه لا يسن لها الخطبة، وإنما يدعو فحسب، فيفعل الإمام من ذلك ما يتيسر عليه، فإذا خطب افتستحها بالتكبيسر كما يفعل في خطبة العيد، ويكثر الصلاة على رسول الله على ويقرأ في خطبته ﴿فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفاراً * يرسل السماء عليكم مدراراً لله وسرياً العربية العربية العربية عليكم مدراراً العربية العرب

فإذا فرغ من الخطبة استقبل القبلة، فحول رداءه فجعل ما كان على منكبه الأيمن على الأيسر، وما على الأيسر على الأيمن ولا ينكسه، وليفعل الناس كذلك، ويتركونه حتى يرجعوا إلى أهلهم، فينزعونه مع ثيابهم، يفعلونه تفاؤلاً لتحول القحط، ولأن السنة بذلك وردت، وهو ما روى عباد بن تميم، عن عمه رضى الله عنه قان رسول الله وحول ودعا وحول رداءه ودعا واستسقى، فصلى بهم ركعتين، جهر بالقراءة فيهما، وحول رداءه ودعا واستسقى واستقبل القبلة (٢).

⁽۱) البخاري في. الاستسقاء · ب (۳)، وفضائل اصحاب النبي ب (۱۱).

⁽٢) المخارى في: الاستسقاء ب (١)، ومسلم في الاستسقاء حديث (١، ٣، ٤)، وأحدد ٣٠/٤.

ثم يرفع يديه فيستقبل القبلة فيدعو بدعاء النبي ﷺ: «اللهم اسقنا غيثًا مدينًا مريعًا غدقًا مجللاً، وروى مجللاً عامًا طبقًا سبحًا دائمًا، اللهم اسقنا الغيث ولا تجعلنا من القانطين، اللهم سقيا رحمة لا سقيا عذاب ولا محق ولا بلاء ولا هدم ولا غرق، اللهم إن بالبلاد والعباد والحلق من اللأواء والبلاء والجهد والضنك ما لا يشكى إلا إليك، اللهم أنبت لنا الزرع، وأدر لنا الضرع، واسقنا من بركة السماء، وأنبت لنا من بركات الأرض، اللهم أرفع عنا الجهد والجوع والعرى، واكثف عنا من البلاء ما لا يكشف غيرك، اللهم إنا نستغفرك إنك كنت غفارًا، فأرسل السماء علينا مدرارًا" ويدعو مثل ذلك: اللهم إنك أمرتنا بدعائك، ووعدتنا إجابتك، فقد دعونا كما أمرتنا فاستجب لنا كما وعدتنا.

وقيل: إنه يستقبل القبلة في أثناء الخطبة ويتمها مستقبل القبلة، ثم يردفها بالدعاء: والأولى ما قلنا من أنه إذا فرغ من الخطبة استقبل القبلة، لأن الخطبة وعظ وزجر وتخويف، وذلك إنما يحصل إذا واجه الناس واستقبلهم ليبلغ إلى أسماعهم وقلوبهم، وأما إذا استقبل القبلة فقد استدبرهم وقد كان بين أيديهم حين صلى بهم.

* * *

(فصل) وأما صلاة الكسوف:

فهى سنة مؤكدة، ووقعتها من حين الكسوف إلى حين التجلى ورد نورهما إليهما، يعنى إذا كسفت الشمس وخسف القمر، فمن حين يبتمدىء ظهور السواد والكدر ونقصان الشعاع يدخل وقت الصلاة إلى أن يزول ذلك، فإذا زال، رال وقت الصلاة.

والسنة أن تصلى فى الجامع موضع صلاة الجمعة، وينادى لها الصلاة جامعة، فيصلى بهم الإمام ركعتين، يحرم بالأولى ويستفتح ويستعيذ، ويقرأ النفائحة، ثم يقرأ سورة البقرة، ثم يركع فيطيل الركوع، يكرر فيه التسبيح بقدر مائة آية، ثم يرفع رأسه قائلاً: سمع الله لمن حمده، ثم يقرأ النفائحة وآل عمران، ثم يركع دون الركوع الأول، ثم يرفع رأسه كذلك، ثم يسجد سجدتين طويلتين يسبّح فى كل واحدة بقدر مائة آية، ثم يقوم إلى الثانية فيقرأ الفاتحة، ويقرأ سورة النساء، ثم يركع فيطيل، ثم يرفع ويقرأ الفاتحة والمائدة.

⁽۱) أبو داود (۱۱۲۹)، وابن ماجه (۱۲۲۹ و ۱۲۷۰)، وأحمد ۲۳۲٪.

وإن لم يحسن هذه السور قرأ من غيرها من سور القرآن بعدد آياتها، فإن لم يحسن إلا ﴿قل هو الله أحد...﴾ قرأها على التفصيل كذلك. فتكون قراءته فى القيام الثانى كثلثى قراءته فى القيام الأول، وتكون قراءته فى القيام الثالث وهو إذا رفع من السجود إلى القيام كنصف قسراءته فى القيام الأول، وتكون قراءته فى القيام الأخير وهو الرابع كثلثى القيام الثالث، وهو الذى قبله، وأما التسبيح فهو كثلثى قراءته فى كل قيام، ويركع بعده من غير خلف، ثم يسلم، فتكون أربع ركعات وأربع سجدات، ويزيد فى كل ركعة ركوعًا واحدًا، وإن انجلى والناس فى الصلاة استحب تخفيفها ولا يقطعونها، ومن أراد أن يصليها وحده فى بيته أو مع أهله جاز. والأولى ما ذكرنا.

والأصل في صلاة الكسوف على ما بينا ما روى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت: الكسفت الشمس على عهد رسول الله على فاتى النبي الله المصلى، فكبر وكبر الناس، ثم قرأ فسجهر بالقراءة، وأطال القيام، ثم ركع فأطال الركوع، ثم رفع رأسه فقال: سمع الله لمن حمده، فقرأ وأطال القراءة، ثم ركع فأطال الركوع، ثم رفع رأسه، ثم سجد، ثم قام، ففعل في الثانية مثل ذلك، ثم قال الله لا ينخسفان لموت أحد ولا لحياته، فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى الصلاة (١).

* * *

(فصل) وأما صلاة الخوف:

نجائز فعلها بشرائط أربع:

احدها: أن يكون العدو مباح القتال.

والثاني: أن يكون في غير جهة القبلة.

والثالث: الا يؤمن هجومه.

والرابع: أن يكون في القوم كثرة يمكن تفرقتهم طائفتين، فيحصل في كل طائفة ثلاثة فصاعداً، فيجعل إحدى الطائفتين بأزاء العدو، والأخرى خلفه، فيصلى بها ركعة فإذا قام إلى الثانية فارقته الطائفة وصلت الركعة لأنفسها ناوية للمفارقة، لأنه لا يجور للمأموم أن يفارق إمامه إلا بنية، فتسلم وتمضى إلى وجه العدو، فتأتى الطائفة الأخرى (۱) المخارى ۲۹۸/۱، ومسلم في الكسوف: حديث (۱ و ۳ و ۱۷)، واحمد ۲۹۸/۱.

فتحرم بالصلاة خلف الإمام فتصلى معه الركعة، ويجلس الإمام وتقوم هى فتصلى الركعة الأولى، وتجلس وتتشهد ويسلم بهم الإمام، غير أنه يطيل القراءة فى الركعة الثانية بقدر ما تتم الطائفة الأولى الركعة الثانية وتمضى إلى أصحابها، وتأتى الطائفة الأخرى فتحرم معه، ويطيل التشهد فى حق الطائفة الثانية حتى تتم الركعة التى عليها وتدركه فى التشهد، فيسلم بها، وتحصل له فضيلة السلام مع الإمام وللأولى فضيلة التحريم مع الإمام، هكذا صلاها رسول الله عليه المسلمين فى العزات بذات الرقاع

وقد قال ﷺ فى حديث سهل بن أبى خيشمة رضى الله عنه اليقوم الإمام وصف خلفه، وصف بين يديه، فيصلى بالذين خلفه ركعة وسجدتين، ثم يقوم قائمًا حتى يصلوا لانفسهم ركعة أخرى، ثم يتقدم أولئك مكان هؤلاء، ثم يجىء أولئك فيقومون مقام هؤلاء، فيصلى بهم ركعة وسجدتين، ثم يقعد حتى يقضوا ركعة أخرى، ثم يسلم بهم، (۱).

وقد روى عن إمامنا رحمه الله ما يدل على جواز تأخيـر الصلاة في حالة التـحام القتال والمطاردة إلى حين زوالها ووضع الحرب أوزارها.

فهذا الذى ذكرناه من صفة صلاة الخوف فى صلاة الفجر، والرباعية إذا قصرت فى السفر.

وأما المغرب فيصلى بالطائفة الأولى ركعتين، وبالثانية ركعة، ولا ينقص منها شيء لأنها لا تقصر.

فإذا جلس فى التشهد الأول فهل تفارق الطائفة أو حين يقوم إلى الشائة؟ على وجهين، وإن خاف بالحضر صلى بكل طائفة ركعتين، وتقضى لأنفسها ركعتين، وإن فرقهم أربع فرق لم تصلح صلاته وصلاة الفرقة الشائثة والرابعة، وهل تبطل صلاة الأولى والثانية؟ على وجهين.

هذا الذى ذكرناه إذا كان العدو وراء القبلة أو عن يمينها وشمالها، وأما إذا كان فى جهة القبلة فيرى بعضهم بعضًا، ولا يتوهم هناك كمين لهم، جاز أن يصلى بهم صلاة الخوف، فيجعلهم صفين أو ثلاثة على قدر كثرتهم وقلتهم، ويحرم بهم أجمعين،

⁽۱) المخارى في صلاة الحوف: ب (۳:۱)، ومسلم في: صلاة المسافرين. حديث (۳۰۵ و ۳۰۷)، وأحمد ٢/٢٣١.

فيصلى الركعة الأولى، فإذا أراد السجود وسجد الجميع إلا الصف الأول الذى يليه، فإنه يقف فيحرسهم حتى يقوموا إلى الركعة الثانية ثم يسجد فيلحقهم قيامًا، فإذا سجد الإمام في الركعة الثانية وقف الصف الأول الذى سبجد معه في الركعة الأولى، فيحرسهم إلى أن يجلس الإمام في التشهد، ثم يلحقه في التشهد فيتبعه، فيسلم بالجميع مكذا روى عن النبي علي الله العسفان».

وإن تأخر في الركعة الثانية الصف الأول وتقدم الصف الثاني إلى مكان الأول فيحرس جاز.

وإن اشتد الخوف والتحم القتال صلوا جماعة وفرادى على أى حال أمكنهم، رجالاً، وركبانًا، مستقبلى القبلة، ومستدبريها، إيماء وغير إيماء، وهل عليهم افستتاح الصلاة متوجهين إلى القبلة أم لا؟ على روايتين.

فإن حصل الأمن وانكسر العدو بنوا على صلاتهم ونزلوا من دوابهم متوجهين، وإن شرعوا فى الصلاة مطمئنين ثم اشتد الخوف ركبوا وأتموا صلاة خوف، وإن احتاجوا إلى الضرب والطعن والكر والفر.

وتجوز هذه الصلاة لكل خائف من عدو، كالسبع والسيل وقطاع الطريق وغير ذلك. وكذلك إذا كان طالبًا للعدو ويخاف فوته عند هزيمته يصليها على إحدى الروايتين.

* * *

(فصل) وأما قصر الصلاة:

فجائز إذا جاوز بيوت قريته أو خيام قومه، فيقـصر الرباعية فيصليها ركعتين إذا كان سفره طويلاً، وهو ستة عشر فرسخًا أربعـة برد، وهى ثمانية وأربعون ميلاً بالهاشمى، والبريد الواحد أربعة فراسخ، فيقصر ماراً وجائيًا.

فإن دخل ىلدة أو قريـة فنوى الإقامة فيهـا اثنتين وعشرين صـلاة أتم، وكان حكمه حكم المقيم، وإن نوى إحدى وعشرين صلاة فعلى روايتين، ودون ذلك قصر.

وإن نزل بلدة ولم يدر متى يرتحل ولا نية له بل قال اليـوم أخرج، وغداً أخرج قصر بهمـا، لما روى (أن النبى ﷺ أقام بمكة ثمـانية عشـر يومًا، وقيل: خـمسة عـشر يومًا يقصر)(١).

⁽۱) ابن أبي شيبة ۱۶/ ۵۰۰.

وفى حديث عسمران بن الحصين رضى الله عنهما: «شهدت الفتح مع رسول الله عنهما: «شهدت الفتح مع رسول الله عنهما: «شهدت الفيتح مع رسول الله عنهما: «شهدت الفيتح»، فكان لا يصلى إلاً ركعتين، ثم يقول لأهل البلد: صلوا أربعًا فإنا قوم سفره.

وأقام ﷺ بتبوك عشرين يومًا يقصر، وكذلك الصحابة رضى الله عنهم.

قال أنس بن مالك رضى الله عنه: أقام أصحاب رسول الله ﷺ برامهرمز سبعة أشهر يقصرون الصلاة.

وروى أن ابن عمر رضي الله عنهما أقام بأذربيجان ستة أشهر يصلي ركعتين.

وإن أحرم بالصلاة وهو مقيم ثم صار مسافرًا بأن كان بمركب إلى جنب بلده فى حدودها داخلاً من حدودها لزمه اللاح المركب فخرج من حدودها لزمه الإتمام.

وكذلك لو أحرم فى السفر ثم أقام ببلد أو اثتم بمقيم أو بمن يـشك هل هو مقيم أو مسافر، ولم ينو القصر عند شروعه فيها لزمه الإتمام فى جميع ذلك

ولا يجوز القـصر إذا كان قاضيًا للصلاة لأنها قـد ثبتت فى ذمتـه كاملة، ولا يؤثر السفر إلا فى الأداء خاصة.

وإذا أحرم بنية القصر ثم نوى الإقامة أتم ، وكذلك إن أحرم وهو مقيم ثم نوى السفر أتم، وكذلك إن كان سفره معصية أو لعبًا ونزهة لا يستبيح رخص السفر، ولا يستبيح ذلك إلا إذا سافر لواجب كالحج والجهاد، أو مباح كتجارة أو طلب غريم وما شاكله، وإذا أبحنا للعاصى رخص السفر فقد أعناه على معصية ربه، وعلى قتل نفسه فإن هلاكه بمعصية ربه وبقاءه وصلاحه بطاعته، فلا نقويه على ذلك، ولا نعينه، بل غنعه ونكسره.

والقصر عند إمامنا أحمد رحمه الله أفضل من الإتمام، وله الإتمام والقصر كما له الصيام والفطر، وترك التجلد على الله عز وجل في جمسيع ذلك واتباع رخصه ورفقه أولى.

ولو لم يكن فى إتمامه للصلاة وصيامه فى السفر غير رؤيته للنفس وعجبه وماهاته وتعظيمه ذلك، وفى قيصره وإفطاره من ذل النفس وانكسارها وخضوعها لسرك تمام العبادة والعزيمة، لكان بالحرى أن يقال: إن القصر والفطر أولى، كيف وقد قال على العبادة قيل له فى قصر الصلاة: قما لنا نقصر وقد أمنا، فقال المناه تلك صدقة تصدق الله بها

على عباده فاقبلوا صدقته الاال.

فالعجب كل العجب بمن يتم الصلاة في السفر ويصوم فيه، ويترك الرخص، وهو يرتكب الكبائر من أكل الحرام وشرب المسكر ولبس الحرير والزنا واللواطة، واعتقاد السوء في الأصول وغير ذلك من العظائم.

* * *

(فصل) وأما الجمع بين الصلاتين:

فجائز بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء في السفر، بشرط أن يكون السفر طويلاً، وهو ستة عــشر فرسخًا على مــا بيّنا. ولا يجوز ذلك في القصيــر، وهو ما دون ذلك، وهو مخير بين تأخير الأولى إلى تقديم الثانية، وبين تقديم الثانية إلى وقت الأولى.

والاستحباب فى التأخير وهو أن يؤخر الأولى ويقدم الثانية، فيصليها فى أول وقت الثانية، فإن صلاهما فى وقت الأولى قدم الأولى منهما ثم الثانية، ونوى الجمع عند الإحرام بالأولى، ولا يفرق بينهما إلا بقدر الإقامة والوضوء إن انتقض وضوءه، وإن صلى بينهما سنة الصلاة بطل الجمع فى إحدى الروايتين، والأخرى: لا يبطل، والأولى أن يؤخر السنة إلى بعد الفراغ من الفرض، ولا يفصلها بشىء، وإن جمع فى وقت الثانية فنيته فى وقت الأولى تجزيه، ولا يفتقر إلى تجديد النية عند فعلهما، لأنه ما أخر الأولى إلا ليجمع بينها وبين الثانية ولا فرق بين أن ينوى ذلك فى أول وقت الأولى، أو إذا بقى منه مقدار فعلها، فإن خرج وقت الأولى من غير نية الجمع لم يجز الجمع بينهما، وإن جمع فى وقت الأولى، أو الأولى، وإذا بقى منه مقدار فعلها، فإن خرج وقت الأولى من غير نية الجمع لم يجز الجمع الأولى، وهى يشترط ألا يفرق بينهما بسنة وغيرها على وجهين، ومن أصحابنا من قال إن الجمع والقصر لا يفتقران إلى نية، وهو أبو بكر رحمه الله.

وأما الجمع لأجل المطر فيجوز بين المغرب والسعشاء، وهل يجوز بين الظهر والعصر على وجهين.

⁽۱) مسلم في: صلاة المسافرين حمديث (٤)، وأبو داود (١١٩٩)، والترمذي (٣٠٣٤)، وأحمد ١/٥٨

⁽٢) أحمد ١٠٨/٢، والبيهقي ٣/ ١٤٠، والصحيحة (١٩٤).

وكذلك الحكم فى الوحل المجرد من غير مطر أو ربيح شديدة باردة، هل يجوز الجمع الأجله؟ على وجهين.

فإذا جمع نظرنا، فإن كمان ذلك فى وقت الأولى لأجل المطر اعتبر أن يكون المطر موجودًا عند افتستاح الأولى، وعند الفراغ منها وافتساح الثانية، وإن كان ذلك مى وقت الثانية جاز، سواء كان المطر قائمًا أو قمد انقطع لأنه قد أخر الأولى، بسبب العذر، فلا يؤثر زواله، لأن أول الوقت قد فات وانقضى فلا يمكن تلافيه وإدراكه.

وإنما جوزنا له الجسمع لأجل المشقة اللاحقة بالناس من بل الثيباب والحداء والأذية، في فيشق على الناس الدخول والحزوج، وقد قال النبي فَيَنْظِيَّةُ: ﴿إِذَا ابتلت النعال فالصلاة في الرحال، مروى ذلك في الصحيحين(١).

وكذلك عندنا حكم المريض حكم المسافر في الجمع، لأن الله تعالى جمع بينها وذكرهما في كلام واحد، فقال عز وجل: ﴿ فمن كان منكم مريضًا أو على سفر فعدة من أيام أخر ﴾ [البقرة ١٨٤] فالعلة في التخفيف: العجز والمشقة، وذلك في المريض آكد وأظهر وبه أحق، لأن المسافر قد يكون مرفهًا مدللاً محمولاً متفرجًا قويًا نشيطًا في سفره أكثر مما كان في الحضر لغناه وسلطنته وقدرته، ومع ذلك تستباح له الرخص، والمريض بخلافه، فكان أولى بالرخص من المسافر.

* * *

(فصل) وأما الصلاة على الجنازة:

فهى فرض على الكفاية، وأولى الناس بها عندنا وصيه ثم السلطان، ثم الأقرب فالأقرب من عصباته، فيقف الإمام حذاء صدر الرجل ووسط المرأة، وإن كانوا جماعة سوى بين رؤوسهم، وإن كانوا أنواعًا قدم أفضلهم مما يلى الإمام، مثل أن يكونوا رجالاً ونساء وعبيدًا وخناثى وصبيانًا، قدم الرجال ثم العبيد ثم الصبيان ثم الحنائى ثم النساء، وروى عنه تقديم الصبيان على العبيد.

ثم ينظر في الأنواع في قدم مما يلى الإسام من كل نوع أفسضلهم في العلم والقرآل والدين والورع.

⁽۱) المخارى في: الأذان ب (۱۸)، ومسلم في: صلاة المسافرين حديث (۲۱ و ۲۹ و ۳)، وأحمد ٤/ ٣٤٦.

وقيل: إذا اجتمع رجل وامرأة جعل وسط المرأة حذاء صدر الرجل.

وإذا وقف الإمام التفت يمينًا وشمالاً وسوى الصفوف كفعله فى بقية الصلوات، واستغفر الله تعالى وتاب من ذنوبه وذكر مصرعه والدار الآخرة، ويتحقق أنه كأس لابد من شربه، وأنه سيدور إليه ولا يفوته، فليحضر قلبه وليخشع جوارحه ليكون أسرع لإجابة دعائه، ثم يصلى على الميت.

وصفتها أن يقول: أصلى على هذا الميت فرضًا على الكفاية، ولا يحتاج أن يذكر ذكرًا أو أنثى، فيكبّر أربع تكبيرات يقرأ في الأولى الفاتحة، لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال: «أمرنا رسول الله على ألجنازة» أن نقرأ بفاتحة الكتاب على الجنازة» أن فقل أخر كان النبي عَلَيْ يقرأ على الجنازة بفاتحة الكتاب.

ثم يصلى على النبى ﷺ فى الثانية كما يصلى عليه فى التشهد، لما روى مجاهد رحمه الله قال: سألت ثمانية عشر رجلاً من أصحاب رسول الله ﷺ عن الصلاة على الجنازة، فكلهم يقول: كبّر ثم اقرأ فاتحة الكتاب ثم كبّر، ثم صلً على النبى ﷺ، ثم كبر، وادع للميت فى الثالثة بما تحسنه وتيسر عليك من أنواع الدعاء ولنفسك ولوالديك وللمسلمين.

غير أن المستحب أن يقول: «اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا وصغيرنا وكبيرا وذكرنا وأُنثانا، اللهم من أحيسيته منا فأحيه على الإسلام والسنة، ومن توفيسته منا فتوفه عليهما، إنك تعلم منقلبنا ومثوانا وأنت على كل شيء قدير.

اللهم إنه عبدك وابن عبدك، نزل بك وأنت خير منزول به، ولا نعلم إلا خيراً. اللهم إن كان محسنًا فجازه بإحسانه، وإن كان مسيئًا فتجاوز عنه.

اللهم إنا جئناك شفعاء له فشفعنا فيه، وقه من فستنة القبر وعذاب النار، واعف عنه وأكرم مشواه، وأبدله داراً خيراً من داره، وجسواراً خيسراً من جواره، وافسعل ذلك بنا وبجميع المسلمين، اللهم لا تحرمنا أجره، ولا تفتناً بعده (٢).

⁽۱) ابن ماجمه (۱٤٩٦)، من حديث أم شــريك، وفيه شــهر بن حوشب، وثقــه أحمــد وابن معين وغيرهما، وتركه ابن عوف، وضعفه البيهقي، ولينه النسائي وحماد وغيرهما

⁽۲) أبو داود (۳۲۰۱)، والتسرمذي (۱۰۲۶)، وابسن ماجمه (۱٤٩۸)، والنسمائي ۷٤/۶، وأحممه ۲/ ۳۲۸

ويقول في الرابعة: ﴿ ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾ [البغرة: ٢٠١].

ومن أصحابنا من قال: يقف قليلاً ولا يقول شيئًا، ويسلم تسليمة واحدة عن يمينه، وإن سلم بتسليمتين جاز، وهو مذهب الإمام الشافعي رحمه الله.

والتسليمة الواحدة الاختيار عند إمامنا أحمد رحمه الله، قال رضى الله عنه يروى عن ستة من الصحابة رضى الله عنهم أنهم سلموا على الجنازة تسليمة واحدة فهم على ابن أبى طالب، وعبد الله بن عباس، وابن عمر، وابن أبى أوفى، وأبو هريرة، وواثلة ابن الأسقع رضى الله عنهم.

وروى أيضًا عن النبي ﷺ (أنه صلى على جنازة فسلم عن يمينه).

وإن أراد غير هذا الدعاء دعا وقال:

الحمد لله الذي أمات وأحيا، والحمد لله الذي يحيى الموتى، له العظمة والكبرياء والملك والقدرة والثناء، وهو على كل شيء قدير.

اللهم صلِّ على محمد وعلى آل محمد، كما صليت ورحمت وباركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنك حميد مجيد.

اللهم إنه عبدك وابن عبدك وابن أمتك، أنت خلقته ورزقته، وأنت أمنّه وأنت تحييه وأنت تعلم بسره، جئناك شفعاء له فشفعنا فيه.

اللهم إنا نستجير بحبل جوارك له، إنك ذو وفاء وذمة.

اللهم قه من فتنة القبر ومن عذاب جهنم.

اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه، وأكرم مشواه ووسع مدخله، واغسله بماء وثلج وبرد، ونقّه من الخطايا كما ينقى الشوب الأبيض من الدنس، وأنزله دارًا خيرًا من داره، وزوجًا خيرًا من زوجه، وأهلاً خيرًا من أهله، وأدخله الجنة ونجه من النار.

اللهم إن كان محسنًا فجاره بإحسانه، وإن كان مسيئًا فتجاوز عنه.

اللهم إنه قد نزل بك وأنت خير منزول به، وهو نقير إلى رحمتك وأنت غنى عن عذابه.

اللهم ثبت عند مسئلته منطقه، ولا تبتله في قبره بما لا طاقة به.

اللهم لا تحرمنا أجره، ولا تفتنًا بعده.

وإن كان امرأة قال: اللهم إنها أمتك وابنة عبدك وأمتك، ثم يتم الدعاء.

وأحق الناس عند إمامنا أحمد رحمه الله بالصلاة عليه، من أوصى أن يصلى عليه، ثم الوالى، ثم أقرب العصبة الأب، وإن علا، ثم الابن وإن سفل، ثم أقرب العصبة.

وهل يقدم الزوج على الابن؟ على روايتين.

وقد أوصت الصحابة رضى الله عنهم بالصلاة عليهم، فروى أن أبا بكر رضى الله عنه وصى أن يصلى عليه عمر، وعمر رضى الله عنه وصى أن يصلى عليه صهيب رضى الله عنه، وكان ابنه عبد الله رضى الله عنه موجودًا، وأوصى أبو شريحة أن يصلى عليه ويد بن أرقم، وأوصى أبو ميسرة أن يصلى عليه شريح، ووصت عائشة رضى الله عنها إلى أبى هريرة رضى الله عنه، ووصت أم سلمة رضى الله عنها أن يصلى عليها سعيد بن جبير.

وأما دعا الطفل فيقول:

اللهم إنه عبدك وابن عبدك وابن أمتك، أنت خلقته ورزقته، وأنت أمتَّه وأنت تحييه.

اللهم اجعله لوالديه سلفًا وذخرًا وفـرطًا وأجـرًا، وثقل به مـوازينهــمــا وعظم به أجورهما، ولا تحرمنا وإياهما أجره، ولا تفتنًا وإياهما بعده.

اللهم ألحقه بصالح سلف المؤمنين في كفالة إبراهيم، وأبدله دارًا خيرًا من داره، وأهلاً خيرًا من أهله، وعافه من عذاب جهنم.

اللهم اغفر لأفراطنا وأسلافنا ومن سبقنا بالإيمان، اللهم من أحييته منا فأحيه على الإسلام، ومن توفيت منا فتوفه على الإيمان، واغفر للمؤمنين والمؤمنات الأحياء منهم والأموات.

وإنما يصلى على السقط ويغسل إذا كان قد تبين فيه خلق الإنسان، وأما إذا كان قطعة لحم لم يتبين فيها شيى من الخلقة فلا يغسل ولا يصلى عليها، بل يدفن.

والذى يشرع غسله من ذلك لا فرق بين أن يغسله رجل أو امرأة، لما روى أن إبراهيم ابن النبى ﷺ توفى وهو ابن ثمانية عشر شهرًا فغسلته النساء.

فصول فيما يفعل بمن حضره الموت وكيفية غسله وتكفينه وتحنيطه ودفنه

(فصل) يستحب لكل مؤمن موقن بالموت عاقل محصل أن يكثر ذكر الموت.

ويستعد له، ويكون على أهبة وترقب بتجديد التوبة كل ساعة، ومحاسبة نفسه والخروج من المظالم والديون، وكتب وصية معدة، ولا يكون غافلاً عن هذا الأمر المتيقن العام الشامل في حق جميع الأتام، الذي لابد من مجيئه وقدومه، وهو كأس لابد من شربه.

وإنما قلنا يستحب له ذلك لما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «أكمثروا من ذكر هادم اللذات»(١).

وفى لفظ آخـر «أكثـروا ذكـر الموت فإنكم إن ذكـرتموه فى غنى كــدره عليكم، وإن ذكرتموه فى ضيق وسعه عليكم، (٢).

وقال ﷺ: «أتدرون أى الناس أكيس وأحزم؟ أكيسهم أكشرهم ذكراً للموت، وأحزمهم أكشرهم استعداداً له، قالوا: يا رسول الله وما علامة ذلك؟، قال: التجافى عن دار الغرور، والإنابة إلى دار الخلود، (٣).

وقال لقمان عليم السلام لابنه: يا بنى لا تؤخر التوبة إلى غد، فإن الموت يأتيك بغتة.

وقال النبى ﷺ: «ما حق امرىء له مال أن يبيت ليلتين إلا ووصيته مكتوبة عنده ا(١). وجاء في الحديث «حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا، وزنوها قبل أن توزنوا ا(٥).

وقال عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «اعمل

- (١) الترمذي (٢٣٠٧)، والنسائي ٤/٤، وابن ماجه (٤٢٥٨)، وأحمد ٢/٣٩٣.
 - (٢) اين المبارك ٢/٢٧، والإتحاف ٩/ ١١.
- (٣) الإتحاف ٩/ ٣٢٧، والدر المنثور ٣/ ٤٤، وابن كثير ٣٢٨/٣، والقرطبي ٢٠٤/٢
 - (٤) المخاري ٢/٤، ومسلم هي· الوصية: حديث (١، ٤)، وأحمد ٢/ ٨٠.
 - (٥) سبق تخريجه.

لدنياك كأنك تعيش أبدًا، واعمل لآخرتك كأنك تموت غدًا الهذا.

فليج تهد العاقل المؤمن في خلاص نفسه من الحقوق اللازمة عليه قبل الموت من الذنوب والمظالم والديون، فإن لم يفعل فليقطع وليتيقن أنه سيكون مرتهنا بها ومؤاخذا ومعاقبًا غداً في قبره حين تنقطع القوى وتبطل الحيل والحواس ويهجره الأهل والجيران، ويتظافر على ماله الأعداء والحلان من الرجال والنساء والولدان، فلا ينجيه من تبعتها إلا الأداء في الدنيا والاستحلال والتوبة والإذعان، أو تغمد الرحيم برأفته ورحمته إذ هو أرحم الراحمين، فيعوض أصحابها بما يشاء في دار الخلود والجنان.

روى عن سمرة بن جندب رضى الله عنه أنه قال: «كنا مع رسول الله على فصلى على جنازة، فلما انصرف قال: هل هاهنا من آل فلان أحدا فقال رجل: أنا، فقال له عليه الصلاة والسلام: إن فلانًا مأسور بدينه، قال: فلقد رأيت أهله ومن يتحرق عليه قاموا يقضون عنه حتى ما بقى أحد يطلبه بشىء وفى لفظ آخر قال: «إن فلانًا محبوس بباب الجنة بدين عليه» (۱).

وعن على رضى الله عنه أنه قال: «مات رجل من أهل الصفة فقيل: يا رسول الله ترك ديناراً ودرهما، فقال ﷺ: كيتان، صلوا على صاحبكم وكان دينا عليه»(٣).

وفى حديث آخر السهد رسول الله على رجل من الأنصار فقال: أعليه دين؟ فقالوا: نعم، فرجع، فقال على رضى الله عنه: أنا ضامن ما عليه، فرجع فصلى عليه، فقال على فك الله رقبتك كما فككت عن أخيك المسلم، ما من رجل يفك عن رجل دينه إلا فكه الله به يوم القيامة)(1).

وقال ﷺ: «لتؤدن الحقوق إلى أهلها يوم القياسة حتى يؤخذ للشاة الجماء من الشاة القرناء»(٥).

وقال ﷺ: ﴿إِياكِـم والظلم فإنه ظلمـات يوم القيـامة، وإياكم والفـحش فإن الله لا

⁽١) الضعيفة ٢/٦٢٪.

⁽Y) I حمد ٥/ Y

⁽٣) أحمد ١/٧٢٧ ــ ١٣٨، والسطبراني ١٤٨/٨، ومجمع الزوائد ٣/ ٢٥، وعــزاه إلى الطبراني في «الكبير» وقال. بعض طرق رجاله رجال الصحيح غير شهر بن حوشب وهو ثقة، وفيه كلام.

⁽٤) ابن عساكر ٦٦/٦.

⁽۵) مسلم في البر والصلة. حديث (٦٠)، والترمذي (٢٤٢٠)، وأحمد ٢/ ٢٣٥

يحب الفحش، وإياكم والشح فإن الشح أهلك من كنان قبلكم، أمرهم بالقطيعة فقطعوا، ثم أمرهم بالظلم فظلموا»(١).

(فصل) فإذا مرض المؤمن استحبت عيادته.

فإذا عاده أخوه المسلم نظر في حاله فإن رجا خلاصه من مرضه دعا له والصرف، وإن خاف موته رغبه في التوبة من الذنوب والوصية بثلث ماله لمن لم يرثه من الأقارب الفقراء منهم، فإن كانوا أغنياء فللفقراء والمساكين وأهل العلم والفضل والدين المنقطعين عن الأسباب الذي قطعهم عنها القدر، وضيق الورع عليهم التحرك فيها، فانقلبت الأسباب عندهم أربابًا، فتركوها ونزهوا الرب سبحانه عن أن يكون له شريك، يرجعون إليه في الرزق، فصار مالهم الثقة بالحق عز وجل، والياس مما في أيدى الناس، فسلم توحيدهم وانساقت أقسامهم إليهم صفوا عفوا من غير تبعة في الدنيا ولا عقوبة في الأخرى، فيا طوبي لمن أنالهم بنوال، أو حداهم بحدايا، أو واصلهم بفضل، أو خدمهم يومًا من الأيام، أو أمَّنَ على دعائهم ساعة من الساعات، أو أحسن القول فيهم حالة من الأحوال، طوبي له طوبي له، وذلك لأنهم أهل الله وخاصته، فهل يدخل على الملك إلا خاصته، وهل يحذى من السلطان إلا بطريق حواشيه وخدمه من صادق الحواشي والحدم وأحسن إليهم وخدم، يوشك أن يوقفوه على الملك الأعظم، ثم كل منهم يذكر ما عنده من خير خصاله ومآثره، ثم ينعم الملك عليه بما يراه من نعمه وفضائله.

فإذا ظهرت إمارة الموت استحب لأهله أن يلزموه أرفقهم به وأعرفهم بأخلاقه وسياسته، وأتقاهم لربه، ليذكره بالله عز وجل، ويحثه على ما ذكرنا من طاعته، ويتعاهد بل حلقه بأن يقطر فيه ماء أو شرابًا ويندى شفتيه بقطنة، ويلقنه قول لا إله إلا الله مرة، ولا يزيد على ثلاث لئلا يضجر ويسأم، فتخرج روحه وهو متكره لذلك، فإن لقنه ثم تكلم بشىء غيره، أعاد تلقينه ليكون آخر كلامه.

قال النبي على: (من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة) (١٠).

ويكون تلقينه بلطف ومداراة.

⁽١) الدارمي ٢/ ٢٤٠، وأحمد ٢/١٠٦، والحاكم ١١١١.

⁽۲) أبو داود (۳۱۱٦)، وأحمد ۲۳۳/۰

وينبغى أن يقرأ عنده سورة يس لتكون عونًا على خروج روحه وتسهيله عليه.

فإذا خرجت روحه وجهه إلى القبلة على ظهره طولاً، بحيث إذا أقعد كان وجهه إليها، ثم يبادر فيغمض عينيه لما روى شداد بن أوس رضى الله عنه عن النبى على أنه قال: (إذا حضرتم موتاكم فأغمضوهم، فإن البصر يتبع الروح وقولوا خيراً، فإنه يؤمن على ما قال أهل البيت ثم يشد لحييه (١).

وصفته ما روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لابنه عبد الله رضى الله عنه حين حضرته الوفاة ادن منى، فإذا رأيت روحى قد بلغت لهاتى فضع كفك اليمنى على جبهتى واليسرى تحت ذقنى وأغمضنى، ثم يلين مفاصله بأن يرد ذراعيه حتى يلصقهما بعضديه، ثم يردهما ويرد ساقيه إلى فخذيه، وفخذيه إلى بطنه، ثم يردهما ويحلع ثيابه ويسجيه بثوب يستر جميعه، لأنه يصير جميعه عورة بالموت، ولهذا يجب ستر جميعه بالكفن، ويجعل على بطنه مرآة أو سيفًا، لأن الميت إذا خرجت روحه يعلو وينتفخ، ثم يوضع على سرير غسله متوجها منحدراً نحو رجليه، ثم يسارع إلى قضاء دينه وإبراء ذمته من الديون والوصايا حتى يلقى ربه برىء الذمة من المظالم، مخلصاً من الحقوق والجواذب.

(فصل) ثم يسارع في غسله وتجهيزه وتكفينه ودفنه.

إلا أن يكون موته فجأة، فيتوقف عن ذلك حتى يتيقن موته، فتنفصل كفاه وتسترخى رجلاه، ويسيل أنفه، وتنخسف صدغاه، ثم يسرع في ذلك.

أما صفة الغسل فيبدأ الغاسل في جرد الميت ويستره من سرته إلى ركبتيه، لأنه أمكن له وأعون على مبالغة غسله، ويغض بصره مهما أمكن لا سيما من عورته.

وقيل إن الأفضل أن يغسله في قسميص خفيف واسع، وإن كان ضيقًا فتق رأس الدخاريص، ثم يلين مفاصله برفق إن سهلت عليه، وإلا فليدعها لأنه ربما آل ذلك إلى كسرها، وقد قال النبي عليه: «كسس عظم الميت ككسره حيًا» (٢) ثم يحنيه قليلاً إلى أن يبلغ به قريبًا من الجلوس، ثم يعصر بطنه عصرًا رفيقًا، ثم يلف على يده خرقة وينحيه كي لا يباشر عورته بيده، ولأن الخرقة أبلغ في إرالة النجاسة لخشونتها، فكذلك

⁽١) اس ماحه (١٤٥٥)، وأحمد ٤/ ١٢٥، والطبراني ٣٤٩/٧.

⁽۲) أبو داود (۷ ۳۲)، وابن ماجه (۱۲۱۲)، وأحمد ۲/۵۰۱، والبيهقي ٤/٨٥.

يستحب ألا يباشر بقية بدنه إلا بخرقة، ويتابع في صب الماء على يده، ثم يرمى بالخرقة ويأخذ غيرها نظيفة، كذلك إلى ثلاث، ثم يسلقى الخرقة ويغسل يده ثم يوضئه وضوءه للصلاة مرتبًا، فينوى ويسمى ويدخل أصبعيه مبلولتين بالماء بين شفتيه، فيمسح أسنانه، وكذلك في منخريه فينظفهما، ويصب الماء على فيه وأنفه كالمضمضة والاستنشاق، من غير أن يدخل الماء في فيه وأنفه إلى آخر الأعضاء.

فإذا فسرغ من ذلك غسل رأسه بماء وسدر، ثم لحيته، ولا يسرح شعره، ثم يصب عليه الماء القراح من رأسه إلى رجليه، ويغسل شقه الأيمن، ثم يقلبه شمالاً فيغسل شقه الأيسر، وكذلك يغسل ساثر جسده بالماء والسدر في الغسلات كلها، ولكن ينظفه عقيب كل غسلة بالسدر وبالماء القراح، فإن احتاج إلى أشنان لغسل وسخ وخلال لتنقية ما تحت الأظافير استعملها، ويلف القطن على الخلال فسيزيل ما بأنفه وصماخيه من الأدى وينظفهما، ثم يرجع فينحيه، ثم يعيد وضوءه ثانية على ما ذكرنا ثم يغسله الأخيرة بماء فيه كافور، ثم ينشفه بثوب.

وأقل ما يغسل الميت ثـلاث مرات، وأكثره سبع مـرات، فإذا لم ينق بثلاث زار إلى سبع، ولا يقطع إلا على وتر، ثلاث أو خمس أو سبع.

وإن خرج منه شيء بعد ذلك أعيد عليــه الغـــل إلى سبع مرات، فإن لم يمنع ذلك خروجه حشى بالقطن وألجم به وبالطين الحر.

وقال بعض أصحابنا: لا يحشى لأن الإمام أحمد رحمه الله كرهه.

وقيل: إنه إذا خرج شيء منه بعد تمام الغسل لـم يعد إلى الغسل، بل يعسل موضع النجاسة ثم يوضأ وضوءه للصلاة وكفن وحمل.

والأولى أن يغسل المرة الأولى بماء وسدر، وبقية الغسلات بالماء القراح كغسل الجنابة، ويكون الكافور في الآخرة، ثم ينشف ويكفن.

وأما تكفينه فإنه يكفن فى ثلاثة أثواب، يدرج فيها إدراجًا، وتكون لفائف بيض لا يكون فيها قميص ولا مئزر ولا سراويل ولا شىء مخيط، إلا اللفائف فتتخاط لضيق عرض الثوب وصغره، فيبسط بعضها فوق بعض بعد أن تجمر بالعود والند والكافور، ويجعل الطيب بين كل لفافتين.

وقيل: إنه يحفن في قميص ومثرر ولفافة، ويكون المشرر عما يلي جلده، ولم يزر

القسميص عليه، وثلاثة أثواب أفضل لما روى عن عائشة رضى الله عنها قسالت: «إن رسول الله على كفن فى ثلاث أثواب بيض سمحولية، ليس فيها قسيص ولا عمامة»(١) وقد صحح الإمام أحمد رحمه الله حديث عائشة رضى الله عنها وبنى مذهبه عليه.

ثم يجعل الطيب وهو الحنوط والكافور في قطن فيجعل منه بين إليتيه ويشد فوقه خرقة، ويجعل باقيه في مواضع سجوده ومغابنه كالفخذين وتحت إبطيه ومنافذ وجهه وصماخيه وجبينه وركبتيه وكفيه وظاهر عينيه، ولا يدخله في عينيه، وإن خاف الانتقاض وخروج ما في الباطن إلى الظاهر حشا داخل أنفه وصماخيه بالقطن والكافور، وإن طيب جميع جسده بالكافور والصندل كان أحسن.

وروى نافع أن ابن عمر رضى الله عنهما كان يتبع مغابن الميت ومرافقه بالمسك، ثم يأتى بالميت ويطرحه على اللفائف ويثنى طرف اللفافة العليا على شقه الأيمن ثم يرد طرفها الآخر على شقه الأيسر ويدرجه فيه إدراجًا ثم يفعل بالثانية والثالثة كذلك، فيجعل ما عند رأسه أكثر مما عند رجليه، ثم يجمع ذلك جمع طرف العمامة فيعيده على وجهه ورجليه، إلا أن يخاف انتشارها فيعقدها، ثم إذا وضع في القبر حلها ولم يخرق الكفن.

وأما المرأة فإنها تكفن في خمسة أثواب: إزار، ودرع، وخمار، ولفافتين، تدرج فيها إدراجًا، والإزار يعمها.

قال بعض أصحابنا: يستحب أن يعمل لها خامة تشد بها فخذاها، فيكون ذلك بدل إحدى اللفافتين، ويضفر شعرها ثلاثة قرون، ويسدل من خلفها ويفعل بها وبالرجل كما يفعل بالعروس.

فإن تعذر فى حقهما جميع ما ذكرنا، اجتزىء بثوب واحد، وأما المحرم فيغسل بماء وسدر، ولا يقسرب طيبًا ولا يخمر رأسه ولا رجلاه، ولا يلبس مخيطًا، ويكفن فى ثوبيه، لما روى أن ابن عباس رضى الله عنهما قال: «بينما رسول الله عليه واقف بعرفة ورجل واقف إذ وقع من راحلته فوقصته، فقال رسول الله عليه الحسلوه بماء وسدر وكفنوه فى ثوبيه ولا تخمروا رأسه، فإن الله يحشره يوم القيامة ملبيًا» (٢).

⁽۱) البحاری فی الجنائز · ب (۱۹، ۲۰)، ومسلم فی: الجنائز: حدیث (۶۵)، واحمد ٦/ ٤. (۲) البخاری ۳/ ۲۰، ومسلم فی: الحج · حدیث (۱۶)، واحمد ۱/ ۲۱۵.

وأما السقط إذا ولد لأكثر من أربعة أشهر غسل وصلى عليه، وإن لم يتبين أذكر هو أم أنثى، سمى اسمًا يصلح للذكر والأنثى، ولا فرق فى غسله بين الرجل والمرأة، لأن النساء غسلن إبراهيم ابن النبى وَاللهُ وكان عمره ثمانية عشر شهرًا، مذكور ذلك فى حديث ام عطية رضى الله عنها.

ويغسل الرجـل الرجل والمرأة والمرأة، فإن غسلت المرأة زوجـها جـاز بلا خلاف في المذهب.

وهل يغسل الرجل امرأته؟ على روايتين، وكذلك الحكم في أم الولد، وقد غسل على فاطمة الزهراء رضى الله عنهما.

وكفن الرجل مقدم على الدين والوصية، فإن لم يكن له مال فعلى من تلزمه نفقته، فإن لم يكن له على زوجها، والأولى أن فإن لم يكن فسمن بيت المال، وكذلك كفن المرأة، ولا يجب على زوجها، والأولى أن يتولى غسله.

ويعمق القبر قدر قامة وبسطة، ويكون طوله ثلاثة أذرع وشبراً في عرض ذراع وشبر كما قال النبي على الله عمر بن الخطاب رضى الله عنه: فيا عمر كيف أنت إذا أعد لك من الأرض ثلاثة أذرع وشبر في عرض ذراع وشبر، ثم قام إليك أهلك فغسلوك وكفنوك وحنطوك ثم حملوك حتى يغيبوك فيه، ثم يهيلوا عليك التراب، ثم انصرفوا عنك...» الحديث.

ويستحب أن يسل الميت من قبل رأسه سلاً وإن عسر ذلك فمن جنب القبر أو أسهل الجهات، وهو رواية عن الإمام أحمد رحمه الله.

وأما المرأة فيتولى دفنها النساء كما ولين غسلها، فإن تعذر فذو أرحامها من الرجال، فإن تعذر فالشيوخ من الأجانب.

ويستحب أن يسجى قبرها خلاف الرجل، لأنها عورة، وقد مر على رضى الله عنه بقوم وقد بسطوا على قبر رجل ثوبًا، فجذبه وقال: إنما يصنع هذا بالنساء، فإذا حصل في القبر مستقبل القبلة حثى عليه التراب ثلاث حشيات، بذلك جاءت السنة، ثم يهال عليه التراب، ويرفع القبر من الأرض قدر شبر ويرش عليه الماء ويضع عليه الحصى وإن طين جاز وإن جصص كره.

ويسن تسنيم القبر دون تسطيحه، لما روى عن الحسن رحمه الله قال: رأيت قبر النبي

ﷺ وصاحبيه مسنمًا.

فإذا مات أحدكم فسويتم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره ثم يقول: يا فلان ابن فلانة ، فإنه يسمع ولا يجيب، ثم ليقل يا فلان ابن فلانة ثانيًا، فإنه يستوى قاعدًا، ابن فلانة ، فإنه يسمع ولا يجيب، ثم ليقل يا فلان ابن فلانة ثانيًا، فإنه يستوى قاعدًا، ثم ليقل يا فلان ابن فلانة ، فإنه يقول: أرشدنا يرحمك الله ولكن لا تسمعون، فيقول: اذكر ما خرجت عليه من دار الدنيا، شهادة أن لا إله إلا الله، وأن مسحمدًا عبده ورسوله، وإنك رضيت بالله ربًا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد نبيًا، وبالقرآن إمامًا، فإن منكرًا ونكيرًا يقولان ما يقعدنا عند هذا، وقد لقن حجته، فقال رجل: يا رسول الله فإن لم يعرف اسم أمه؟ قال: فلينسبه إلى حواء (الله الله عنه أن يزيدوا: بالمؤمنين إخوانًا وبالكعبة قبلة وغير ذلك من أعلام الإسلام جاز.

⁽۱) ابن عسساكسر ٢/٤/٤، والطبراني ٨/ ٢٩٨، ومسجمع الزوائد ٣/ ٤٥ وعزاه إلى الطبسراني في «الكبير» من طريق جماعة لم يعرفهم

(فصل) فى ذكر فضائل الصلوات فى أيام الإسبوع ولياليه

أما ما جاء فى صلوات النهار، فمن ذلك ما روى عن أبى سلمة عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: ﴿إذَا خرجت من منزلك فصل ركعتين يمنعانك مخرج السوء، وإذا دخلت إلى منزلك فصلى ركعتين يمنعانك مدخل السوء، ().

وعن أنس بن مالك رضى الله عنه عن رسول الله تَعَلِيْمُ قال في صلاة الصبح: «من توضأ ثم توجه إلى المسجد ثم يصلى فيه الصلاة، كان له بكل خطوة حسنة، ومحى عنه سيئة، والحسنة بعشر أمشالها، فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب الله تعالى له بكل شعرة في جسده حسنة، وانقلب بحجة مبرورة، فإن جلس حتى يركع كتب الله تعالى له بكل جلسة ألفى ألف حسنة، ومن صلى العتمة فله مثل ذلك، وانقلب بعمرة مبرورة» (۱).

وعن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله على يقول: «من صلى العشاء في جماعة فكأنما صلى العشاء في جماعة فكأنما صلى الليل كله» (٢٠).

وعن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون

⁽١) اللآليء ٢/ ٤٢، والتذكرة (٤٨).

⁽٢) الإتحاف ٥/ ١٢٦، وابن عساكر ١٢٦/٦، وكنز العمال (٢٠٣١٦).

⁽٣) مسلم في : المساجد · حمديث (٢٦٠) ، وأبو داود في . الصلاة : ب (٤٨) ، وأحمد ١/٨٥ و ٨/١ . و ٦٨.

⁽٤) البخاري ١/١٤٧، وأحمد ٢٤٢/٢.

ألف ملك يستغفرون له حتى الليل^{١١)}.

ولم يكن رسول الله على يدع أربعًا بعد الزوال يطيلهن ويقول: (إن أبواب السماء تفتح في هذه الساعة، فأحب أن يرفع لى عمل فيها، قيل: يا رسول الله فيهن سلام فاصل، قال على: لا (١٠).

وروى عنه على أنه قال: (رحم الله عبدًا صلى أربعًا قبل العصر، (٣).

* * *

(فصل: في ذكر صلاة يوم الأحد)

عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبى على أنه قال: «من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب، و أمن الرسول... مرة، كتب الله تعالى له بعدد كل نصرانى ونصرانية حسنات، وأعطاه ثواب نبى، وكتب له حجة وعمرة، وكتب له بكل ركعة ألف صلاة، ثم أعطاء الله تعالى فى الجنة بكل حرف مدينة من مسك أذفى الله .

وعن على بن أبى طالب رضى الله عنه عن المنبى على أنه قال: «وحدوا الله تعالى بكثرة الصلاة فى يوم الأحد، فإنه واحد لا شريك له، فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنة يقرأ فى الركعة الأولى فاتحة الكتاب وتنزيل السجدة، وفى الشانية فاتحة الكتاب وتبارك الملك، ثم يتشهد ويسلم، ثم يقوم فيصلى ركعتين أخريين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة، ويسأل حاجته، كان حقًا على الله تعالى أن يقضى حاجته ويبرئه عما كانت النصارى عليه، (٥).

* * *

(فصل: في ذكر صلاة يوم الإثنين)

عن أبى الزبير عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله على:

⁽١) الإتحاف ٣٣٦/٣، والمغنى عن حمل الأسفار ١٩٤/١.

⁽۲) أحمد ۳/ ٤١١، وابن ماجه (١١٥٧)، والطبراني ٤/ ٢٠٠.

⁽٣) الإنحاف ٣/ ٣٤٨.

⁽٤) الإتحاف ٣/ ٣٧٢.

⁽٥) الإتحاف ٣/ ٣٧٣، والمغنى عن حمل الأسفار ١٩٨/١

همن صلى يوم الإثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقسرا فى كل ركعة فاتحـة الكتاب مرة وآية الكرسى مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ مرة، والمعوذتين مرة مرة، فايد سلم استغفر الله عشر مرات، غفر الله له ذنوبه كلها الله على النبى ﷺ عشر مرات، غفر الله له ذنوبه كلها الله عشر مرات، غفر الله له ذنوبه كلها الله عند الله عشر مرات، غفر الله الله عند على النبى الله عشر مرات الله عرات الله عر

* * *

(فصل: في ذكر صلاة يوم الثلاثاء)

عن يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك رضي الله عنه، قال: قال رسول الله رَبُّيَّةُ: "من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انتصاف النهار" ("".

وفى حديث آخر: «عند ارتفاع النهار، يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسى مرة و ﴿قُلْ هُو اللهُ أُحد...﴾ ثلاث مرات، لم تكتب عليه خطيئة إلى سبعين يومًا، فإن مات إلى سبعين يومًا مات شهيدًا، وغفر له ذنوب سبعين سنة (١٠).

* * *

(فصل: في ذكر صلاة يوم الأربعاء)

عن أبى إدريس الخولاني، عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال: قال رسول الله عنه أبى إدريس الخولاني، عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال: قال ركعة فاتحة عند ارتفاع النهار يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسى مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات، نادى به ملك عند العرش: يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك ما تقدم من ذنبك،

⁽١) الإتحاف ٣/ ٣٧٣، والمغنى عن حمل الأسفار ١٩٨/١.

⁽٢) الإتحاف ٣/ ٣٧٤.

⁽٣) الإتحاف ٣/ ٣٧٥، واللآليء ٢/ ٢٦، والعوائد المحموعة (٤٦).

⁽٤) سبق تخريجه

ورفع الله عنه عذاب القبر وضيقته وظلمته، ورفع عنه شدائد القيامة، ورفع له من يومه عمل نبي، (۱).

* * *

(فصل: في ذكر صلاة يوم الخميس)

عن عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله على: «من صلى يوم الخميس ما بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسى مائة مرة، وفي الثانية الفاتحة مرة، ومائة مرة ﴿قل هو الله أحد...﴾، وبعد الفراغ يصلى على مائة مرة، أعطاه الله تعالى ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان، وكان له من الشواب مثل حاج البيت، وكتب له بعدد كل من آمن بالله تعالى وتوكل عليه حسنات (۱).

* * *

(فصل: في ذكر صلاة يوم الجمعة)

عن على بن الحسين بن على بن أبى طالب عن أبيه عن جده رضوان الله عليهم قال: سمعت النبى على يقول: «يوم الجمعة كله صلاة، ما من عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس وارتفعت قدر رمح أو أكثر من ذلك فتوضأ فأسبغ الوضوء، وصلى سبحة الضحى ركعتين إيمانًا واحتسابًا، كتب الله تعالى له مائتى حسنة، ومحا عنه مائتى سيئة، ومن صلى أربع ركعات، رفع الله تعالى له فى الجنة أربعمائة درجة، ومن صلى ثمان ركعات، رفع الله تعالى له فى الجنان ثمانمائة درجة، وغفر له ذنوبه كلها، ومن صلى اثنتى عشرة ركعة، كتب الله له ألفًا ومائتى حسنة، ومحا عنه ألفًا ومائتى عشرة ركعة، كتب الله له ألفًا ومائتى حسنة، ومحا عنه ألفًا ومائتى سيئة، ورفع له فى الجنة ألفًا ومائتى درجة، ورفع له فى الجنة ألفًا ومائتى درجة ورفع له فى المؤلف ورفع له فى الجنا ورفع له فى الجنا ورفع له فى الجنا ورفع له فى الجنا ورفع له فى المؤلف ورفع له

وعن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى الصبح، في يوم الجمعة في جماعة ثم جلس في المسجد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس، كان له في الفردوس سبعون درجة، بعد ما بين الدرجتين حضر الفرس المضمر

⁽١) الإتحاف ٣/ ٣٧٥، واللآليء ٢/ ٢٦، والفوائد (٤٦).

⁽٢) الإتحاف ٣/ ٢٧٦، والفوائد (٤٦).

⁽٣) الموضوعات ١١٨/٢ ـ ١١٩.

سبعين سنة، ومن صلى صلاة الجمعة في جماعة كان له في الفردوس خمسون درجة حضر الفرس الجواد خمسين سنة، ومن صلى العصر في جماعة فكأنما أعتق ثمانية من ولمد إسماعيل كلهم رقيق، ومن صلى المغرب في جماعة فكأنما حميج حجة مبرورة وعمرة متقبلة»(١).

وعن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنها قال: قال رسول الله وينهج. ومن صلى يوم الجمعة ما بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسى مرة وخمسًا وعشرين مرة ﴿قل أعوذ برب الفلق...﴾، وفي الركعة الثانية يقرأ فاتحة الكتاب مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ مرة و ﴿قل أعوذ برب الناس...﴾ عشرين مرة، فإذا سلم قال: لا حول ولا قوة إلا بالله خمسين مرة، فلا يخرج من الدنيا حتى يرى ربه عز وجل في المنام، ويرى مكانه في الجنة، أو يرى لهه(٢).

وروى أن أعرابيًا قام إلى النبى على فقال: «يا رسول الله إنا نكون فى البادية بعيدًا من المدينة ولا نقدر أن نأتيك فى كل جمعة، فدلنى على عمل إذا رجعت إلى قومى أخبرهم فى سبب الجمعة، فقال النبى على إذا كان يوم الجمعة فصل ركعتين عند ارتفاع النهار، فاقرأ فى أول ركعة فاتحة الكتاب و ﴿قل أعوذ برب الفلق...﴾، وفى الثانية فاتحة الكتاب و ﴿قل أعوذ برب الفلق...﴾، ثم تشهد وسلم، واقرأ سبع مرات آية الكرسى جالسًا، ثم صل ثمان ركعات أربعًا أربعًا، واقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب و ﴿إذا جاء نصر الله...﴾ مرة واحدة، وخمسًا وعشرين مرة ﴿قل هو الله أحد...﴾، فإذا فرغت من صلاتك فقل سبعين مرة لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، فوالذى فرغت من صلاتك فقل سبعين مرة لا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم، فوالذى فرغت من محمد بيده ما من مؤمن ولا مؤمنة صلى يوم الجمعة هذه الصلاة كما أقول إلا وإنا ضامن له الجنة، ولا يقوم من مقامه حتى يغفر الله له ولوالديه إن كانا مسلمين، وينادى مناد من تحت العرش: يا عبد الله استأنف العمل، فقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر »(٣).

وذكر لها فضائل كثيرة يطول شرحها، وقد ذكرنا فيما تقدم فضائل أخرى في صلاة

⁽١) المغنى عن حمل الأسفار ٧/١، وقال: ليس يصح في أيام الأسبوع شيء.

⁽٢) سبق تخريجه.

⁽۳) المغنى ۱/۲۰۷.

أخرى بثمانى عشرة مرة ﴿قل هو الله أحد ... ﴾ في يوم الجمعة فمن شاء أن يصلها فليصلها.

* * *

(فصل: في ذكر صلاة يوم السبت)

روى سعيد عن أبى هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: المن صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة و ﴿قل يا أيها الكافرون...﴾ ثلاث مرات، فإذا فرغ من صلاته وسلم قرأ آية الكرسى كتب الله تعالى له بكل حرف حجة وعمرة، ورفع له لكل حرف أجر سنة صيام نهارها، وقيام ليلها، وأعطاه الله بكل حرف ثواب شهيد، وكان تحت ظل عرشه مع النبيين والشهداء)(١).

* * *

⁽١) الموضوعات ٢/١٣/، وتنزيه الشريعة ٢/ ٨٤، والفوائد المجموعة (٤٤)، واللآليء ٢/ ٢١.

باب فی ذکر صلاة اللیالی

(فصل: في ذكر فضل صلاة ليلة الأحد)

عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله يقول: امن صبى ليلة الأحد عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة والحمد ته... مرة و وقل هو الله أحد... كالأحد عشرين مرة والمعوذتين مرة مرة، واستغفر الله سبحانه مائة مرة، واستغفر الله لننسه ولوالدية مائة مرة، وحملى على النبي والمنه الله مرة، وتبرأ من حوله وقوته، والنجأ إلى حول الله وقوته، ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن آدم صفوة الله وفطرته، وإبراهيم خليل الله عنز وجل، وموسى كليم الله تعالى، وعيسى روح الله سبحانه، ومحمد حبيب الله عنز وجل، كان له من الأجر والثواب بعدد من ادعى لله عز وجل ولدا، ومن لم يدع له ولدا، وبعثه الله تعالى يوم القيامة مع الأمنين، وكان حقًا على ولدا، ومن لم يدع له ولدا، وبعثه الله تعالى يوم القيامة مع الأمنين، وكان حقًا على الله أن يدخله الجنة مع النبيين،

* * *

(فصل: في ذكر فضل صلاة ليلة الإثنين)

روى عن الأعمش عن أنس رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى فى ليلة الإثنين أربع ركعات يقرأ فى الركعة الأولى ﴿الحمد ش... ﴾ مرة و ﴿قل هو الله أحد... ﴾ عشر مرات، وفى الركعة الثانية ﴿الحمد ش... ﴾ مرة و ﴿قل هو الله أحد... ﴾ عشرين مرة، وفى الركعة الثالثة ﴿الحمد ش... ﴾ مرة و ﴿قل هو الله أحد... ﴾ ثلاثين مرة، وفى الركعة الرابعة ﴿الحمد ش... ﴾ مرة و ﴿قل هو الله أحد... ﴾ أربعين مرة، ثم تشهد وسلم وقرأ ﴿قل هو الله أحد... ﴾ خمسًا وسبعين مرة، واستغفر الله تعالى لنفسه ولوالديه خمسًا وسبعين مرة، وصلى على النبى ﷺ خمسًا وسبعين مرة، ثم سأل حاجته كان حقًا على الله تعالى أن يعطيه سؤله المهى تسمى صلاة الحاجة (٢).

⁽١) تنزيه الشريعة ٢/ ٨٥، والفوائد المجموعة (٤٤)، والموضوعات ٢/١١٥ ـ ١١٦.

⁽٢) الإتحاف ٣/ ٣٧٩، والأسرار (٤٢٢).

* * *

(فصل: في ذكر فضل صلاة ليلة الثلاثاء)

عن النبى ﷺ قال: (من صلى ليلة الثلاثاء اثنتى عشرة ركعة يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة و ﴿إِذَا جَاء نَـصُر الله...﴾ خمس مرات بنى الله تعالى له فى الجـنة بيتًا، عرضه وطوله وسع الدنيا سبع مرات (٢).

* * *

(نصل: في ذكر فضل صلاة ليلة الأربعاء)

عن النبى ﷺ أنه قال: «من صلى ليسلة الأربعاء ركعتين، يقرأ فى أول ركعة فاتحة الكتاب مرة و ﴿قُلُ أُعُوذُ بِرِبِ الفلق...﴾ عشر مرات، وفى الركعة الثانية فاتحة الكتاب مرة و ﴿قُلُ أُعُوذُ بِرِبِ الناس...﴾ عشر مرات، ينزل من كل سماء سبعون ألف ملك، يكتبون له الثواب إلى يوم القيامة، (٣).

* * *

(فصل: في ذكر فضل صلاة ليلة الخميس)

عن أبى صالح عن أبى هريرة رضى الله عنه قــال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ليلة الخميس مــا بين المغرب والعشاء ركعــتين يقرأ في كل ركعة فاتحــة الكتاب مرة وآية

⁽١) الإتحاف ٣/ ٢٧٩

⁽٢) الموصوعات ١١٨/٢.

⁽٣) الفوائد المجموعة (٤٦).

الكرسى خمس مرات و ﴿قل هو الله أحد...﴾ خمس مرات، والمعوذتين خمس مرات، فقد فإذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة، وجعل ثوابها لوالديه، فقد أدى حقهما وإن كان عاقًا لهما، وأعطاه الله سبحانه وتعالى ما يعطى الصديدين والشهداء (۱).

* * *

(فصل: في ذكر صلاة ليلة الجمعة)

عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما، عن النبى ﷺ أنه قبال: «من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتى عشرة ركعة، يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة و وقل هو الله أحد... عشر مرات، فكأنما عبد الله تعبالى اثنتى عشرة سنة صيام مهارها وقيام ليلها» (٢).

وروى عن كثير بن سلمة عن سلمة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال: قال رسول الله على الله على ليلة الجمعة صلاة العشاء الآخرة في جماعة وصلى بعدها ركعتى السنة، ثم صلى بعدها عشر ركعات يقرأ في كل ركعة ﴿الحمد ش...﴾ مرة و قل هو الله أحد...﴾ مرة والمعوذتين مرة مرة، ثم أوتر باللاث ركعات ونام على جنبه الأيمن ووجهه إلى القبلة فكأنما أحيا ليلة القدرة (٢٠).

وقال النبى ﷺ: «أكثروا من الصلاة على في الليلة الغراء واليوم الأزهر، ليلة الجمعة ويوم الجمعة»(1).

* * *

(نصل: في ذكر فضل صلاة ليلة السبت)

عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قال: «من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتى عشرة ركعة، بنى الله تعالى له قصراً في الجنة، وكأنما تصدق على

⁽١) الفوائد المجموعة (٤٦).

⁽٢) الموضوعات ٢/ ١١٩، والإتحاف ٣/ ٣٨١.

⁽٣) المغنى عن حمل الأسفار ٢٠٧/١.

⁽٤) سبق تخريجه.

كل مؤمن ومؤمنة، وتبرأ من اليهودية وكان حقًا على الله أن يغفر له الله (١٠).

(فصل) وقد ذكرنا فى مجلس التوبة فيما تقدم فى أثناء الكتاب، وإنما يشتخل بالنوافل من الصلاة والصيام والصدقة وأنواع العبادات بعد أحكام الفرائض والسنن وأما قبل أحكامها فلا يشتغل بسواها، بل ينوى بجميع عباداته فرائض ما عليه من كل جنس منها، فينوى بجميع هذه الصلوات التى ذكرناها فى هذه الليالى والأيام قضاء يسقط عنه الفرض، ويحصل له الفضل، يجمع الله تعالى بينهما بمنه ورحمته وكرمه، فإذا تحقق براءة ساحته من الفرائض، فحينئذ ينوى بجميع ذلك نافلة.

* * *

(فصل: في ذكر فضل صلاة التسبيح)

حدثنا الشيخ أبو نصر عن والده، قال: أخبرنا أبو الفتح محمد بين أحمد بن أحمد الفوارس، وأبو محمد الحسن بن محمد الحلال، قال: أخبرنا أبو حفص عمر بن أحمد الواعظ، قال: حدثنا عبد الله بن محمد البغوى، قال: حدثنا إسحاق بن أبى إسرائيل، قال: حدثنا موسى بن عبد العزيز، قال:حدثنا الحكم بن أبان، قال: حدثنى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: إن رسول الله على قال للعباس بن عبد المطلب رضى الله عنه: فيا عباس يا عماه ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أحبوك، ألا أجعل لك عشر خصال إذا أنت فعلت ذلك غفر الله لك ذنبك أوله وآخره، قديمه وحديثه، خطأه وعدمد، صغيره وكبيره، سره وعلانيته؟ أن تصلى أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فأتحة الكتاب وسورة، فإذا فسرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم قلت: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، خمس عشرة مرة، ثم تركع فتقولها وأنت راكع عشرا، ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشرا، ثم تسجد فتقولها عشرا، ثم ترفع رأسك فن الربع ركعات، فإن استطعت عشرا، فذلك خمس وسبعون في كل ركعة، تفعل ذلك في أربع ركعات، فإن استطعت عشرا، فذلك خمس وسبعون في كل ركعة، تفعل ذلك في أربع ركعات، فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة، فإن لم تفعل ففي عمرك مرة، وإن لم تفعل ففي عمرك مرة، فإن لم تفعل ففي عمرك مرة، أن لم تفعل ففي عمرك مرة، وأن لم تفعل ففي عمرك مرة، فإن لم تفعل ففي عمرك مرة، فإن لم تفعل ففي عمرك مرة، فإن الم تفعل ففي عمرك مرة، فإن الم تفعل فلي عمرك مرة، فإن الم تفعل فله عمرك مرة، فإن الم تفعل فله على عشرة مونه أن الم تفعل فله على على عمرك مرة والك في كل حمد المؤلف كل سنة مرة، فإن لم تفعل فله عمرك مرة الأن الم تفعل فله على عشرا الم تفعل فله على عمرك مرة الأله الله على المحدود في كل حمده المؤلف كل عدم المؤلف المؤلف المؤلف كل عدم المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف المؤلف كل عدم المؤلف المؤل

⁽١) الإنحاف ٣/ ٢٨٣

⁽٢) أبو داود (١٢٩٧)، وابن ماجه (١٣٨٧)، واليهقي ٣/ ٥١.

وفى لفظ آخر «يقرأ فى الركسعة الأولى بفاتحة الكتاب و ﴿سبح اسم ربك الأعلى...﴾، وفى الثالثة بفاتحة الكتاب و ﴿إذا زلزلت...﴾، وفى الثالثة بفاتحة الكتاب و ﴿قل هو الله أحد...﴾،

وحدثنا أبو نصمر عن والده، بإسناده «أن النبي يَتَنِيْتُةَ قال لجعمفر بن أبي طالب رضى الله عنه: ألا أمنحك ألا أحبوك ألا أعطيك؟...، وساق الحديث إلى آخره.

وروى أنه ﷺ قال ذلك لعمرو بن العاص رضى الله عنه، وفيه زيادة عشرة فى حال القيام، وفى غيره إسقاطها، وفى بعض الألفاظ «فذلك ثلثمائة» يعنى به التسبيح فى الأربع. وفى لفظ آخر «فذلك ألف ومائتان» يعنى أنواع التسبيح، وهى أربع: سبحان الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر، فإذا ضربت فى ثلثمائة كانت أنفًا ومائتين.

وقال بعض العلماء بالله عز وجل: يستحب فعلها في الجمعة مسرتين مرة ليلاً ومرة نهاراً.

* * *

(فصل: في صلاة الاستخارة ودعائها للسفر وغيره)

عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال: «كان رسول الله عنه محمد بن المنتخارة فى الأمر كما يعلمنا السورة من القرآن يقول: إذا هم أحدكم بأمر أو بإرادة خروج، فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم يقول: اللهم إنى استخيرك بعلمك، واستقدرك بقدرتك، وأسالك من فضلك العظيم، فإنك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب، اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر - وتسميه بعينه - خير لى فى دينى ودنياى وآخرتى وعاقبة أمرى وعاجله وآجله، فاقدره لى ويسره لى ثم بارك لى فيه وإلا فاصرفه عنى ويسر لى الخير حيث كان ما كنت، ورضنى بقضائك يا أرحم الراحمين، (۱).

فينبغى لكل أحد إذا تحقق عزمه على الخروج إلى وجه من سفر التجارة أو حج أو زيارة أن يقول عقيب الركسعتين: اللهم إنى أريد الخروج في وجهى هذا بــلا ثقة منى

⁽۱) البخاري ۲/ ۷۰، وأبو داود (۱۵۳۸)، والترمذي (۲۰۸).

بغيرك، ولا رجاء إلا بك، ولا قوة أتوكل عليها، ولا حيلة ألجأ إليها إلا طلب فضلك، والتعرض لمعروفك ورحمتك، والسكون إلى حسن عبادتك، وأنت أعلم بما قد سبق لى في علمك في وجهى هذا مما أحب وأكره، اللهم فاصرف عنى بقدرتك مقادير كل بلاء، ونفس عنى كل كرب وداء، وابسط على كنفًا من رحمتك ولطفًا من عونك، وحرزا من حفظك وجميع معافاتك، ثم يرفع الأحمال ويأخذ في السير ويقول: يا رب قضاؤك على حقيقة أحسن أملى، وادفع عنى ما أحذر مما أنت أعلم به منى، واجعل ذلك خيرا لى في دنياى وآخرتي. أسألك يا رب أن تخلفني فيما خلفت ورائي من أهلى وولدى وقرابتي بأحسن ما خلفت به غائبًا من المؤمنيين في تحصيمن كل عورة، ومفظًا من كل مضرة، وكفاية كل مهم، وصرف كل مكروه، وكمال ما تجمع لى به من الرضا والسرور في الدنيا والآخرة، ثم ارزقني في ذلك كله شكرك، وذكرك وحسن عبادتك، حتى ترضى عنى وتدخلني جنتك، برحمتك بعد الرضا يا أرحم الراحمين.

وينبغى أن يكشر فى سفره من هذا الدعاء، فإن النبى على أهاويل الدنيا وهو: الحمد لله الذى خلقنى ولم أك شيئًا مذكورًا، اللهم أعنى على أهاويل الدنيا وبوائق الدهور ومصائب الليالى والأيام، واكفنى شر ما يعمل الظالمون، اللهم فى سفرى فاصحبنى، وفى أهلى فاخلفنى، وفيما رزقتنى فبارك لى، وفى نفسى فذللنى، وفى أعين الناس فعظمنى، وفى خُلُقى فقومنى، وإليك يا رب فحببنى، أعوذ بوجهك الكريم الذى أشرقت به السموات وكشفت به الظلمات، وصلح عليه أمر الأولين والآخرين ألا تحل على غضبك، ولا تنزل بى سخطك، لك العتبى فيما استطعت، ولا حول ولا قوة إلا بك، اللهم إنى أعوذ بك من وعثاء السفر، وكآبة المنقلب، ومن الحور بعد الكور، ودعوة المظلوم، اللهم اطو لنا الأرض وهون علينا السفر، أسألك بلاغًا يبلغ خيرًا ومغفرة ورضوانًا، أسألك الخير كله إنك على كل شىء قدير.

وينبغى أن يقسول عند خروجه من منزله: «بسسم الله توكلت على الله ولا حول ولا قوة إلا بالله»، فإنه قيل في الخبر إنه يقال له: «وقيت وكفيت»(١).

وينبغى له إذا ركب راحلته أن يكبّر ثلاثًا ويحمد ثلاثًا ويـقول: «سبحان الذى سخّر لنا هذا وما كنا له مقرنين، سبحانك لا إلـه إلاّ أنت ظلمت نفسى فاغفر لى إنه لا يغفر

⁽۱) أبو دارد (۹۰ م)، وأحمد ٦/٦.٣.

الذنوب إلاَّ أنت، لأنه مروى عن رسول الله ﷺ (١٠).

وفى حديث ابن عمر رضى الله عنهما «أن النبى رَبِيَجُ كان إذا سافر وركب يقول: اللهم إنى أسالك فى سفرى هذا التقى، ومن العمل ما ترضى، اللهم هون علينا السفر، والخليفة فى الأهل، السفر، والخليفة فى الأهل، اللهم احب فى السفر، والخليفة فى الأهل، اللهم اصحبنا فى سفرنا، والخلفنا فى أهلنا» (٢).

وزاد ابن جريج فقال: «اللهم إنى أعوذ بك من وعــثاء السفر، وسوء المنقلب، وكآبة المنظر في الأهل والمال».

وينبغى له إذا أراد دخول قرية أو صدينة أن يقول كما روى عن النبي و اللهم رب الشياطين وما ألل الشياطين وما أطللن، ورب الشياطين وما أطللن، ورب الشياطين وما أضللن، أسألك من خير هذه القرية وخير أهلها وخير ما فيها، وأعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر ما فيها، أسألك مودة خيارهم، وأن تجنبني من شر أشرارهم، (").

* * *

(فصل: في حرز المسافر من كل سارق وسبع ومؤذ)

«اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام، واكنفنا بركنك الذي لا يرام، وارحمنا بقدرتك علينا، لا نهلك وأنت رجاؤنا إن شاء الله وحده الله وعلم الله والله والله والله وعلم الله وعلم الله وعلم الله وعلم الله والله و

وعن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال: سمعت رسول الله على يقول: المن قال في أول ليله: بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم ثلاث مرات، لم تصبه فجأة بلاء حتى يمسى ومن قالها حين يمسى لم يصبه بلاء حتى يصبح،

وعن أبى يوسف الخراسانى عن أبى سعيد بن أبى الروحاء قال: ضللت بطريق مكة في بعض الليالي، فسمعت حسًا خلفى، فاستوحشت فسمعته بقرأ القرآن، فلحقنى

⁽١) أبو داود (٢٥٩٩)، وأحمد ٩٧/١.

⁽۲) أبو داود (۲۵۹۹)، والترمذي (۳٤٤٧)، وأحمد ٢/١٤٤

⁽٣) الترمذي (٣٥٢٣)، والطبراني ٨/ ٣٩، ودلائل النبوة ٤/٤ ٢٠٤

⁽٤) الإتحاف ٦/٦، وكنز العمال (٣٤٤١)، وابن عساكر ٥/٣١٢.

⁽٥) أبو داود (٨٨٠٥)، وأحمد ١/٦٢.

فقال: أحسبك ضالاً؟ فقلت. نعم، فقال: ألا أعلمك شيئًا إذا أنت قلسته وأنت ضال المتديت، أو مستوحش استأنست، أو أرق نمت؟ قلت: نعم، قال: قل: بسم الله ذى الشأن، عظيم البرهان، شديد السلطان، كل يوم هو في شأن، أعوذ بالله من الشيطان، ما شاء الله كان، لا حول ولا قوة إلا بالله، فقلتها فإذا أصحابي قريب، فطلبت الرجل فلم أصبه. قال أبو بلال: فضللت بمني من أهلى، فقلت هذا، فالتفت كذا فإذا أنا بأهلى.

وعن أبى الدرداء رضى الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: قمن قال كل يوم سبع مرات: إن وليى الله الذى نزل الكتاب وهو يتولى الصالحين، حسبى الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العنظيم، كفاه الله تعالى ما أهمه صادقًا كان أو كاذبًا إن شاء الله تعالى».

* * *

(فصل: في ذكر صلاة الكفاية)

وهى ركعتان يصليهما أى وقت كان، يقرأ فى كل ركعة فاتحة الكتاب مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ عشر مرات و ﴿فسيكفيكهم الله وهو السميع العليم﴾ [البقرة:١٣٧] خمسين مرة، ثم يسلم، ويدعو بهذا الدعاء وهو: يا الله يا رحمن يا منان يا حنان، يا مسبحا بكل لسان، يا من يداه بالخير مبسوطتان، يا كافى محمدا عليه الأحزاب، ويا كافى إبراهيم عليه السلام النيران، يا كافى موسى فرعون، ويا كافى عيسى عليه السلام الجابرة، ويا كافى غيسى عليه السلام الغرق، يا كافى لوطا عليه السلام فحش قومه، ويا كافى من كل شىء ولا يكفى منه شىء، يا كافى عائشة رضى الله عنها وآسية اكفنى عظيم البلاء من كل شىء، حتى لا أخاف ولا أخشى مع اسمك العظيم الأعظم شيئًا، فإنه يكفى ويجمع همه وشره عند صلاته.

^{* * *}

⁽١) أحمد ١/٩٤.

(فصل: في ذكر صلاة الخصماء)

وهى أدبع ركعات بتسليمة واحدة، يقرأ فى الأولى فاتحة الكتاب مرة و ﴿قل هو الله أحد...﴾ عشر مرات وثلاث أحد...﴾ عشر مرات وثلاث مرات ﴿قل هو الله أحد...﴾ عشر مرات وثلاث مرات ﴿قل هو الله أحد...﴾ مرات ﴿قل هو الله أحد...﴾ وفى الثالثة الفاتحة وعشر مرات ﴿قل هو الله أحد...﴾ و ﴿اللهاكم التكاثر...﴾، مرة وفى الرابعة الفاتحة وخسس عشسرة مرة ﴿قل همو الله أحد...﴾ وآية الكرسى مرة، ثم يجعل ثوابها لخصمائه. يكفيه الله أمرهم يوم القيامة إن شاء الله تعالى، يصلى هذه الصلاة فى سبعة أوقات أول ليلة من رجب، وليلة النصف من شعبان، وآخر جمعة من رمضان، ويومى العيدين، ويوم عرفة، ويوم عاشوراء.

* * *

(فصل: في صلاة العتقاء في شوال)

حدثنا أبو نصر بن البناء عن والده قال: حدثنا أبو عبد الله الحسين بن عمر العلاف، قال: أخبرنا أبو القاسم القاضى، قال: حدثنا محمد بن أحمد بن صديق، قال: حدثنا على يعقوب بن عبد الرحمن، قال: أنبأنا أبو بكر أحمد بن جعفر المروزى، قال: حدثنا على ابن معروف، قال:حدثنى محمد بن محمود، قال:أخبرنا يحيى بن شبيب، قال: حدثنا حميد عن أنس رضى الله عنه قال: قال رسول الله على المن على في شوال ثمان ركعات ليلاً كان أو نهارا، يقرأ في كل ركعة بفائحة الكتاب وخمس عشرة مرة وقل هو الله أحد... فإذا فرغ من صلاته سبّح سبعين مرة، وصلى على النبي على سبعين مرة، قال النبي على النبي على النبي على النبي على النبي على النبي ما الله له ينابيع الله له ينابيع الله وأنطق بها لسانه وأراه داء الدنيا ودواءها، والذي بعثنى بالحق من صلى الحكمة في قلبه وأنطق بها لسانه وأراه داء الدنيا ودواءها، والذي بعثنى بالحق من صلى شهيداً مغفوراً له، وما من عبد صلى هذه الصلاة في السفر إلا سهل الله عليه السير والذهاب إلى موضع مراده، وإن كان مديونًا قضى الله دينه، وإن كان ذا حاجة قضى والذهاب إلى موضع مراده، وإن كان مديونًا قضى الله دينه، وإن كان ذا حاجة قضى بكل حرف وبكل آية مخرفة في الجنة، قيل: وما المخرفة يا رسول الله؟ قال بينين بكل حرف وبكل آية مخرفة في الجنة، قيل: وما المخرفة يا رسول الله؟ قال بساتين في الجنة يسير الراكب في ظل شجرة من أشجارها مائة سنة ثم لا يقطعها».

(فصل: في فضل الصلاة لرفع عذاب القبر)

عن عبد الله بن الحسين عن على رضى الله عنه قال: قال رسول الله على: "من صلى ركعتين يقرآ في إحديهما آخر الفرقان من ﴿تبارك الذي جعل في السماء بروجاً...﴾ [الفرنان ١٦] حتى يختم السورة، ثم يأخذ في الثانية فيقرآ فيها بعد الفاتحة من أول سورة المؤمنين حتى يبلغ ﴿فتبارك الله أحسن الخالقين﴾ [المؤمنون:١٤] فإنه يأمن شر الجن والإنس ويعطى كتابه بيمينه يوم القيامة، ويأمن من عذاب القبر، ومن الفزع الأكبر، ويعلمه الكتاب، وإن لم يكن حريصا، وينزع منه الفقر، ويؤتيه الله الحكم، ويبصره في كتابه الذي أنزله على نبيه على نبيه على أنه ويلقنه حجته يوم القيامة، ويجعل النور في قلبه، ولا يحزن إذا حزن الناس، ولا يخاف إذا خافوا، ويجعل النور في بصره، وينزع حب الدنيا من قلبه، ويكتب عند الله من الصديقين، (١٠).

* * *

(نصل: في صلاة الحاجة)

عن أبى هاشم الأيلى، عن أنس بن مالك رضى الله عنه، عن النبى عَلَيْهِ أنه قال: «من كان له إلى الله حاجة مهمة، فليسبغ الوضوء وليصل ركعتين، يقرأ فى الأولى بفاتحة الكتاب مرة، وآية الكرسى، وفى الشانية بفاتحة الكتاب و ﴿آمن الرسول...﴾ إلى آخره، ثم يتشهد ويسلم، ويدعو بهذا الدعاء فإنها تقضى.

والدعاء: اللهم يا مؤنس كل وحيد، ويا صاحب كل فريد، ويا قريبًا غير بعيد، ويا شاهدًا غير غبائب، ويا غالبًا غير مغلوب، أسألك باسمك ببسم الله الرحمن الرحيم، الحى القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم، وأسألك باسمك بسم الله الرحسمن الرحيم، الحى القيوم، الذي عنت له الوجوه، وخشعت له الأصوات، ووجلت منه القلوب، أن تصلى على محمد وعلى آل محمد، وأن تجعل لى من أمرى فرجًا ومخرجًا وتقضى حاجتي، (٢).

* * *

⁽١) الموضوعات ١/ ١٤١ _ ١٤٢.

⁽٢) كنز العمال (٣ ٥١)، وتذكرة الموضوعات (٥٠).

(فصل: في الدعاء لدفع الظلم والاحتراز منه)

روى جابر بن عبد الله رضى الله عنهما «أن رسول الله على على وفاطمة رضى الله عنهما هذا الدعاء: وقال لهما: إذا نزلت بكما مصيبة، أو خفتما جور سلطان، أو ضلت لكما ضالة، فأحسنا الوضوء وصليا ركعتين وارفعا أيديكما إلى السماء وقولا: يا عالم الغيب والسرائسر، يا مطاع يا عزيز يا عليم، يا الله يا الله يا الله، يا هازم الأحزاب لمحمد على الحمد على الله على الله من يد ظلمته، يا مخلص قوم نوح من الغرق، يا راحم عبرة يعقوب عليه السلام، يا كاشف ضر أيوب عليه السلام، يا منجى ذى النون عليه السلام من الظلمات الثلاث، يا فاعل خير، يا هاديًا إلى كل خير، يا دالاً على كل خير، يا أهل كل خير، يا خالق الخير، ويا أهل الخيرات، أنت الله، رغبت إليك فيما قد علمت، وأنت علام الغيوب، أسألك أن تصلى على محمد وعلى آل محمد، ثم سلا حاجتكما تجابا إن شاء الله تعالى».

(دعاء آخر):

وهو دعاء النبى على يوم الأحزاب، رواه ابن عمر رضى الله عنهما عنه على اللهم إلى أعوذ بنور قدسك، وعظمة طهارتك، وتزكية جلالك من كل آفة، وعاهة وطارق الجن والإنس، إلا طارقًا يطرق منك بخير، إنك أنت عيادى فبك أعوذ، وأنت ملاذى فبك ألوذ، يا من ذلت له رقباب الجبابرة، وجمعت له مقباليد الرعاية، أعوذ بجلال وجهك، وكسرم جلالك من خزيك وكشف ستبرك، ونسيان ذكبرك، والانصراف عن شكرك، أنا في كنفك في ليلي ونهارى، ونومى وقبرارى، وظعنى وأسفارى، ذكبرك شعبارى وثناؤك دثارى، لا إله إلا أنت تنزيهًا لاسمك، وتكريمًا لسبحات وجهك، أجرنى من خزيك ومن شر عذابك وعبادك، وأضرب على سرادقات حفظك، وأدخلنى في حفظ عنايتك، وقنى سيئات عذابك، وأغننى بخيير منك برحمتك با أرحم الراحمين، (۱).

* * *

⁽۱) كنز العمال (۳۰۰۹٦)

(نصل: في الدعاء لذهاب الهموم وقضاء الديون)

عن أبى صالح رضى الله عنه عن النبى على أنه قال: «من أصابه هم أو حزن، فليدع بهؤلاء الكلمات: اللهم أنا عبدك وابن عبدك، ناصيتى بيدك، ماض فى حكمك، عدل فى قضاؤك، اللهم إنى أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته فى كتابك، أو علمته أحداً من خلقك، أو استأثرت به فى علم الغيب عندك، أن تجعل القرآن الكريم ربيع قلبى، ونور صدرى، وجلاء حزنى، وذهاب همى، فقال قائل: يا رسول الله إن المغبون لمن غبن هؤلاء الكلمات، قال على: أجل فقلهن وعلمهن، فإنه من قالهن التماس ما فيهن، أذهب الله عز وجل حزنه وأطال فرحه (۱).

ويروى عن عائشة رضى الله عنها قالت: إن أبا بكر الصديق رضى الله عنه دخل عليها فقال: هل سمعت من رسول الله على دعاء كان يعلمناه، وذكر أن عيسى ابن مريم عليه السلام كان يعلمه أصحابه ويقول: لو كان على أحدكم مثل جبل دينًا قضاه الله عز وجل عنه؟ فقالت: كان يقول: اللهم فارج الهم كاشف الغم مجيب دعوة المضطرين، رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما، أسألك أن ترحمنى رحمة من عندك تغنينى بها عن رحمة من سواك (٢).

(دعاء آخر ني ذلك):

وهو ما روى عن الحسن البصرى رحمه الله أنه جاءه صديق له يكرم عليه، فقال له: يا أبا سعيد على دين، وأحب أن تعلمنى اسم الله تعالى الأعظم، فقال: إن شئت ذلك فقم وتوضأ، فقام وتوضأ وقال له: قل: يا الله يا الله أنت الله، بلى والله أنت الله، لا إله إلا أنت، الله الله الله الله، والله إلا الله، اقض عنى هذا الدين وارزقنى بعد الدين، فأصبح الرجل فرأى مائتى ألف درهم صحاحًا في مسجده دراهم مختلفة في جراب، على رأى الجراب مكتوب: لو سألت أكثر من هذا لأعطيناك، فيكف لم تسأل الجنة؟ فجاء الرجل إلى الحسن رحمه الله فأخبره بذلك، فانطلق معه إلى منزله، فنظر إلى الدراهم، فقال الحسن: إن الذي

⁽١) أحمد ١/ ٣٩١، وابن السنى (٣٣٥)، والطبراني ١٠/ ٢١٠.

⁽۲) الحاكم ۱/ ۱۰ من طريق الحكم بن عسبد الله الأيلى. قال الذهبى: ليـس بثقة. وابن أبى شيـبة (۲) الحاكم ۱/ ۱۸ .

علمك هذا الاسم لم يعلمك إلا الخير يريدك به، فاكتم على هذا الاسم لا يسمع به الحجاج فلا ينجو منه أحد.

(دعاء آخر):

علمه جبريل عليه السلام لنبينا محمد وَ عَنْ خرج من مكة المسرفة يريد جبل حراء، خوقًا من قبريش، روى أبو بكر الصديق رضى الله عنه «أن جبريبل عليه انسلام قال: يا محمد إن الله تعالى يقرئك السلام، وقد علمنى دعاء تدعو به فيجعل الله بينك وبينهم سترًا، فقال النبى وَ عَنْ الله على الله بينك بصير، يا من لا شريك له ولا وزير، يا خالق الشمس والقسم المنير، يا عصمة انباش الحائف المستجير، يا رازق الطفل الصغير، يا جابر العظم الكسيس، يا قاصم كل جبار عنيد، أسألك وأدعوك دعاء البائس الفقير، دعاء المضطر الضرير، أسألك بمعاقد العز من عرشك، ومفاتيح الرحمة من كتابك، وبالأسماء الثمانية المكتوبة على قرن انشمس، أن تفعل بي كذا وكذاه (١).

⁽١) ديل اللآليء المصنوعة ص (١٥٢).

باب الأدعية التى يدعى بها عقيب الصلوات الفرض ودعاء الختمة وغير ذلك

أما دعاء صلاة الغداة وصلاة العصر، فهو أن يقول: اللهم لك الحمد شكرًا، ولك المن فضلاً، بنعسمتك تتم الصالحات، نسألك اللهم فرجًا قريبًا، فإنك لم تزل مجيبًا، وصبرًا جميلاً، وعافية من جميع البلايا، والسلامة من طريق الرزايا، برحمتك يا أرحم الراحمين، اللهم اجعل اجتماعنا اجتماعًا مرحومًا، وتفرقنا تفرقًا معصومًا، ولا تجعل فينا شقيًا، ولا محرومًا، ولا تردنا بالفاقة إلى غيرك، ولا تحرمنا سعة خيرك، وحقيقة التوكل عليك، وخالص الرغبة فيما لديك، واملاً قلوبنا منك الغنى، واكس وجوهنا منك الحياء، وارزقنا خير الآخرة والدنيا، برحمتك يا أرحم الراحمين، يا رب.

اللهم ارزقنا خير الصباح وخير المساء، وخمير القضاء وخير القدر، واصرف عنا شر الصباح وشر المساء، وشر القضاء وشر القدر..

اللهم وما أنزلت فى هذا اليوم من خير وعافية وسلامة وغنيمة وسعة رزق، فاجعل لنا فيه أوفر الحظ والنصيب، اللهم وما أنزلت من سوء وبلاء وشر وداء وفتنة، فاصرفه عنا وعن جميع المسلمين والمسلمات برحمتك يا أرحم الراحمين.

(دعاء آخر):

الحمد لله الذي أحاط بكل شيء علما، وأحصى كل شيء عدداً، لا إله إلا هو أهل الكبرياء والعظمة، ومنتهى الجبروت والعزة، وولى الغيث والرحمة، مالك الدنيا والآخرة، عظيم الملكوت شديد الجبروت، لطيف لما يشاء فعال لما يريد، أول كل شيء، وخالق كل شيء ورازقه، سبحانه لا إله إلا هو، اللهم اجعل صباحنا صباحاً صالحاً، لا مخزياً ولا فاضحاً، اللهم اكفنا شر نوائب الزمان ومكروهه، ومصارع السوء ومصايد الشيطان، وموارد صولة السلطان، ووفقنا في يومنا هذا وفي سائر الأيام، لاستعمال الخيرات وهجران السيئات، اللهم أصلحنا وأصلح قلوبنا، وأصلح أخلاقنا وأصلح أفعالنا، وأصلح آباءنا وأبناءنا وأجدادنا وجداتنا ودنيانا وأخرانا، اللهم كما أمضيت الليلة بالسلامة والعافية فامض علينا النهار بالسلامة والعافية برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار برحمتك يا أرحم الراحمين، آمين اللهم آمين يا الله يا رب العالمين.

(دعاء آخر):

الحسمد لله الذي خلق السموات والأرض، لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم، سبحانه وتعالى عما يشركون، اللهم اغفر لنا ذنوبنا ما أظهرنا وما أسررنا، وما أخفينا وما أعلنا، وما أنت أعلم به منا، اللهم أعطنا رصاك في الدنيا والآخرة، واختم لنا بالسعادة والشهادة والمغفرة، اللهم اجعل آخر أعمارنا خيرًا، وخواتيم أعمارنا خيرًا، وخير أيامنا يوم نلقاك فيه.

اللهم إنا نعوذ بك من زوال نعمتك، ومن فجأة نقمتك، ومن تحويل عافيتك، المهم إنا نعوذ بك من درك الشقاء، وجهد البلاء، وشماتة الأعداء، وتغير النعماء، وسوء القضاء، نعوذ بك من جميع المكاره والأسواء، ونسألك اللهم خير العطاء، اللهم إنا نسألك أن تكشف سقمتا، وتبرىء مرضانا، وترحم موتانا، وتصح أبداننا، ونخلص لك اللهم أدياننا، وأن تحفظ عبادتنا، وتشرح صدورنا، وتدبر أمورنا، وتجبر أولادنا، وتستر جرمنا، وترد غيابنا، وأن تثبتنا على ديننا، ونسألك خيراً ورشدا، اللهم ربنا إنا نسألك أن تؤتينا حسنة في الدنيا وحسنة في الآخرة، وأن تتوفنا مسلمين برحمتك، وقنا عذاب النار وعذاب القبر يا أرحم الراحمين يا رب العالمين.

فالدعاء مأمور به، وهو عند الله بمكان، وقد بيّنا ذلك في أثناء الكتاب.

فلا ينبغى للإمام والمأموم أن يعفرجا من المسجد من غير دعاء، قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا فَرَعْتَ فَانْصِبِ * وَإِلَى رَبِكُ فَارْعُبِ ﴾ [الشرح ٧٠ - ١] أى إذا فرغت من العبادة فانصب للدعاء وارغب فيما عند الله واطلبه منه، وقد جاء فى الحديث عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبى ﷺ أنه قبال: ﴿إذا قام الإمام فى محرابه وتواترت الصفوف، نزلت الرحمة، فأول ذلك تصيب الإمام، ثم من عن يمينه، ثم من عن يساره، ثم تتفرق الرحمة على الجماعة، ثم ينادى ملك ربح فلان وخسر فبلان، فالرابح من يرفع يديه بالدعاء إلى الله تعالى إذا فرغ من صلاته المكتوبة، والخاسر هو الذى خرج من المسجد بلا دعاء، فإذا خرج بلا دعاء قالت الملائكة: يا فلان استغنيت عن الله تعالى ما لك عند الله حاجة.

(فصل) فأما دعاء ختمة القرآن فهو:

صدق الله العظيم الذي خلق الخلق فأبدعه، وسن الدين وشرعه، ونور النور وشعشعه، وقدر الرزق ووسعه، وضر خلقه ونفعه، وأجرى الماء وأنبعه، وجعل السماء سقفًا محفوظًا مرفوعًا رفعه، والأرض بساطًا وضعه، وسير القمر فـأطلعه، سبحانه ما أعلى مكانه وأرفعه، وأعز سلطانه وأردعه، لا راد لما صنعه، ولا مغير لما اخترعه، ولا مذل لمن رفعه، ولا معز لمن وضعه، ولا مفرق لما جمعه، ولا شريك له، ولا إله معه، صدق الله الذي دبر الدهور، وقدر المقدور، وصرف الأمور، وعلم هواجس الصدور، وتعاقب اللديجور، وسهل المعسور، ويسر الميسور، وسلخر البحر المسجور، وأنزل الفرقان والنور، والتوراة والإنجيل والزبور، وأقسم بالفرقان والطور، والكتاب المسطور في رق منشور، والبيت المعمور، والبحث والنشور، وجاعل الظلمات والنور، والولدان والجور، والجنان والقصور ﴿إن الله يسمع من يشاء وما أنت بمسمع من في القبور﴾ [فاطر ٢٢٠] صدق الله العظيم، الذي عز فارتفع، وعلا فامتنع، وذل كل شيء لعظمته وخضع، وسمك السماء ورفع، وفرش الأرض وأوسع، وفجر الأنهار فأنبع، ومرج البحار وأنزع، وسخر النجوم فأطلع، وأرسل السحاب فارتفع، ونور النور فلمع، وأنزل الغيث فهمم، وكلم موسى عليه السلام فأسمع، وتجلى للجبل فتقطع، ووهب ونزع، وضر ونفع، وأعطى ومنع، وسن وشرع، وفرق وجمع، ﴿وهو الذي أنشأكم من نفس وأحدة فمستقر ومستودع الانعام: ٩٨].

صدق الله العظيم التواب الغفور، الوهاب، الذى خضعت لعظمته الرقاب، وذلت لجبروته الصعاب، ولانت له الشداد الصلاب، واستدلت بصنعته الألباب، ويسبّح بحمده الرعد والسحاب، والبرق والسراب، والشجر والدواب، رب الأرباب، ومسبب الأسباب، ومنزل الكتاب، وخالق خلقه من التراب، غافر الذنب، وقابل التوب، شديد العقاب، لا إله إلا هو عليه توكلت وإليه متاب، صدق من لم يزل جليلاً دليلاً، صدق من حسى به كفيلاً، صدق من اتخذته وكيلاً، صدق الله وصدق أنياؤه، وصدق الله وصدقت أنياؤه، صدق الله وجلت آلاؤه، صدق الله وصدقت أرضه وسماؤه، صدق الله الواحد القديم، الماجد الكريم، الشاهد العليم، الغفور الرحيم الشكور الحليم، ﴿قل صدق الله فاتبعوا ملة الكريم، الشاهد العليم، الغفور الرحيم الشكور الحليم، ﴿قل صدق الله فاتبعوا ملة

إبراهيم الله عمران ٩٥٠].

صدق الله العظيم الذى لا إله إلا هو الرحمن الرحيم، الحى الحليم، الحى الكريم، الحى الباقى، الحى الذى لا يموت أبدًا، ذو الجلال والجمال والإكرام، والاسماء العظام، والمنن الجسام، وبلغت الرسل الكرام بالحق صلى الله على سيدنا محمد وسلم وعليه السلام، ونحن على ما قال الله ربنا وسيدنا ومولانا من الشاهدين، وما أوجب وألرء غير جاحدين، والحمد لله رب العالمين، وصلواته على سيدنا وسندنا محمد حاتم النبيين، وعلى أبويه المكرمين سيدنا آدم والخليل إبراهيم، وعلى جسميع إخوانه من النبيين، وعلى أهل بيته الطاهرين، وعلى أصحابه المنتخسين، وعلى أرواجه الطاهرات أمهات المؤمنين، وعلى التابعين لهم بإحسان إلى يوم الدين، وعلينا معهم برحمتك يا أرحم الراحمين.

صدق الله ذو الجلال والإكرام، والعظمة والسلطان، جار لا يرام، عزيز لا يصام، قسيوم لا ينام، له الأفعال الكرام، والمواهب العظام، والأيادى الجسام، والأفضال والأنعام، والكمال والتسمام، تسبّع له الملائكة الكرام، والبهائم والهوام، والرياح والمغمام، والضياء والظلام، وهو الله الملك القدوس السلام، ونحن على ما قال الله ربنا جل ثناؤه، وتقدست أسماؤه، وجلت آلاؤه، وشهدت أرضه وسماؤه، ونطقت به رسله وأنبياؤه شاهدون ﴿لا إله إلا هو والملائكة وأولوا العلم قائمًا بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم * إن الدين عند الله الإسلام ﴿ آل عمران ١٨ _ ١٩] ونحن ما شهد الله ربنا والملائكة وأولوا العلم من خلقه من الشاهدين، شهادة شهد بها العزيز الحميد، ودان بها المؤمن الغفور الودود، وأخلص بالشهادة لذى العرش المجيد، يرفعها بالعمل الصالح الرشيد، يعطى قائلها الخلود في جنة ذات سدر مخضود، وطلح منضود، وطل محدود، وماء مسكوب، يرافق فيها النبيين الشهود، والركع السجود، والباذلين في طاعته غاية المجهود.

اللهم اجعلنا بهذا التصديق صادقين، وبهذا الصدق شاهدين، وبهده الشهادة مؤمنين، وبهذا الإيمان موحدين، وبهذا التوحيد مخلصين، وبهذا الإخلاص موقين، وبهذا الإيقان عارفين، وبهذه المعرفة معترفين، وبهذا الاعتراف منيبين، وبهده الإبانة فاشرين، وفيدما لديك راغبين، ولما عندك طالبين، وباه بنا الملائكة الكرام الكاتبين،

واحشرنا مع النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين، ولا تجعلنا ممن استهوته الشياطين، فشغلته بالدنيا عن الدين، فأصبح من النادمين، وفي الآخرة من الخاسرين، وأوجب لنا الخلود في جنات النعيم برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم لك الحمد وأنت للحمد أهل، وأنت الحمقيق بالمنة ثم الفضل، لك الحمد على تتابع إحسانك، ولك الحمد على تواتر إنعامك، ولك الحمد على ترادف امتنانك.

اللهم عطفت علينا قلوب الآباء والأمهات صغارًا، وضاعفت علينا نعمك كبارًا، وواليت إلينا برك مدرارًا، وجهلنا وما عاجلتنا مرارًا، فلك الحمد، اللهم فإنا نحمدك سرًا وجهارًا، ونشكرك محبة واختيارًا، فلك الحمد إذ ألهمتنا من الخطأ استغفارًا، ولك الحمد فارزقنا جنة واحجب عنا بعفوك نارًا، ولا تهلكنا يوم البعث فتجعلنا بين المعاشر عارًا، ولا تفضحنا بسوء أفعالنا يوم لقائك، فتكسنا ذلة وانكسارًا، برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم لك الحمد وأنت للحمد أهل، وأنت الحقيق بالمنة والفضل، اللهم لك الحمد كما هديتنا للإسلام وعلمتنا الحكمة والقرآن، اللهم أنت علمتنا قبل رغبتنا في تعليمه، ومننت به علينا قبل علمنا بمعرفته، وخصصتنا به قبل معرفتنا بفضله، اللهم فإذا كان ذلك من فضلك لطفًا بنا وامتنانًا علينا من غير حيلتنا ولا قوتنا، فهب لنا اللهم رعاية حقه، وحفظ آياته، وعملاً بمحكمه، وإيمانًا بمتشابهه، وهدى في تدبره، وتفكراً في أمثاله ومعجزته، وبصرة في نوره وحكمه، لا تعارضنا الشكوك في تصديقه، ولا يختلجنا الزيغ في قصد طريقه.

اللهم انفعنا بالقرآن العظيم، وبارك لمنا في الآيات والذكر الحكيم، وتقبل منا إنك أنت السميع العليم، وتب علينا إنك أنت التواب الوهاب الرحميم برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم اجعل القرآن ربيع قلوبنا، وشفاء صدورنا، وجلاء أحرزاننا، وذهاب همومنا وغمومنا، وسائقنا وقائدنا ودليلنا إليك وإلى جناتك جنات النعيم برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم اجعل القرآن لقلوبنا ضياء، ولأبصارنا جلاء، ولأسقامنا دواء، ولذنوبنا محصًا، ومن النار مخلصًا، اللهم اكسنا به الحلل، وأسكنا به الظلل، وأسبغ علينا به

النعم، وادفع به عنا النقم، واجعلنا به عند الجزاء من النفائزين، وعند النعماء من الشاكرين، وعند البلاء من الصابرين، ولا تجعلنا عن استهوته الشياطين، فشغلته بالدنيا عن الدين، فأصبح من الخاسرين برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم لا تجعل القرآن بنا ماحلاً، ولا الصراط بنا زائلاً، ولا بنينا وسيدنا وسندنا محمداً على في القيامة عنا معرضاً ولا موليًا، اجعله لنا شافعًا مشفعًا، وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه مشربًا رويًا هنيًا لا نظماً بعده أبدًا، غير خزايا ولا ناكثين، ولا جاحدين ولا مغضوب علينا، ولا ضالين برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم انفعنا بالقرآن الذي رفعت مكانه وثبت أركامه، وأيدت سلطانه وبينت بركاته، وجعلت اللغة العربية الفصيحة لسانه، وقلت يا عز من قائل سبحانه. ﴿ فَإِذَا قرأناه فاتبع قرآنه * ثم إن علينا بيانه ﴾ [القيامة ١٨٠]. أحسن كتبك نظامًا، وأوضحها كلامًا وأبينها حلالاً وحرامًا، محكم البيان، ظاهر البرهان محروس من الزيادة والنقصان، فيه وعد ووعيد وتخويف وتهديد ﴿لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ﴾ [نصلت: ٤٢].

اللهم فأوجب لنا به الشرف والمزيد، وألحقنا بكل بر سعيد، واستعملنا في العمل الصالح الرشيد، إنك أنت القريب المجيب، برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم فكما جعلتنا به مصدقين، ولما فيه محققين، فاجعلنا بتلاوته منتفعين، وإلى لذيذ خطابه مستمعين، وبما فيه معتبرين، ولأحكامه جامعين، ولأوامره ونواهيه خاضعين، وعند ختمه من الفائزين، ولثوابه حائزين، ولك في جميع شهودنا ذاكرين، وإليك في جميع أمورنا راجعين، واغفر لنا في ليلتنا هذه أجمعين برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم اجعلنا من الذين حفظوا للقرآن حرمته لما حفظوه، وعظموا منزلته لما سمعوه، وتأدبوا بآدابه لما حضروه، والترزموا حكمه لما فارقوه، وأحسنوا جواره لما جاوروه، وأرادوا بتلاوته وجهك الكريم والدار الآخرة، فوصلوا به إلى المقامات الفاخرة، واجعلنا به بمن في درج الجنان يرتقى، وبنبيه عليه عرضه راض عنه يلتقى، فالمتشفع إليك بالقرآن غير شقى برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم اجعلها ختمة مباركة على من قرأها وحضرها وسمعها وأمَّن على دعائها،

وأنزل اللهم من بركاتها على أهل الدور في دورهم، وعلى أهل القصور في قصورهم، وعلى أهل اللهم من المؤمنين، اللهم وعلى أهل الحرمين في حرميهم من المؤمنين، اللهم وأهل القبور من أهل ملتنا أنزل عليهم في قبورهم الضياء والفسحة، وجازهم بالإحسان إحسانًا، وبالسيئات غفرانًا، وارحمنا إذا صرنا إلى ما صاروا إليه برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم يا سائق القوت، ويا سامع الصوت، ويا كاسى العظام بعد الموت، صل على محمد وعلى آل محمد، ولا تدع لنا في هذه الليلة الشريفة المباركة ذنبًا إلا غفرته، ولا همًا إلا فرجته، ولا كربًا إلا نفسته، ولا غيمًا إلا كشفته، ولا سوءًا إلا صرفته، ولا مريضًا إلا شفيته، ولا مبتليًا إلا عافيته، ولا ذا إساءة إلا أقلته، ولا حقًا إلا استخرجته، ولا غائبًا إلا رددته، ولا عاصيًا إلا هديته، ولا ولدًا إلا جبرته، ولا ميتًا الا رحمته، ولا حاجة من حوائج الدنيا والآخرة لك فيها رضًا ولنا فيها صلاح إلا أعتنا على قضائها بيسر منك وعافية مع المغفرة برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم عافنا واعف عنا بعفوك العظيم، وسترك الجميل، وإحسانك القديم، يا دائم المعروف، يا كثير الخير، وصل على سيدنا وسندنا محمد وعلى إخوانه الأنبياء وعلى آله والملائكة وسلم تسليمًا، ربنا آتنا من لدنك رحمة وهيىء لنا من أمرنا رشدًا، ووفقنا لعمل صالح يرضيك عنا برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم صلِّ على محمد كما هديتنا به من الضلالة ، اللهم صلِّ على محمد كما استنقلتنا به من الجهالة ، اللهم صلِّ على محمد كما بلَّغ الرسالة ، اللهم صلِّ على محمد شمس البلاد وقمر المهاد وزين الوراد وشفيع المذنبين يوم التناد ، اللهم صلِّ على محمد شمس البلاد وقمر المهاد وزين الوراد وشفيع المذنبين يوم التناد ، اللهم صلِّ على محمد وذريته وجميع صحابته ، الذين قاموا بنصرته وجروا على سنته برحمتك يا أرحم الراحمين .

اللهم صلِّ على محمد الذي بالحق بعثته، وبالصدق نعته، وبالحلم وسمته، وبأحمد سميته، وفي القيامة في أمت شفَّعته، اللهم صلِّ على محمد ما أزهرت النجوم، وصلِّ على محمد ما تلاحمت الغيوم، وصلَّ على محمد يا حي يا قيوم.

اللهم صلِّ على محمد ما ذكره الأبرار، وصلِّ على محمد ما اختلف الليل والنهار، وصلِّ على محمد وعلى المهاجرين والانصار برحمتك يا أرحم الراحمين.

(الوصية)

اعلموا رحمكم الله أن ليلتكم هذه ليلة الوداع لشهركم الذي شرفه الله وعظمه، ورفع قدره وكرمه، شهر الصيام والقيام وثلاوة القرآن، ونزول الرحمة فيه عليكم من الله والرضوان، جعله الله مصباح العام وواسطة النظام، وأشرف قواعد الإسلام المشرقة بأنوار الصيام والقيام، أنزل الله تعالى فيه كتابه وفتح فيه للتائبين أبوابه، فلا دعاء فيه إلا مسموع، ولا خيسر إلا مجموع، ولا ضر إلا مدفوع، ولا عمل إلا مرفوع، الظافر الميمسون من اغتنم أوقاته، والخاسسر المغبون من أهمله فسفاته، شهسر جعله الله لذنوبكم تطهيرًا، ولسيئاتكم تكفيرًا، ولمن أحسن منكم صحبت ذخيرة ونورًا، ولمن ونَّى بشرطه ورعى حرمته فرحًا وسسرورًا، شهر تورع فيه أهل الفسق والفساد، وزاد فسيه من الرغبة إلى الله أهل الجد والاجتهاد، شهر عمارات القلوب وكفارات الذنوب واختصاص المساجد بالازدحام والتحاشد، وهبوط الأملاك بصكاك العتق والفكاك، شهر فيه المساجد تعمر، والمصابيح تزهر والآيات تذكر، والقلوب تجبر والدنوب تغفر، شهـر فيه تشرق المساجد بالأنوار، وتكثر الملائكة لصوامه من الاستغفار، ويعتق فيه الجبار في كل ليلة عند الإفطار ستمائة ألف عتيق من النار، وتنزل فيه البركات، وتعظم فيه الصدقات، وتكفر فيه السيئات، وتقال فيه العثرات، وتدفع فيه النكبات، وترفع فيه الدرجات، وترحم فيه العبرات، وتنادى فيه الحور الحسان من الجنات: هنينًا لكم يا معشر الصائمين والصائمات، والقائمين والقائمات، بما أعد الله لكم من الخيرات، لقد غمرتكم البركات، واستبشر بكم أهل الأرض والسموات، فرحم الله امرأ مهد فيه لنفسه قبل حلول رمسه، واشتغل بيومه عن غداه وأمسه، وتزود من بقية زاده، ففي نفاده نفاد عمره، وأظهر لفراق شهره جزعه، وسلم على شهره وودعه، وقال: السلام عليك يا شهر رمضان، السلام عليك يا شهر الصيام والقيام وتلاوة القرآن، السلام عليك يا شهر التجاوز والغفران، السلام عليك يا شهر البركة والإحسان، السلام عليك يا شهر التحف والرضوان، السلام عليك يا شهر النسك والتعبد، السلام عليك يا شهر الصيام والتهسجد، السلام عليك يا شهر التراويح، السلام على يا شهر الأنوار والمصابيح، السلام عليك يا أنس العارفين، السلام عليك يا فخر الواصفين، السلام عليك يا بور

الواقعين، السلام عليك يا روضة العابدين، فيا شهرنا غير مودع ودعناك، وغير مقلى فارقناك، كان نهارك صدقة وصيامًا، وليلك قراءة وقيامًا، فعليك منا تحية وسلامًا.

أنراك تعود بعدها علينا أو تدركنا المنون فلا تؤول إلينا، مصابيحنا فيك مشهورة، ومساجدنا فيك معمورة، فالآن تنطفىء المصابيح، وتنقطع التراويح، ونرجع إلى العادة، ونفارق شهر العبادة.

فيا ليت شعري من المقبول منا فنهنيه بحسن عمله، أم ليت شعري، من المطرود منا فنعزيه بسوء عمله، فيا أيها المقبول هنيئًا لك بشواب الله عز وجل ورضوانه ورحمته وغفرانه وقبوله وإحسانه وعـفوه وامتنانه وخلوده في دار أمانه، ويا أيها المطرود بإصراره وطغيانه وظلمه وعدوانه وغفلته وخسرانه وتماديه وعصيانه، لقد عظمت مصبيتك بغضب الله وهوانه، فأين مقلتك الباكية، وأين دمعتك الجارية، وأين زفرتك الرائحة الغادية، لأى يوم أخرت توبتك، ولأى عام أدخـرت عدتك، إلى عـام قابل وحــول حائل، كلا فما إليك مدة الأعمار، ولا معرفة القدار، فكم من مؤمل أمل بلوغه فلم يبلغه، وكم من مدرك له ولم يختمه، وكم من أعمد طيبًا لعيم ده جعل في تلحميده، وثيابًا لتـزيينه صارت لتكفينه، ومتـاهبًا لفطره صار مرتهنًا في قبـره، وكم من لا يصوم بعده سبواه وهو يطمع في غيره أن يراه، فـاحمدوا الله عبـاد الله على بلوغ اختتـامه، وسلوه قبول صيامه وقبيامه، وراقبوه بأداء حقوقه، واعتصموا بحبل الله وتوفيقه، واعلموا رحمكم الله أنكم فارقتم شهرًا عظيمًا مفضلًا كريمًا، أين الصوام القوام الموافقون لكم في سالف الأعوام، وأين من كان معكم ليالي شهر رمضان شاهدين، وفي كل حق الله معامليـن من الآباء والأمهات والإخوة والأخوات والجـيرة والقرابات، أتاهم والله هادم اللذات وقاطع الشهوات ومفرق الجماعات، فأخلى منهم المشاهد، وعطل منهم المساجد، تراهم في بطون الألحاد صرعى، لا يجدون لما هم فيه دفعًا، ولا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعًا، ينتظرون يومًا الأمم فيه إلى ربها تدعى، والخلائق تحشر إلى الموقف وتسعى، والفرائص ترعد من هول ذلك اليوم جمعًا، والقلوب تتصدع من الحساب صدعًا ﴿ونفخ في الصور فجمعناهم جمعًا ﴾ [الكهف ٩٩].

عباد الله من كان منع نفسه من الحرام في شهر رمضان فليمنعها فيما بعده من الشهور والأعوام، فإن إله الشهرين واحد، وهو على الزمانين مطلع شاهد، جزانا الله وإياكم

على فراق شهر البركة، وأجزل أقسامنا وأقسامكم من رحمته المشتركة، وبارك لنا ولكم في بقيته، وسلك بنا ربكم طريق هدايته برحمته وفضله ومنّته.

اللهم وما قسمت فى هذه الليلة من عتق وغفران، ورحمة ورضوان، وعفو وامتنان، وكرم وإحسان، ونجاة من النيران، وخسلود فى نعيم الجنان، فاجسعل لنا منه أوفر الحظ وأجزل الأقسام برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم فكما بلغمتنا شهر الصيام، فاجمعل عامه علينا من أبرك الأعموام، وأيامه من أسعد الأيام، وتقبل منا ما قدمناه فيه من الصيام والقيام، واغفر لنا ما اقترفنا فيه من الآثام، وخلصنا من مظالم الأنام يوم لا يرجى فيه سواك يا علام يا أرحم الراحمين

اللهم إنا قد تولينا صيام شهرنا وقيامه على تقصير، وأدينا فيه من حقت قليه م كثير، وقد أنخنا ببابك سائلين، ولمعروفك طالبين، فلا تردنا خائير، ولا م رحمتك آيسين، فنحن الفقراء إليك، الأسرى بين يديك، إليك توجهنا، ولمعروفك تعرضنا، ولبابك قرعنا، ومن فيضلك سألنا، فارحم خضوعنا، واقبل خشوعنا، واجبر قلونا، واستر عيوبنا، واغيفر ذنوبنا، وأقر برؤيتك في القيامة عيوننا، ولا تصرف وجهك الكريم عنا، واجعل عملنا مقبولا، وسعينا مشكورا، وحظنا في هذه الليلة موفورا.

اللهم إن كان في سابق علمك أن تجمعنا في مثله فبارك لنا فيه، وإن قضيت بقطع آجالنا وما يحول بيننا وبينه فأحسن الخلافة على باقينا، وأوسع الرحمة على ماضينا، وعمنا جميعًا برحمتك وغفرانك، واجعل الموعد بحبوحة جنتك ورضوانك، مع الذين أنعمت عليهم ﴿من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقًا﴾ [النساء: ٦٩] برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم وأهل القبور رهائن ذنوب لا يطلقون، وأسارى وحشة لا يفكون، وغرباء سفر لا ينتظرون، محت دارسات الثرى محاسن وجوههم، وجاورتهم الهوام فى ملاحد قبورهم، فهم جمود لا يتكلمون، وجيران قرب لا يتزاورون، وسكان لحد إلى الحشر لا يظعنون، وفيهم محسنون ومسيؤون، ومقصرون ومجتهدون.

اللهم فمن كان منهم مسرورًا فزده كرامة وحبورًا، ومن كان منهم ملهوفًا فندل حزبه فرحًا وسرورًا، اللهم وتعطف على كافة أموات المسلمين الراحلين، والمقيمين المستسلمين برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم اجعل قبورهم مفايض صلواتك ومقار هباتك وطرق إحسانك ومجارى عفوك وغفرانك، حتى يكونوا إلى بطون الألحاد مطمئنين، وبجودك وكرمك واثقين، وإلى أعلى درجاتك سابقين، واخصص بذلك الآباء والبنين والإخوة والأقربين، قبل أن يشتمل الهدم على البناء، والكدر على الصفاء، وينقطع من الحياة حبل الرجاء، وتصير المناول تحت أطباق الثرى، وقبل أن يصير الريح ويلاً، والقطر سيلاً، والصبح ليلاً، ويسحب الموت على أهل السموات والأرض ذيلاً، وقبل أن يقول الشيخ الكبير: واضباته، ويقول المذنب المسىء: واخيبتاه، ويقول المحدث النضير: واحسرتاه، واخجلوا منه وأشفقوا وغشيتهم من الندامة، وختم على أفواههم فلم ينطقوا، ووقفوا على عمل نكس الرؤوس فأطرقوا، وعاينوا من الأهوال ما ودوا معه أنهم لم يخلقوا.

اللهم يا سائق القوت، ويا سامع الصوت، ويا كاسى العظام بعد الموت، صلِّ على محمد وعلى آل محمد، ولا تدع لنا في هذه الله المباركة الشريفة ذنبًا إلا غفرته، ولا همًا إلا فرجته، ولا كربًا إلا كمشفته، ولا مبتليًا إلا عافيته ولا ذا إساءة إلا نقلته، ولا حقًا إلا استخلصته، ولا غائبًا إلا رددته، ولا عاصيًا إلا قطعته، ولا ميتًا إلا رحمته، ولا حاجة من حوائج الدنيا والآخرة لك فيها رضًا ولنا فيها صلاح إلا أعنتنا على قضائها بتيسير وعافية، مع المغفرة برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم اغفر لنا ذنوبنا ولآبائنا وأمهاتنا وإخواننا وأخواتنا وذرياتنا وقراباتنا وأصدقائنا ومعلمينا، ومن قرأنا عليه وقرأ علينا، وتعلمنا منه وتعلم منا، ومن سألنا الدعاء وسألناه الدعاء، ومن أحبنا فيك، ومن تولانا فيك ومن توليناه فيك، ومن كان منهم حيًا ومن كان منهم ميتًا برحمتك يا أرحم الراحمين.

اللهم يا عالم الخفيات، ويا دافع البليات، ويا مجيب الدعوات، ويا كاشف الكربات، صلِّ على محمد أفضل البريات، وانفعنا بما صرفت في كتابك من الآيات، وكفِّر عنا بتلاوته السيئات، وارفع لنا بصيام شهر رمضان وقيامه عندك الدرجات، برحمتك يا عالم الخفيات، صلِّ على محمد وعلى آل محمد، واغفر بالقرآن خطايانا، واجزل به عطايانا، واشف به مرضانا، وارحم به موتانا، وأصلح به أمور ديننا ودنيانا، واحطط به عنا ثقل الأوزار، وهب لنا حسن شمائل الأبرار، واغفر لنا الزلل والعثار،

وطهر لنا القلوب والأسرار، وطيب لنا به الأذكار، وصف لنا به الأفكار، وأرخص لنا الأسعار، واصرف عنا شر الأشرار وكبد الفجار، وأحينا على حب الصحابة الأخيار، واجمع بيننا وبينهم في دار القرار، واجعلنا من عتقائك من النار، وآتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار، الحمد لله على سوابغ نعمائه وصلواته على محمد خاتم أنبيائه، وعلى آله وعلى أصحابه وأزواجه وسلم تسليمًا كثيرًا.

* * *



القسم الخامس

في

التصوف

كتاب آداب المريدين من الفقراء الصادقين سالكى طريق الصوفية الذين صفوا عن الأهوية المضلة، وأمسكوا عن الأخلاق الردية فأدخلوا فى زمرة الأبدال وأهل الولاية واتصفوا بالعينية، على وجه الاختصار والإقلال، خشية السآمة والملال

(فصل: في الإرادة والمريد والمراد)

أما الإرادة: فترك ما عليه العادة، وتحقيقها نهوض القلب في طلب الحق سبحانه وترك ما سواه، فإذا ترك العبد العبادة التي هي حظوظ الدنيا والأخرى فتجردت حينئذ إرادته، فالإرادة مقدمة على كل أمر، ثم يعقبها القصد، ثم الفعل، فهي بدء طريق كل سالك واسم أول منزلة كل قاصد، قال الله عيز وجل لنبيه على: ﴿ولا تطرد الله ي يدعون ربهم باللغداة والعشى يريدون وجهه الانمام ٢٥٠] فنهي نبيه على عن طردهم وإبعادهم، وقال تعالى في آية أخرى: ﴿واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا الكهف. ٢٨] فأمره وجهه، ثم قال: ﴿ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ووصفهم بأنهم يريدون وجهه، ثم قال: ﴿ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا فبان بذلك أن حقيقة الإرادة إرادة وجه الله فحسب، دون زينة الحياة الدنيا والأخرى.

فأما المريد والمراد، فالمريد: من كانت فيه هذه الجملة واتصف بهذه الصفة، فهو أبداً مقبل على الله عز وجل وطاعته، مُولٌ عن غيره وإجابته، يسمع من ربه عز وجل فيعسمل بما في الكتاب والسنة، ويصم عما سوى ذلك، ويبصر بنور الله عنز وجل فلا يرى إلا فعله فيه، وفي غيره من سائر الخلائق، ويعمى غيره فلا يرى فاعلاً على الحقيقة غيره عز وجل، بل يرى آلة وسببًا محركًا مدبرًا مسخرًا قال النبي على الله الشيء يعمى ويصم، (١) أى يعميك عن غير محبوبك، ويصمك عنه لاشتغالك بمحبوبك، فما أحب حتى أراد، وما أراد حتى تجردت إرادته، وما تجردت إرادته حتى قذفت في قلبه

⁽١) أبو داود (١٣٠٥)، وأحمد ٥/١٩٤.

جمرة الخسية فأحرقت كل ما هنالك. قال الله عز وجل: ﴿إِن المُلُوكُ إِذَا دَخُلُوا قَرْيَةُ أفسدوها وجعلوا أعزة أهلها أذلة ﴾ [النمل: ٣٤] كما قيل: إنها لوعة تهون كل روعة فنومه غلبة وأكله فاقة، وكلامـه ضرورة، ينصح نفسه أبدًا فلا يجيبها إلى مـحبوبها ولذاتها، وينصح عباد الله ويأنس بالخلوة مع الله، ويصبر عن مـعاصى الله تعالى ويرضى بقضاء الله ويختبار أمر الله، ويستبحى من نظر الله، ويبذل مجبهوده في محباب الله تعالى، ويتعرض أبدًا لكل سبب يوصله إلى الله عز وجل، ويقنع بالخمول والاختفاء، فلا يختار حمد عباد الله، ويتحبب إلى ربه بكثرة النوافل، مخلصًا لله حتى يصل إلى الله عز وجل، ويحصل في زمرة أحباب الله تعالى ومراديه، فحينئذ يسمى مرادًا، فتحط عنه أثقال ســالكي طريق الله، ويغسل بماء رحمــة الله ورأفته ولطفه، فــيبني له بيت في جوار الله، وتخلع عليه أنواع الخلع، وهي المعرفة بالله والأنس به، والسكون والطمأنينة إليه، وينطق بحكمة الله وأسرار الله بعد الإذن الصريح، بل الخبـر من الله عز وجل، ويلقب بألقاب يتميز بها بين أحباب الله تعالى، فيدخل في خواص الله، ويسمى بأسماء لا يعلمها إلا الله، ويطلع على أسرار تخصه، فلا يبوح بها عند غير الله عز وجل، فيسمع من الله، ويبـصر بالله وينطق بالله ويبطـش بقوة الله، ويسمى فـي طاعة الله، ويسكن إلى الله، وينام مع طاعــة الله، وذكر الله في كلاءة الله وحــرز الله، فيكون من أمناء الله وشهدائه، وأوتاد أرضه ومنجى عبساده وبلاده وأحبائه وأخلائه، قال النبي عَلَيْقُ حاكيًا عن الله تعالى: «لا يزال عبدى المؤمن يتقرب إلىَّ بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه وبصـره ولسانه ويده ورجله وفؤاده، فبي يسمع وبي يبصر وبي ينطق وبى يعقل وبى يبطش»^(۱) الحديث.

فهذا عبد حمل عقله العقل الأكبر، وسكنت حركاته الشهوانية لقبضة الحق عز وجل، فصار قلبه خزانة الله عز وجل، فهذا هو مراد الله تعالى إن أردت أن تعرفه يا عبد الله.

وقد قال من تقدم من عباد الله: إن المريد والمراد واحد، إذ لو لم يكن مراد الله عز وجل بأن يريده لم يكن مريدًا، إذ لا يكون إلا ما أراد، لأنه إذا أراده الحق بالخصوصية وفقه بالإرادة، كما قال الله تعالى: ﴿وما تشاؤن إلا أن يشاء الله﴾ [الإنسان: ٣٠].

⁽۱) البخاري في: الرقاق ب (۳۸)، وأحمد ٢٥٦/٦.

وقال آخرون: المريد: المبتدى، والمراد: المنتهى، المريد: الذى نصب بعين التعب وألقى فى مقاساة المشاق، والمراد: الذى لقى الأمر من غير مشقة، المريد: متعب، والمراد: مرفوق به مرفه، فالأغلب فى حق القاصدين المبتدئين فى سنة الله تعالى ما قد تم وجرى من توفيق الله تعالى للمجاهدات، ثم إيصالهم إليه وحط الأثقال عنهم، والتخفيف عنهم فى كثير من النوافل وترك الشهوات، والاقتصار على القيام بالفرائض والسنن من جميع العبادات، وحفظ القلوب ومحافظة الحدود والمقام، والانقطاع عما سوى الحق عز وجل بالقلوب، فيكون ظواهرهم مع خلق الله تعالى، وبواطنهم مع الله عيز وجل، السنتهم بحكم الله، وقلوبهم بعلم الله، فالسنتهم لنصح عباد الله، وأسرارهم لحفظ ودائع الله، فعليهم سلام الله وتحياته وبركاته ورحمته وتحيته ما دامت أرضه وسماؤه، وقام العباد بطاعته وحقه، وحفظ حدوده.

وسئل الجنيد رحمه الله عن المريد والمراد، فقال: المريد: تتولاه سياسة العلم، والمراد: تتولاه رعاية الحق، لأن المريد يسير، والمراد يطير، فمتى يلحق السائر الطائر؟.

وينكشف ذلك بموسى ونبينا محمد على كان موسى عليه السلام مريدًا، ونبينا على مرادًا، انتهى سيمر موسى عليه السلام إلى جبل طور سيناء، وطيران نبينا على إلى العرش واللوح المسطور.

فالمريد طالب، والمراد مطلوب، عبادة المريد مجاهدة، وعبادة المراد موهبة، المريد موجود، والمراد فان، المريد يعمل للعسوض، والمراد لا يرى العسمل بل يرى التوفيق والمنن، المريد يعمل في سلوك السبيل، والمراد قائم على مجمع كل سبيل، المريد ينظر بنور الله والمراد ينظر بالله، المريد قائم بأمر الله، والمراد قائم بفعل الله، المريد يخالف هواه، والمراد يتبرأ من إرادته ومناه، المريد يتقرب، والمراد يقرب به، والمريد يحمى، والمراد يدلل وينعم ويغذى ويشهى، المريد محفوظ، والمراد يحفظ به المريد في الترقى، والمراد قد أوصل وبلغ إلى الرب الذي هو المرقى، ونال عنده كل طريف ونفيس ولطيف ونقي، فجاز على كل طائع عابد متقرب بار تقى،

(فصل: ما المتوصف ومن الصوفى؟)

أما المتصوف: فهو الذي يتكلف أن يكون صوفيًا ويتوصل بجهده إلى أن يكون صوفيًا، فإذا تكلف وتقمص بطريق القوم وأخذ به يسمى متصوفًا كما يقال لمن لبس القميص تقمص، ولمن لبس الدراعة تدرع، ويقال: متقمص ومتدرع، وكذلك يقال لمن دخل في الزهد: متزهد، فإذا انتهى في زهده وبلغ وبغضت الأشياء إليه وفني عنها، فترك كل واحد منهما صاحبه، سمى حينئذ راهدًا، ثم تأتيه الأشياء وهو لا يريدها ولا يبغضها، بل يمتثل أمر الله فيها، وينتظر فعل الله فيها، فيقال لهذا متصوف وصوفي إذا اتصف بهذا المعنى، فهو في الأصل صوفي على وزن فوعل، مأخوذ من المصافاة، يعنى عبداً صافاه الحق عز وجل، ولهذا قيل: الصوفي من كان صافيًا من آفات النفس، خاليًا من مذموماتها، سالكًا لحميد مذاهبه، ملازمًا للحقائق غير ساكن بقلبه إلى أحد من الحلائة.

وقيل: إن التصوف: الصدق مع الحق، وحسن الخلق مع الخلق.

وأما الفرق بين المتصوف والصوفى: فالمتصوف المبتدى، والصوفى المنتهى، المتصوف الشارع فى طريق الوصل، والصوفى من قطع الطريق ووصل إلى من إليه القطع والوصل.

المتصوف محمل، والصوفى محمول، حمل المتصوف كل ثقيل وخفيف، فحمل حتى ذابت نفسه، وزال هواه، وتلاشت إرادته وأمانيه فصار صافيًا فسمى صوفيًا، فحمل فصار محمول القدر كرة المشيئة، مربى النفس، منبع العلوم والحكم، بيت الأمن والنور، كهف الأولياء والأبدال وموئلهم ومرجعهم ومتنفسهم ومستراحهم ومسرتهم، إذ هو عين القلادة درة التاج منظر الرب.

والمريد المتصوف مكابد لنفسه وهواه وشيطانه وخلق ربه ودنياه وأخراه، متسعبد لربه عز وجل بمفارقة الجهات الست والأشسياء وترك العمل لها وموافقستها، والقبول منها وتصفيسة باطنه من الميل إليها والاشستغال بها، فيسخالف شيطانه، ويترك دنسياه، ويفارق أقرانه وسائر خلق ربه بحكسمه عز وجل لطلب أخراه، ثم يجاهد نفسه وهواه بأمر الله عز وجل فيسفارق أخراه، وما أعد عز وجل لأوليائه فيسها من جنة لرغبسته في مولاه، فيسخرج من الأكوان فسيصفى من الأحداث ويتسجوهر لرب الأنام، فتنسقطع منه العلائق

والأسباب والأهل والأولاد، فتنسد عنه الجهات، وتنفتح في وجهه جهة الجهات، وباب الأبواب، وهو الرضا بقضاء رب الأنام، ورب الأرباب، ويفعل فيه فعل العالم بما كان وما هو آت، والخبيـر بالسرائر والخفيات، وما تتحرك به الجــوارح، وما تضمره القلوب والنيات، ثم يفتح تجاه هذا الباب باب يسمى باب القربة إلى المليك الديان، ثم يرفع منه إلى مجالس الأنس، ثم يجلس على كرسى التوحيد، ثم يرفع عنه الحجب ويدخل دار الفردانية، ويكشف عنه الجلال والعظمة، فإذا وقع بصره على الجلال والعظمة بقي بلا هو، فانيًا عن نفسه وصفاته، عن حواله وقوته وحركته وإرادته ومناه ودنياه وأخراه، فيصير كإناء بلور مملوء ماء صافيًا، تتبين فيه الأشباح، فلا يحكم عليه غير القدر، ولا يوجده غيير الأمر فهمو فان عنه وعن حظه، موجمود لمولاه وأمره، لا يطلب خلوة لأن الخلوة للموجود، فهو كالطفل لا يأكل حتى يطعم، ولا يلبس حتى يلبس، فهو مسترسل مفوض ﴿ونقلبهم ذات اليمن وذات الشمال﴾ [الكهف ١٨]. هو كائن بين الخليقة بالجـسمان، بائن عنهم بالأفعال والأعـمال والسرائر والضمائر والنيات، فـحينئذ يسمى صوفيًا، على معنى أنه يصفى من التكدر بالخليفة والبريات، وإن شئت سميته بدلاً من الأبدال، وعسينًا من الأعيان، عسارفًا بنفسم وربه، الذي هو محسى الأموات، المخرج أولياءه من ظلمات النفوس والطباع والأهوية والضلالات إلى ساحة الـذكر والمعارف والعلوم والأسرار ونور القربة، ثم إلى نوره عز وجل: ﴿الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة ﴾ [النور ٣٥] ﴿ الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور، [البقرة: ٢٥٧] فالله تعالى تولى إخراجهم من الظلمات، وهو عز وجل أطلعهم على ما أضمرت قلوب العباد، وانطوت عليه النيات، إذ جعلهم ربى جواسيس القلوب والأمناء على السراثر والخـفيـات، وحرسـهم من الأعـداء في الخلوات والجلوات، لا شيطان مضل ولا هوى متبع يميل بهم إلى الضلالات، قال الله عز وجل: ﴿إِن عبادي ليس لك عليهم سلطان ﴾ [الحجر ٤٢، والإسراء ٢٥] ولا في نفس أمارة بالسوء، ولا شهوة غالبة متبعة تدعوه إلى اللذات المردية في الدركات المخرجة من أهل السنة والجماعات.

قال الله عز من قائل: ﴿كَذَلَكُ لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين﴾ [يوسف ٢٤] فحرسهم ربى، وقمع رعونات نفوسهم وضراوتها بسلطان الجبروت، فثبتهم في مراتبهم ووفقهم للوفاء بشرطه، بعد أن وفقهم للوفاء بالصدق في سيسرهم، وبالصبر في محل انقطاعهم واضطرارهم، فأدوا الفرائض وحفظوا الحدود

والأوامر، وألزموا المراتب حتى قوموا وهذبوا ونقوا وأدبوا وطهيروا وطيبوا ووسيعوا وزكوا وشجعوا وعوذوا، فتمت لهم ولاية الله وتوليت ﴿ الله ولي الذين آمنوا ﴾ [البقرة: ٢٥٧]، وقوله تعالى: ﴿وهو يتولى الصالحين﴾ [الاعراف.١٩٦] فنقلوا من مراتبهم إلى مالك الملك، فرتب لهم ذلك بين يديه، فصار نجواهم كفاحًا يناجونه بقلوبهم وأسرارهم، فاشتغلوا به عمن سواه، ونهوا عن نفوسهم وعن كل شيء، هو رب كل شيء ومولاه، فصيرهم في قبضته، وقيدهم بعقولهم وجعلهم أمناء، فهم في قبضته وحصنه وحراسته، يتشممون روح القرب، ويعيشون في فسحة التوحيد والرحمة، فلا يشتغلون بشيء إلا بما أذن لهم من الأعمال، فإذا جاء وقت عمل أبدانهم دون قلوبهم، مضوا مع الحرس في تلك الأعمال، كيلا تضرهم شياطينهم ونفوسهم وأهويتهم، فتسلم أعمالهم من خط الشيماطين ، وهنات النفوس من الرياء والنفاق والعمجب وطلب الأعراض، والشرك بشيء من الأشياء، والحول والقوة، بل يرون جميع ذلك فضلاً من الله وتوفيقًا من الله خلقًا، ومنهم بتـوفيقه كسـبًا، كيلا يخرجوا بهذه العـقيدة من سنن الهدى، ثم يردون بعد أداء تلك الأوامر، وفراغ تلك الأعمال إلى مراتبهم التي ألزموها، فوقفوا معها وحفظوها بالقلوب والضمائر، وقد ينقلون إلى حالة بعد أن جعلوا الأمناء، وخـوطب كل واحد منهم بالانفراد في حـالته ﴿إنك اليـوم لدينا مكين مَين﴾ [بوسف:٥٤] فلا يحتاجـون فيها إلى إذن، لأنهم صاروا كالمفـوض إليهم أمرهم، نهم في قبضته حيثما ذهبوا في شيء من أمورهم يحققه قول النبي عليه في فيما يحكيه عن جبريل عليه السلام، عن الله عز وجل أنه قال: «ما تقرب إلى عبدى بمثل أداء فرائضي، وإنه ليتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه، فإذا أحببته كنت سمعه وبصره ولسانه ويده ورجله وفؤاده، فبي يسمع وبي يبصر وبي ينطق وبي يعقل وبي يبطش ١١٠ فهذا الخبر قد ذكرناه في مواضع من هذا الكتاب، لأنه أصل في هذا المقام، فيمتلىء قلب هذا العبد بحب ربه عز وجل ونوره وعلمه والمعرفة به، فلا يصح غير ذلك.

الا ترى إلى قوله ﷺ: «من أحب أن ينظر إلى رجل يحب الله بكل قلبه فلينظر إلى سالم مولى أبى حذيفة رضى الله عنه» فظاهره متحرك متصرف بفعل الله تعالى، وباطنه علوء بالله عز وجل.

⁽١) سېق تىخرىجە.

وقد قال موسى عليه السلام: «يا رب أين أبغيك قال: يا موسى فى أى بيت يسعنى، وأى مكان يحملنى؟ فإن أردت أن تعلم أين أنا فإنى فى قلب السارك الوادع العفيف».

فالتارك هو الذى يترك بجهد وفيه بقية، ثم من عليه ربه فودعه موتا عنه ثم عفا، فلا يلتفت إلى شيء سوى مولاه، فما تلك المنة التي من بها ربه عليه؟ وذلك أنه عز وجل أقامه المرتبة على شرطية اللزوم لها ليقوم بها، فلما وفي له بالشرط ولم يبغ عملاً وحركة غير ذلك وحفظه ولم يتجاوز نقله منها إلى ملك الجبروت ليقوم، فجبر نفسه ثم قمعها بسلطان الجبروت حتى ذلت وخشعت، ثم نقله منها إلى الملك السلطان ليهذب، فذابت تلك الغدد التي في نفسه، وهي أصول تلك الشهوات التي قد صارت غدة ثابتة فيها، ثم نقله منها إلى ملك الجمال فنقي، ثم فيها، ثم نقله منها إلى ملك الجمال فنقي، ثم فيها إلى ملك الجهجة فوسع، ثم إلى ملك البهجة فوسع، ثم إلى ملك الههيبة فرسي، ثم إلى ملك المحمة فرطب وقوى وشبجي، ثم إلى ملك الفردية فعود.

فاللطف يعذبه، والرأفة تجمعه وتكتنفه، والمحبة تقويه، والشوق يدنيه، والمشيئة تؤديه إليه، والجواد العزيز يقلبه فيقربه، ثم يدنيه ثم يمهله ثم يؤدبه ثم يناجيه ثم يبسطه بمنه ثم يقبض عليه.

فأينما صار وفى كل مكان خال وفى كل حال لربه دان فهو فى قبضته، وأمين من أمنائه على أسراره، وما يؤديه من ربه إلى خلقه، فإذا صار إلى هذا المحل فقد انقطعت الصفات وانقطع الكلام والعبارات، فهذا هو منتهى العقول والقلوب، وغاية ما تبلغ حالات الأولياء إليه وتؤول، وما وراء ذلك مختص بالأنبياء والرسل عليهم السلام، لأن نهاية الولى بداية النبى على الجميع صلوات الله وتحياته ورافته ورحمته.

والفرق بين النبوة والولاية أن النبوة كلام ينفصل من الله تعالى ووحى، معه روح من الله يقضى الوحى، ويختمه بالروح، منه تعالى قبوله فيقبله، هذا هو الذى يلزم تصديقه، ومن رده فهو كافر، لأنه راد لكلام الله عز وجل.

وأما الولاية فهى لمن تـولى الله عز وجل حديثه على طريق الإلهام فـأوصله إليه فله الحديث، فـينفصل ذلك الحديث من الله على لسـان الحق معه السكينة، فـتلقاه السكينة

التي في قلب المجذوب فيقبله ويسكن إليه.

فالكلام للأنبياء، والحديث للأولياء، فمن رد الكلام كفر، لأنه رد على الله كلامه ووحيه، ومن رد الحديث لم يكفر، بل يخيب ويسصير وبالأعليه ويبهت قلبه لأنه رد على الحق ما جاء به محبة الله تعالى ممن علم الله في نفسه فأودعه الحق، وجعله مؤديًا إلى القلب، لأن الحديث ما ظهر من علمه الذي برز في وقت المشيئة، فيصير حديثًا في النفس كالسر، إنما يقع ذلك الحديث بمحبة من الله لهذا العبد، فيسمضي مع الحق إلى قلبه فيقبله القلب بالسكينة.

* * *



باب فيما يجب على المبتدى فى هذه الطريقة أولاً وما يجب عليه من الأدب مع الشيخ ثانياً وما يجب على الشيخ فى تأديب المريد

فالذى يجب على المريد المبتدى في هذه الطريقة:

الاعتقاد الصحيح الذى هو الأساس، فيكون على عقيدة السلف الصالح أهل السنة القديمة سنة الأنبياء والمرسلين، والصحابة والتابعين، والأولياء والصديقين على ما تقدم ذكره وشرحه في أثناء الكتاب.

فعليه بالتمسك بالكتاب والسنة والعمل بها أمراً ونهيا، أصلاً وفرعاً، فيجعلهما جناحيه يطير بهما في الطريق الواصل إلى الله عز وجل، ثم الصدق في الاجتهاد، حتى يجد الهداية، والإرشاد إليه والدليل، وقائداً يقوده، ثم مؤنساً يؤنسه، ومستراحاً يستريح إليه في حالة إعيائه ونصبه وظلمته عند ثوران شهواته ولذاته وهنات نفسه وهواه المضل، وطبعه المجبول على التشبط والتوقف عن السير في الطريق قال الله عز وجل: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ [العنكبوت. ٦٩] وقال الحكيم: من طلب وجداً وَجَدَ.

فبالاعتقاد يحصل له علم الحقيقة، وبالاجتهاد يتفق له سلوك الطريقة.

ثم يجب عليه أن يخلص مع الله عز وجل عهداً بأن لا يرفع قدماً في طريقه إليه، ولا يضعها إلا بالله ما لم يصل إلى الله، فلا ينصرف عن قصده بملامة مليم لأن الصادق لا يرجع، ولا بوجود كرامة فلا يقف معها ويرضى بها عن الله عز وجل عوضاً، إذ هي حجابه عن ربه ما لم يصل إليه عز وجل، فإذا حصل الوصول لا تضره الكرامات، إذ هي من باب القدرة وثمراتها وعلاماتها، ووصوله إلى الحق عز وجل من القدرة، فلا ينقض الشيء نفسه، وكيف وقد يصير هو حينئذ قدوة في الأرض وخرق عادة، وكلامه حكمة بالغة من بعد جهل وعجمة وبلادة وقصور، وحركاته وسكناته وتصاريفه عبرة لمن اعتبرها، وأفعال الله تجرى فيه وعليه مما يبهر العقول، ثم قد يؤمر حينئذ بطلب الكرامة ويجبر عليه، وتحقق عنده أن دماره وهلاكه في ترك الطلب

ومخالفة هذا الأمر، وثباته وبقاءه وعبادته وقربته ومرضاة ربه ودنوه منه وزيادة محبة ربه له في طلبها وامتثال أمره فيها، فكيف تضره الكرامة حينئذ غير أن يكون ذلك بينه وبين ربه عـز وجل ولا يظهره لأحـد من العوام إلا أن يغلب عليه ظهوره، لأن مـن شرط الولاية كتـمان الكرامات، ومن شـروط النبوة والرسالـة إظهار المعجـزات، ليقع بذلك الفرق بين النبوة والولاية.

ولا ينبغى له أن يعرج فى أوطان التقصير، ولا يخالط المقصرين والبطالين أبناء قيل وقال، أعداء الأعمال والتكاليف، المدعين للإسلام والإيمان، الذين قال الله عز وجل فى حقهم: ﴿يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون * كبر مقتًا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون * الصف. ٢ _ ٣] وقال فى أختها: ﴿أَتُأْمُرُونَ النَّاسُ بِالْبِرُ وتنسونَ أَنفُسكم وأَنتم تتلونَ الكتابِ أفلا تعقلون ﴾ [البقرة: ٤٤].

وينبغى له ألا يظن ببذل الميسور، ولا يبخل بالمـوجود خوفًا ألا ينال مـثله للإفطار والسـحور، ويقطع في نفـسه وبقلبـه علمًا بأن الله لم يخلق وليًا له في سـالف الدهور بخيلاً ببذل الميسور.

وينبغى له أن يرضى بالذل الدائم وحرمان النصيب، والجوع السدائم والخمول، وذم الناس له، وتقديم أضرابه وأشكاله وأقرانه عليه فى الإكرام والعطاء، والتقريب عند الشيوخ ومجالس العلماء، فيجوع هو والجدماعة يشبعون، والكل أعزاء، ونصيبه الذل، ومن لم يرض بهذا ويوطن نفسه عليه فلا يكاد أن يفلح ويجىء منه شىء، فالنجاح الكلى والفلاح فيما ذكرنا.

وينبغى له ألا ينتظر من الله مطلوبًا سوى المغفرة لما سلف من الذنوب، والعصمة فياما يأتى من الدهور، والتوفيق لما يحبه من الطاعات، ويوصله إليه من القربات، والرضا عنه فى الحركات والسكنات والتحبب إلى الشيوخ من الأولياء والأبدال إذ ذاك سبب لدخوله فى زمرة الأحباب ذوى العقول والألباب، الذين عقلوا من رب الأرباب، واطلعوا على العبر والآيات، فصفت حينئذ القلوب والضمائر والنيات، فهذا الذى ذكرته صفة المريد، وما لم يتجرد قلبه عن جميع الطلبات والمآرب، وينتفى عن غيرها ما ذكرته من الحوائج والمطالب، لا يكون مريدًا على نعت الاستحقاق.

(فصل) وأما آدابه مع الشيخ:

فالواجب عليه ترك مخالفة شيخه في صحبته في الظاهر، وترك الاعتراض عليه في الباطن، فسصاحب العسصيان بظاهره تارك لادبه، وصاحب الاعتسراض بسره متعرض لعطبه، بل يكون خسصمًا على نفسه لشيخه أبدًا، يكف نفسه ويزجرها عن مخالفته ظاهرًا وباطنًا، ويكشر قسراءة قوله عز وجل: ﴿ ربنا اضفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم ﴾ [الحنر. ١٠].

وإذا ظهر له من الشيخ ما يكره فى الشرع استخير عن ذلك بضرب المثل والإشارة، ولا يصرح به لشلا ينفر به عليه، وإن رأى فيه عيبًا من العيوب ستره عليه، ويعود بالتهمة على نفسه، ويتأول للشيخ فى الشرع، فإن لم يجد له عذرًا فى الشرع استغفر للشيخ ودعا له بالتوفيق والعلم والتيقظ والعصمة والحمية، ولا يعتقد فيه العصمة، ولا يخبر أحداً به، وإذا رجع إليه يومًا آخر أو ساعة أخرى يعتقد أن ذلك قد زال، وأن الشيخ قد نقل إلى ما هو أعلى رتبة ولم يقر عليه، وإنما كان ذلك غفلة وحدثًا وفصلا بين الحالين، لأن لكل حالين فيصلاً ورجوعًا إلى رخص الشرع وإباحته وترك العزيمة والأشد، كالدهليز بين الدارين، والمنزلة بين المنزلتين، انتهاء للحالة الأولى، وقيامًا على عتبة الحالة الثانية، وانتقالاً من ولاية إلى أخرى، وخلع خلعة ولاية، ولبس خلعة ولاية أخرى، التى هى الأعلى والأشرف لأنهم كل يوم فى مزيد قرب من الله عز وجل.

وإذا غضب الشيخ وعبس فى وجهه أو ظهر منه نوع إعراض عنه لم ينقطع عنه، بل يفتش باطنه وما جرى منه من سوء الأدب فى حق الشيخ أو التفريط فيما يعود إلى أمر الله عز وجل، من ترك امتثال الأمر وارتكاب النهى، فليستغفر ربه عز وجل وليتب إليه، ويعزم على ترك المعاودة إليه، ثم يعتذر إلى الشيخ ويتذلل له ويتملقه، ويتحبب إليه بترك المخالفة له فى المستقبل، ويدوام على المرافقة له، ويواظب عليها، في جعله وسيلة وواسطة بينه وبين ربه عز وجل، وطريقًا وسببًا يتوصل به إليه، كمن يريد الدخول على ملك ولا معرفة له به، فإنه لا بد له من أن يصادف حاجبًا من حجابه، أو واحدًا من حواشيه وخواصه، ليبصره بسياسة الملك ودأبه وعادته، ويتعلم الأدب بين يديه والمخاطبة له، وما يصلح له من الهدايا والطرائف مما ليس مثلها فى خزانته، ومما يؤثر الاستكثار، فليأت البيت من بابه ولا يتسلق من وراثه من غير بابه، فيلام ويهان،

ولا يبلغ الغرض من الملك ولا المقصود منه، ولكل داخل دهشة لابد له من مذكر ومنه، ومن يأخذ بيده فيقعده موضع مثله، أو يشير إليه بذلك لئلا تتطرق إليه المهانة، ولا يشار إليه بسوء الأدب والحماقة، وليتحقق بأن الله عز وجل أجرى العادة بأن يكون في الأرض شيخ ومريد صاحب ومصحوب، تابع ومتبوع من لدن آدم إلى أن تقوم الساعة.

آلا ترى إلى آدم عليه السلام لما خلقه الله تعالى علمه الأسماء كلها، وافتتح الأمر به، فجعله كالتلميذ مع الأستاذ، والمريد مع الشيخ، وقال له: يا آدم هذا فرس وهذا بغل وهذا حمار، حتى علمه قصعة وقصيعة، ثم لما فرغ من تعليمه وتهذيبه جعله أستاذًا معلمًا شيخًا حكيمًا، وكساه بأنواع الحلل والحلى، وتوجه منطقة وأجلسه على كرسى في الجنة، وأقام الملائكة حوله صفوفًا فقال: ﴿ يا آدم أنبئهم بأسمائهم ﴾ [البقرة ٢٣٠] بعد أن ظهر عجزهم وعدم علمهم بذلك، وقولهم: ﴿ سبحانك لا علم لنا إلا ما علمتنا ﴾ [الفرة ٢٣٠] فصارت الملائكة تلاميذ لآدم وآدم شيخهم، فأنباهم بأسماء الأشياء كلها على ما شهد به القرآن، فظهر فضله عليه السلام عليهم، فصار أفضلهم وأعلمهم وأشرفهم عند الله وعندهم، فصار متبوعهم وهم تابعون مقتدون صلوات الله عليهم.

فلما جرى ما جرى من أكل الشجرة والخروج من الجنة، والانتقال إلى حالة أخرى ومنزل غيره، لم يعط علمه ولم يستوطنه بعد، ولا جرى ذلك فى خلده، ولا ظن أنه سيسار به إليه، فلما وصل إلى المنزل وجال فى الأرض، استوحش منها ورأى فيها ما لم يكن رآه من قبل، فألقى عليه الجوع والعطش والحرقة والقبض ما لم يعهده من قبل، احتاج إلى معلم ومرشد وأستاذ ودليل ومؤدب ومنبه، فبعث الله تعالى جبريل عليه السلام فأنسه، وعرفه ما أشكل عليه من أمر المنزل، وأعطاه الحنطة فأمره فبذرها ثم أمره فحصدها، ثم أمره فذراها، فطحنها وهيأ له أسبابها، ثم أمره بالخبز فخبز، ثم أمره مالأكل فأكل، ثم لما طلب الطعام الخروج من المعدة تحير ولم يعلم بالصنع احتاج إلى معلم أيضًا، فعلمه كيف يتغوط وكيف يتطهر، وكيف يعبد الله تعالى فى المنزل، وعلمه كيف يتسوصل إلى بياض جسده الذى قد حال لونه من البياض والإشسراق إلى السواد كيف يتسوصل إلى بياض جسده الذى قد حال لونه من البياض والإشسراق إلى السواد والظلمة، فأمره بصيام أيام البيض من الشهر ثالث عشر ورابع عشر وخامس عشر، فعاد لونه إلى البياض، وعلمه غير ذلك من العلوم والآداب، فصار آدم عليه السلام تلميذا لجبريل، وجبريل عليه السلام أستاذه وشيخه، بعد أن كان آدم شيخه والملائكة أجمع ومتبوعهم، وأعلمهم كل ذلك لتغير الحال به، والانتقال من منزل إلى آخر، ثم هلم ومتبوعهم، وأعلمهم كل ذلك لتغير الحال به، والانتقال من منزل إلى آخر، ثم هلم

جراً، تعلم شيث بن آدم من أبيه آدم، ثم أولاده منه، وكذلك نوح النبى عليه السلام علم أولاده، وإبراهيم عليه السلام علم أولاده، قال الله تعالى: ﴿ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب﴾ [البقرة ١٣٧] أى أمرهم وعلمهم، وكذلك موسى وهارون عليهما السلام علما أولادهما وبنى إسرائيل، وعيسى عليه السلام علم الحواريين، ثم إن جبريل عليه السلام علم نبينا على الوضوء والصلاة ووصاه بالسواك وهو قوله على ورصانى جبريل بالسواك حتى كاد أن يفرضه، وصلى بى جبريل عليه السلام عند البيت مرتين، فصلى بالسواك حتى كاد أن يفرضه، وصلى بى جبريل عليه السلام عند البيت مرتين، فصلى بى الظهر حتى زالت الشمس. . . الاالم الحديث إلى آخره وقد تقدم ذكره ثم تعلمت الصحابة رضى الله عنهم منه على ثم التابعون منهم، ثم تابعو التابعين منهم قرنًا بعد قرن وعصراً بعد عصر، فما من نبى إلا وله صاحب يهتدى بهداه ويقفو أثره وينتحل مذهبه ويهدى هديه، ثم يخلفه مكانه ويقوم مقامه، كموسى بن عمران وغلامه وابن أخته يوشع بن نون عليهم السلام، والحواريون مع عيسى عليه السلام، وأبى بكر وعمر رضى الله عنهم، أولك الأبدال كذلك من بين أستاذ وتلميذ كالحسن البصرى وما زالت الأولياء والصديقون والأبدال كذلك من بين أستاذ وتلميذ كالحسن البصرى وتلميذه عتبة الغلام وسرى السقطى وغلامه وابن أخته أبى القاسم الجنيد وغيرهم مما يطول شرحه.

فالمشايخ هم الطريق إلى الله عز وجل والأدلاء عليه والباب الذى يدخل منه عليه، فلابد لكل مريد لله عز وجل من شيخ على ما بينا، إلا على النذور والشذوذ، فيجوز أن يصطفى الله عبدا من عباده، فيتولى تربيته وحراسته عن الشيطان وهنات النفس والهوى، كإبراهيم النبى ونبينا محمد صلوات الله وسلامه عليهما، وأويس القرنى من الأولياء وغيرهم رحمهم الله فلا ينكر، إلا أنا بينا ما هو الأغلب والأكثر والأسلم والأحسن.

فلا ينبغى له أن ينقطع عن الشيخ حتى يستغنى عنه بالوصول إلى ربه عز وجل، فيتولى تبارك وتعالى تربيته وتهذيبه، ويوقفه على معانى أشياء خفيت على الشيخ، ويستعمله مما يشاء من الأعمال ويأمره وينهاه ويبسطه ويقبضه ويغنيه ويفقره ويلقنه ويطلعه على أقسامه وما سيؤول أمره إليه، فيستغنى بربه عن غيره، بل لا يتفرغ لغيره

⁽١) سبق تخريحه.

ولا يسعه مراعاة الأدب لغيره، ومحافظة خدمته وحرمته وتوقيره، فحينئذ يقطع عن الشيخ قطعًا وربما حرم عليه المرور إلى الشيخ، إلا عن أمر صريح وخبر بين، إلا ما يتفق مجيء الشيخ إليه، أو الملاقاة له في طريق أو جامع قدرًا لا قصدًا، كل ذلك حفظًا للحال، واستغناء بالرب وغيرةً على الحال وملازمة لها وخيفة من الزلة والمفارقة لها والعقوبة بذلك، وذلك أن الحكم يجمع المريد والشيخ ويسعهما والأحوال تفرق بينهما لأنها قدر والقدر غيب، فهي فعل الرب عز وجل، والله تعالى في كل يوم هو في شأن في تقديم وتأخير، وتبديل وتغيير، وولاية وعزل، وإغناء وإفقار، وإعزاز وإذلال، يسوق المقادير إلى المواقيت، لا يدرك ذلك ولا ينضبط لأحد من الخلق، ليل مظلم وبحر لجي، وبر شاسع لا يحيط بشيء من ذلك إلا الله عز وجل، ومن يطلعه الله تعالى عليه من رسله وأنبيائه وخواص أوليائه، فالاثنان من الأولياء لا يتفقان في طريق بعد دخولهم في الحالات التي هي القدر والفعل.

فما يصنع المريد بالشيخ وطريقهما مختلفة، فالشيخ يسير به إلى جهة، والمريد إلى اخرى، فقد خولف بين ظهورهما ووجوههما، فأنى لهما والصحبة والاجتماع والاتباع يبعد ذلك جدا، فإن اتفق فهو نادر شاذ لا التفات إليه ولا معول عليه، إذ الأغلب ما قد انكشف وظهر وبان، فصلوات الله على الشيخ، وعلى المريد الصادق الذي إذا بلغ به إلى حالة استغنى فيها بربه تبارك وتعالى عن الشيخ.

ومن آداب المريد:

ألا يتكلم بين يدى شيخه إلاً في حالة الضرورة، وألا يظهر شيئًا من مناقب نفسه بين يديه.

ولا ينبغى له أن يبسط سجادته بين يدى الشيخ إلا فى وقت أداء الصلاة، فإذا فرغ من صلاته طوى سيجادته فى الحال، ويكون متهيئًا لخدمة شيخه ومن هو قاعد على بساطه، مبسوطًا مستوطئًا مستريحًا، لا كلفة عليه لغيره، وهذه حالة الشيوخ لا حالة المريدين.

ويجتمه في اجتناب بسط سمجادته وفوق سمجادته من هو فوقه في الرتبة، وإدناء سجادته من سجادته إلا بأمره، فإن ذلك عندهم سوء أدب.

وينبغى للمريد إذا جرت مسألة بين يدى الشيخ أن يسكت، وإن كان عنده فضل

وإشباع جواب فيها، بل يغتنم ما يفتح الله على لسان شيخه فيقبله ويعمل به، وإن رأى في جوابه نقصانًا وقصورًا فلا يرد عليه، بل يشكر الله تعالى على ما خصه من فضل وعلم ونور، ويخفى جميع ذلك في نفسه، ولا يكثر حديثه فيقول أخطأ الشيخ في المسألة، ولا يناقض كلامه إلا أن يغلب عليه ذلك، فيبتدر منه الكلمة فليتداركه بالسكوت والتوبة، والعزم على ترك المعاودة على ما قدمنا ذكره في أثناء الكتاب، من فعله في توبته عن معاصى الله عز وجل، فالخير كله في حق المريد في سكوته فيما هذا سبيله.

وينبغى للمريد ألا يتحرك فى حال السماع بين يدى الشيخ إلا بإشارة منه عليه، ولا يرى من نفسه ألبتة حالاً إلا أن ترد غلبة تأخذه عن التمييز والاختيار، فإذا سكنت فورته فليعد إلى حال سكونه وأدبه ووقاره وكتمان ما أولاه الله عز وجل من سره، وقد ذكرنا هذا وإن كنا لا نرى بالسماع والقول والقصب والرقص، وقد قدمنا كراهته فيما تقدم، إلا أنا قد ذكرنا ذلك على ما قد لهج به أهل زماننا فى أربطتهم ومجامعهم، ولا ينكر أن يكون فيمن يفعل ذلك صادق، فيكون معنى ما قد سمع مهيجًا لنائرة صدقه ومثيراً لها، فيشتغل بنائرته ويغيب فيها، فتتحرك أعضاؤه وجوارحه بين القوم وهو فى معزل عما القول فيه من لذة الطباع والأهوية، وتذكار كل واحد قرب معشوقه عن قد مات وطال به عهده، ومن هو حى غائب عنه فاشتد شوقه.

والمريد الصادق ناثرته غير خامدة، وشعلته غير هامدة، ومحبوبه غير غائب، وأنيسه غير مستوحش، فهو أبدًا في زيادة دنو وقرب، ولذة ونعيم، فلا يغيره ويهيجه عن حالته غير كلام مراده، وحديثه الذي هو ربه عز وجل.

ففى ذلك عنده منهدوحة عن الأشعار والقيانة والأصوات وصراخ المدعين شركاء الشياطين، ركاب الأهوية مطايا النفوس والطباع، أتباع كل ناعق وزاعق.

وينبغى للمريد أن لا يعارض أحداً في حال سماعه، ولا يزاحم أحداً في وقته في التقاضى على الذي ينشد الزهديات المرقبقات المشوقات إلى الجنان والحور، ورؤية الحق تعالى في الآخرة، المزهدات في الدنيا ولذاتها وشهواتها وأبنائها ونسوانها، المشجعات على الصبر على آفاتها ومحنها وبلائها، وأدبارها على أبناء الآخرة، وإقبالها على أبنائها وغير ذلك، فليكل جميع ذلك إلى الشيخ الحاضر، فإن القوم في ولاية الشيخ، اللهم

إلاً أن يكون المستمع حينئذ من المحققين الصادقين، فيحفظ الأدب في الظاهر، ويسكن عن تكلفه في الباطن، فلا شك أن الله عز وجل يقيض من يتقاضى عنه، أو يلهم القائل بذلك التكرار والترداد، ليقضى الصادق المستمع نهمته ووطره من ذلك.

(فصل آخر: في أدبه مع شيخه):

وينبغى له إذا أراد أن يتادب بشيخ أن يكون له إيمان وتصديق واعتقاد أن ليس فى تلك الديار أولى منه، حتى ينتفع به فيما هو مرامه، وأن يقبله الله عنز وجل ويحفظ سره فى خدمته مع الله تعالى فإن صدق فيما بينه وبين الله تعالى فى عقد إرادته، بحفظه حتى لا يجرى على لسان شيخه إلا ما هو الأولى بشأنه، ويحذر مخالفته جدًا، لأن مخالفة الشيوخ سم قاتل فيها مضرة عامة، فلا يخالفه بتصريح ولا بتأويل، ويجتهد ألا يكتم من شيخه شيئًا من أحواله وأسراره، ولا يطلع أحدًا سواه على ما يأمره شيخه.

ولا ينبغى له أن يحتج إلى طلب الرخصة أو يرجع إلى شيء تركبه لله عز وجل، فإنه من الكبائر وفسخ الإرادة عند أهل الطريقة.

وقد جاء في الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قال: «العائد في هبت كالكلب يقيء ثم بعدد فه»(١).

وعليه الانقياد لالتزام ما يأمر به شيخه من التأديب على مقتضى سوء أدبه، فإن وقع منه تقصير فى القيام بما أشار إليه شيخه، فالواجب عليه تعريف ذلك لشيخه ليرى فيه رأيه، ويدعو له بالتوفيق والتيسير والفلاح.

* * *

(فصل) وأما الذي يجب على الشيخ في تأديب المريد:

فهو أن يقبله لله عز وجل لا لنفسه فيعاشره بحكم النصيحة، ويلاحظه بعين الشفقة، ويلاينه بالرفق عند عجزه عن احتمال الرياضة فيربيه تربية الوالدة لولدها، والوالد الشفيق الحكيم اللبيب لولده وغلامه، فيأخذه بالأسهل ولا يحمله ما لا طاقه له به، ثم بالأشد فيأمره أولاً بترك متابعة الطبع في جميع أموره، واتباع رخص الشرع حتى يخرج

⁽۱) البخاري ۳/۷۷، ومسلم في الهبات: حديث (۸)، وأحمد ١/٣٢٧.

بذلك عن قيد الطبع وحكمه، ويحصل في قيد الشرع ورقه، ثم ينقله من الرخص إلى العزيمة شيئًا بعد شيء، فيمحو خصلة من الرخص، ويثبت مكانها خصلة من العزيمة، فإن وجد في ابتداء أمره فيه صدق المجاهدة والعزيمة وتفرس فيه ذلك بنور الله عز وجل ومكاشفته، وعلم من قبل الله عز وجل على ما قد مضت سنة الله في عباده المؤمنين من الأولياء والأحباب الأمناء العلماء به، فحيئذ لا يسامحه في شيء من ذلك، بل يأخذه بالأشد من الرياضات التي يعلم أنه لا تتقاصر قوة إرادته عنها، إذ ثبت عنده أنه مخلوق لذلك وجدير به، وهو من شأنه فلا يخونه في التهوين عليه.

ولا ينبغى له أن يرتفق من المريد بحال لا بالانتفاع بماله ولا بخدمته، ولا يأمل من الله عز وجل عوضًا فى تأديبه، ولا شيئًا، بل يؤدبه ويربيه موافقة لله عز وجل أداء لأمره وقبولاً لهديته وطرفته، فإن المريد الذى جاء من غير تخيير من الشيخ ولا استحلاب، بل قدر محض بإرشاد الله تعالى له وهدايته وإنقاذه إليه، فإنه هدية من الله، فعليه قبوله والإحسان إليه بحسن تأديبه وتربيته، فلا يرتفق به ولا بماله إلا بأمر من الله تعالى، وخير فى استعماله وقبول ما يأتى به من ماله الذى قد جعل الله تعالى صلاح المريد ونجاته به، وقسم للشيخ فيه، فحيتئذ لا سبيل إلى الإعراض عنه ورده.

ويحذر جداً أن يختار من المريد من يقع له ، بل ينتظر فى ذلك فعل الله وقدره ، فمن جاء الله تعالى به من غير تكلف منه وتخيير قبله ورباه ، فحينئذ يوفق فى تربيته ويسرع فلاح المريد ونجحه ، فليحذر أن يكون هو فيه فيعدم التوفيق والحفظ فى حق المريد.

وعليه أن يربيه بهمته وينوب عنه في سره إذا وجد منه خللاً أو فترة.

وعليه أن يحفظ سر المريدين فلا يطلع غيره على ما يحصل له من الإشراف على أحواله، إما بطريق علم لدنى من مواهب الله عز وجل، أو بإفشاء المريد له، واستكتامه إياه، فلا ينبغى له أن يفشيه لغيره، لأنه أمانة عنده وقد قيل: صدور الأحرار قبور الأسرار، فينبغى له أن يكون مستراحًا للمريدين، وخزانة لهم وحرزاً لأسرارهم، وملجأ لهم وكهفًا ومشجعًا ومقويًا ومعينًا لهم، ومثبتًا لهم فى الطريق، ولا ينفرهم عن الطريق ومصاحبتهم والقصد إلى الله عز وجل.

وإذا رأى شيئًا مما يكره في الشرع من المريد وعظه في السر وأدبه، ونهاه عن المعاودة

إلى ذلك إن كان ذلك في الأصول أو الفروع أو ادعاء حالة ليست له أو إعجاب بعمله ورؤيته، فيصونه عن محل الإعجاب، ويصغر في عينه أحواله وأعماله، لثلا يهلك، فإن العجب يسقط العبد من عين الله عز وجل، وإن أراد أن يعم الجماعة بالنصح فليجمعهم وليتكلم عليهم فيقول: بلغني أن فيكم من يدعى كذا ويقول كذا ويرتكب كذا، ويذكر ما يتعلق بذلك من المفاسد والمصالح، ويذكرهم ويحذرهم، ولا يعين أحدا منهم على ذلك لما في ذلك من التنفير، فإن أخشن الخلق والقول معه، وأفشى أسرارهم واغتابهم وثلبهم وذكر مساويهم، نفرت قلوبهم عن قصده ومصاحبته، وصار ذلك تهمة عندهم في أهل الطريقة، وفيما قد غرس في قلوبهم من حب أولياء الله تعالى، فليحذر من ذلك جدا، فإن غلب هذا عليه ولا يمكنه تداركه فليعزل نفسه عن هذه النصبة والولاية، ولينفرد عن المريدين، ويشتغل بمجاهدة نفسه ورياضتها، وطلب شيخ يؤدبه ويقومه ويهذبه، فلا يصلح أن يكون شيخاً مع هذه الدواهي، فلا يقطع على المريدين طريقتهم إلى الله عز وجل.

* * *

باب فى صحبة الإخوان والصحبة مع الأجانب وكيف الصحبة مع الأغنياء والفقراء

أما الصحبة مع الإخوان:

فبالإيثار والفتوة والصفح عنهم والقيام معهم بشرط الخدمة، لا يرى لنفسه على أحد حقًا، ولا يطالب أحدًا بحق، ويرى لكل أحد عليه حقًا، ولا يقصر في القيام بحقهم.

ومن الصحبة معهم إظهار الموافقة لهم فى جميع ما يقولون أو يفعلون، ويكون أبداً معهم على نفسه ويتأول لهم ويعتذر عنهم، ويترك مخالفتهم ومنافرتهم ومجادلتهم ومماراتهم ومشاددتهم، ويتعامى عن عيوبهم، فإن خالفه أحد منهم فى شىء سلم له ما يقول فى الظاهر، وإن كان الأمر عنده بخلاف ما يقوله.

وينبغى أن يحفظ أبدًا قلوب الإخوان، ويجتنب فعل ما يكرهونه وإن علم فيه صلاحهم، فلا ينطوى لأحد منهم على حقد وإن خامر قلب واحد منهم كراهة له تخلق معه بشىء حتى يزول ذلك، فإن لم يرل زاد فى الإحسان والتخلق حتى يزول، وإن وجد هو فى قلبه من أحد منهم استيحاشًا وأذية بغيبة أو غيرها فلا يظهر ذلك من نفسه ويرى من نفسه خلاف ذلك له.

* * *

(فصل) وأما الصحبة مع الأجانب:

فيحفظ السر عنهم، وينظر إليهم بعين الشفقة والرحمة، وأن يسلم أحوالهم إليهم، ويستر عليهم أحكام الطريقة، ويصبر على سوء أخلاقهم وترك معاشرتهم ما أمكنه، وألا يعتقد لنفسه عليهم فضيلة ويقول: إنهم من أهل السلامة فيتجاوز الله عنهم، ويقول لنفسه: أنت من أهل المضايقة، فتطالبين بالنقير والقطمير والحقير والكبير، وتحاسبين على الكبير والصغير، وأن الله تعالى يتجاوز للجاهل ما لا يتجاوز بمثله من العالم، والعوام لا يبالى بهم والخواص على الخطر.

(فصل) وأما الصحبة مع الأغنياء:

فالتعزز عليهم، وترك الطمع فيهم، وقطع الأمل مما في أيديهم، وإخراج جميعهم من قلبك، وحفظ دينك من التضعضع لهم لنوالهم، كما جاء في الحديث وهو قوله على: «من تضعضع لغني لأجل ما في يديه ذهب ثلثا دينه»(١) فنعوذ بالله من فعل ينقص به الدين، وصحبة أقوام ينثلم بهم الدين، وتنقطع عراه، ويطفىء نور الإيمان شعاع أموالهم وبريق دنياهم كما جاء في الحديث.

غير أنك إذا ابتليت بصحبتهم في سير أو سفر أو مسجد أو رباط أو مجمع فحسن الخلق أولى ما يستعمل، وهو حكم عام شامل في صحبة الأغنياء والفقراء فلا ينبغى لك أن تعتقد لنفسك فضيلة عليهم، بل تعتقد أن جميع الخلق خير منك لتتخلص من الكبر، ولا تطلب لنفسك فضيلة الفقر ولا تعتقد لها خطراً في الدنيا ولا في الآخرة، ولا ترى لها قدراً ولا وزنا كما قيل: من جعل لمنفسه قدراً فلا قدر له ومن جعل له وزنا فلا وزن له، فأدب الغنى بالإحسان إلى الفقير، وهو إخراج المال من كيسه إليه، ويكون فراغاً من ماله مستخلفاً فيه غير متملك له.

وأدب الفقير إخراج الغنى من قلبه، ويكون قلبه فارغًا من الغنى وماله، بل من الدنيا والآخرة أجمع، ولا يجعل لشىء من الأشياء فى قلبه موطنًا ومحلاً ومدخلاً، بل يتصفى من ذلك كله ويخلو منه، ثم يترقب امتلاءه بربه عز وجل، فلا يكون لغيره وجود ولا له حول ولا قوة، فيأتيه عند ذلك فضل الله عز وجل فحينئذ يحصل الغنى به عز وجل من غير تعب ولا هم.

* * *

(فصل) وأما الصحبة مع الفقراء:

فبإيشارهم وتقديمهم على نفسك فى المأكول والمشروب والملبوس والملذوذ والمجالس وكل شىء نفيس، وترى نفسك دونهم، ولا ترى لها عليهم فضلاً فى شىء من الأشياء البتة.

عن أبى سعيد بن أحمد بن عيسى قال: صحبت الفقراء ثلاثين سنة ولم يجر بينى وبينهم كلام قط تأذوا به، ولا جرى بينى وبينهم منافرة استوحشوا منها، قيل له: كيف (١) الموضوعات ٣/ ١٣٩، وقال: هذا حديث موضوع.

ذلك؟ قال: لأنى كنت معهم على نفسى أبدًا، وإذا دخلت عليهم أدخلت عليهم سرورًا ورفقًا، واستعملت معهم خلقًا هدية وأدبًا وسببًا من الأسباب، فلا ترى بذلك لك عليهم فضلاً، بل تتقلد منهم منة في قبولهم ذلك منك.

واحذر أن تمن عليهم بذلك أو تراه منك بل اشكر الله عز وجل على ما أولاك من توفيقه على تيسير ذلك، جعله لك أهلاً لخدمة أهله وخاصته وأحبابه، فإن الفقراء الصالحين هم أهل الله وخاصته كما قال النبي على الله وخاصته أهل الله وخاصته وأهل القرآن من يعمل بالقرآن، وأما من يقرأ بلا عمل فليس من أهله، قال النبي على الفرآن من استحل محارمه (٢) . فالمنة لمن يقبل منك العطية لا لك.

* * *

(فصل) ومن آداب الصحبة مع الفقراء:

ألا تحوجهم إلى مسألتك، وإن اتفق فاستقرض الفقير منك شيئًا فتقرضه فى الظاهر، ثم تبرئه منه فى الباطن، وتخبره عن قريب بذلك، ولا تبدأه بالعطاء على وجه الصلة لئلا يتحشم بحمل المنّة منك بذلك.

ومن الأدب معهم: مراعاة قلبه بتعبيل مراده دون تنغيص الوقت عليه بطول الانتظار، لأن الفقير ابن وقت كسما ورد: ابن آدم ابن يومه وليس له وقت لانتظار المستقبل.

ومن الأدب معهم: أنك إذا علمت أنه ذو عيال وصبيان فلا تفرده بالإرفاق فحسب، بل تتخلق معه بقدر ما يتسع له ولمن يشتغل به قلبه.

ومن الأدب معهم: الصبر على ما يذكر الفقير من حاله، وأن تتلقاه فى حال ما يخاطبك بوجه طلق مستبشر، ولا تلقاه بالعبوس ولا بالنظر الشزر ولا بالكلام النزر، وإذا طالبك بما لا يحضر فى الوقت فاصرفه بالوجه الجميل إلى عند مساعدة الإمكان، ولا توحشه بيأس الرد على الجزم لئلا يعود بحشمة الإخفاق وعدم الإصابة بحاجته عندك، والندم على إفشاء سره إليك حسيرًا، وربما يغلب عليه طبعه، وتسولى عليه

⁽١) أحمد ٣/ ١٢٨، والإتحاف ٤/ ٤٦٥، والميزان (٤٨٢٠)، واللسان ٥/ ٣٠٢

⁽٢) سبق تخريجه.

نفسه، فيظهر عليه الجهل بحاله والسخط عليك والاعتراض على الرب عـز وجل فيما قسم له من الفاقة إلى الخلق والتبذل عنهم، فيعمى قلبه وينطفىء نور إيمانه، فكنت أنت مؤاخذًا بسذلك كله، إذا كنت سببًا لثوران ذلك من قلبه، بتركك الأدب في رده، وربما حجب أيضًا عن الصواب، والمعارف والعلوم والمصالح المدفونة في سؤاله للخلق، التي لو صبر وأحسن الأدب ظهرت وارتحل السؤال للخلق وحصل غنى اليد والقلب والبيت، وجاءته عساكر فيضل الله وآلائه ونعمائه ودللت يد الرأفة والرحمة والراحة والرعاية، وتحمق فيه قموله عز وجل: ﴿وهو يتولى الصالحين﴾ [الاعراف.١٩٦] وجعل مصانًا مغارًا عليه، وله غنى عن الأشياء بخالقها وتأتيه الأشياء وهو لا يأتيها، يقصده القاصدون فينالون من أنواره وسره، ويطيبون بطيبه وهو لا يشعر بهم في غيب عنهم، مشخول بمولاه وجاذبه الذي جذب إليه، وأنقذه من ظلمات مخالطة الخلق، وموافقة النفس ومتابعة الهوى، والتقيد بإرادة الأشياء دنيا وأخرى ﴿إن أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون ﴾ [يس:٥٥] أهل الجنة لما باعوا في الدنيا أنفسهم وأموالهم لربهم عز وجل بالجنة، كما قال جل وعلا: ﴿إِن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم ألجنة﴾ [التوبة ١١١] وصبروا على الإفلاس في الدنيا وردوا التصرف في الأنفس والأموال والأولاد إلى ربهم عـز وجل، وسلموا الكل إليـه جل جلاله سوى الأوامـر والنواهي، وامتثلوا الأوامر وانتهوا عن النواهي وسلموا في المقدور، وتحرزوا من الخليقة، وتجوهروا عن الإرادات والأماني، والهمم في الجملة أدخلهم الجنة فشغلهم بما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر، كسما قال جل وعلا: ﴿إِن أَصحابِ الجنة اليوم في شغل فاكهون﴾ فهكذا الفقير إذا فعل ذلك في الدنيا وتحقق بظاهر القرآن حصول الجنة له، باع حينتذ الجنة بربه عز وجل، وطلب الجار قبل الدار كما قالت رابعة رحمها الله: الجار قبل الدار، وكسما قال عز وجل: ﴿ يريدون وجهه ﴾ [الأنعام ٥٢، والكهف. ٢٨] وكما قال الله عز وجل في بعض كتبه السالفة: أود الأوداء إلى عبد عبدني بغير نوال ليعطى الربوبية حقها، وقول على رضى الله عنه: لو لم يخلق الله الجنة والنار ما كان أهلاً أن يعبد، قال عز وجل: ﴿هو أهل التقوى وأهل المغفرة ﴾ [الدثر ٥٦] فإذا اتصف الفقير بهــذه الصفة، وتحقق إفلاسه عن سوى مولاه، وتنظف قلبــه عن التعلق بالأشياء وفنی عنها، وصار مریدًا حـقًا، وغاب عما سوی ربه عز وجل، کان حـقیقًا علی کرم الله أن يتولاه ويدلله وينعمه في الدنيا إلى حين اللقاء، ثم يزيده على ذلك، ويجدد

عليه الخلع والأنوار والنعيم والحياة الطيبة، والقرب على ما أعد وأخبر لأوليائه وأحبابه، بقوله عز وجل: ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون﴾ [السجدة: ١١].

وقول النبى ﷺ: «يقول الله عز وجل: أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، اقرأوا إن شئتم ﴿فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين﴾ (١٠).

فإن رددت الفقير اليد الغنى القلب المتمثل الأمر موالاه فى إخباره لك عن حاله الأجل عياله أو نفسه طائعًا لربه عز وجل فى ذلك خائفًا له، أن لو تبرك سؤالك إذ كلفه الله ذلك وابتسلاه به، قال الله عز وجل: ﴿وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون﴾ النرقان: ٢٠] وهى حالة له الا تدوم، بل تنقضى عن قريب وينقل إلى ما قسم له من الغنى والعز الدائم بقرب مولاه وإعطائه، عاقبك الله يا غنى اليد فقير القلب، الجاهل بنفسه وبربه، ومنشئه ومنتهاه، بأن يسلب الغنى عن يدك، فتصير فقيد اليد كما كنت فقير القلب، فتكون أبدًا فقيراً إلى الأشياء، فلا تشبع منها حريصًا عليها، طالبًا لها معذبًا فى إرادتها وتحصيلها، وهى غير مقسومة لك، كما قيل: إن من أشد العقوبات طلب ما الا يقسم إلا أن يتغمدك الله برحمته، فينبهك لذنبك فتستغفره، وتتوب إليه من ذلك وتعترف بتفريطك ويتوب عليك ويغفر لك، فذلك إليه وهو أرحم الراحمين غفور رحيم.

* * *

(فصل: في آداب الفقير في فقره)

فينبغى للفقير أن تكون شفقت على فقره كشفقة الغنى على غناه، فكما أن الغنى يفعل كل شيء ويجتهد حتى لا يزول غناه، فكذلك ينبغى للفقير أن يفعل مثل ذلك حتى لا يزول فقره، فيسأل الله عز وجل زوال غناه إلى فقره، أو يتعرض بالمعايش والاكتساب والأسباب للاستغناء، والتكثر بالدنيا للعيال، وعفة النفس عند الضيقة.

ومن شرط الفقير أن يقف مع كفايته، ولا يأخذ فوقها بحال، ويكون أخذه لذلك القدر امتثالاً لأمر الله تعالى، وخوفًا من الوقوع في إثم قتل النفس، قال الله عز وجل: ﴿ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيمًا﴾ [النساء ٢٩٠] لأن منعه لنفسه حقها حرام،

⁽١) أحمد ٤٣٨/٢، والإتحاف ٨/ ٢٨٥.

وهو القوت من الطعام والشراب والكسوة والقدر الذى تقوم به البنية، ولا يضعف عن أداء الأوامر من الإتيان بشرائط الصلاة وأركانها وواجباتها واجب عليه، ويترك ما هو حظها، فإن كانت قسمته فتساق إليه من غير أن يكون هو فيه بفعل الله عز وجل، فلا يتعرض للحظ أبدا إلا أن يكون مريضاً فيوصف له شيء من الحظوظ، فيتناوله على وجه التداوى، فيصير الحظ حينئذ حقًا في حال مرضه، كالقوت في حال صحته.

وينبغي أن يكون استلذاذه بفقره أكثر من استلذاذ الغني بوجود غناه.

وينبغي له أن يؤثر ذله وخموله وعدم قبول الناس له وقصدهم إليه وازدحامهم لديه.

ومن شرطـ أن يكون قلبه أقـوى بصفاء الحال عند خلو يده من المال، فكلمـا قل الفتوح كثر طيب قلبه وقوته ونوره، وازداد فسرحه بشعار الصالحين، وأما إذا أظلم ذلك قلبه وأوحـشه وأسخطه على ربه، فليـعلم أنه مفتـون قد أحدث في فقـره ذنبًا عظيمًا، فليتب إلى الله عز وجل ويستغفره، ويخلد إلى التفتيش والتنقير ولوم النفس، ومن حق الفقير أن يكون كلما كثر عياله كان قلبه في باب أمر الرزق أسكن وبربه أوثق، يمتثل أمر ربه في الكسب لهم في الظاهر، ويسكن إلى وعد ربه في الباطن، ويقطع بأن لهم رزقًا عند الله قد وعــد به وقدره، وهو ســائقه إليهــم على يده أو يد غيره، فلــيتنح من الوسط ولا يكون فضوليًا، فيدخل بيسن الخلق وخالقهم، بل يستثل الأمر فسيهم، ولا يعمترض ولا يسمخط ولا يتهم الرب، ولا يمثك في وعده، ولا يشكو إلى أحد، بل يكون شكواه إلى ربه وإنزال حاجته به عز وجل، وكلامه وسؤاله له عز وجل في توفيقه بالصبر وأداء الأمر في حقهم، والرضا بما قضى عليهم بإضافتهم، وإلزامه له مؤنتهم، ويسأله تسهيل رزقهم وتيسيره، فهو قريب مجيب، إنما يبتلي عبده ليرده بالبلية إليه عز وجل، لأنه يحب الملحين له بالسؤال، لأن بالسؤال يتميز الرب من المربوب والسيد من العبد والغني من الفقير، ويخرج العبد من الكبر والاستنكاف والتعظيم والنخوة إلى التواضع والذلة والافتقار، فإن تحقق ذلك من العبــد تحققت الإجابة سريعًا عاجلًا مع ما يدخر له من الثواب في العقبي.

ومن آدابه: ألا يكون له هم الوقت المستقبل، بل يكون بحكم وقته لا يتطلع للوقت الثانى، بل يحفظ الحال وحدودها وشرائطها وآدابها مطرقًا غاضًا عما سواها، لا أعلى منها ولا دونها، ولا يشده إلى حال غيره، ربما كان هلاكه فيها وهي لأهلها سلامة

ونعمة، كالأغذية فسمن الأغذية ما يزيد الشخص عافية ولآخر سقماً وبلاء، فلا ينبغى للمريض أن يتناول شيئًا منها إلا بأمر الطبيب، فكذلك ينبغى للفقير ألا يختار حالة لنفسه حتى يدخل فيها من غير أن يكون هو فيها، بفعل المولى عز وجل قدراً محضاً وإرادة مجردة، لا يحل نفسه في شيء من الحالات والمقامات وينزلها به فيضل ويردى، حتى يأتيه أمر الذى أمات وأحيا، وينقله منها فعل الذى منع وأعطى، وأفقر وأغنى، وأضحك وأبكى، لأن ذلك أليق به وإلى ربه أقرب وأدنى، هكذا تقدم ومضى أمر من سلف من أولى العلم من أهل الطريقة، فيما خلا فيهم الاقتداء، وإلى رب الخليقة المنتهى.

ومن أدب الفقير: أن يكون مستعداً لورود الموت متهيئاً له منتظراً مترقباً في الساعات كلها ليكون ذلك عوناً له على الرضا بفقره وحمل ما حل به من الأذى، لأن به يقصر الأمل وتنكسر النفس ويزول منها وهج شهوات الدنيا، قال النبي على الموت (أكثروا من ذكر هادم اللذات، أعنى الموت)(١).

ومن آدابه: أن يخرج من قلبه ذكر المخلوقين.

ومن آدابه: أن يتخلق مع الغنى إذا دخل عليه بما تصل يداه إليه من القوت أو فاكهة وإن كان شيئًا يسيرًا، لأنه بقلبه محترز عن الأسباب فهو بالإيثار أولى من الغنى الذى هو في أسر غناه إلا أن يكون ذا عيال في ضيقة، فلا يضيق على عياله بإيثاره ذلك للغنى، إلا أن يكون يعلم من عياله الإيثار وطيب النفس بذلك والموافقة والصبر والرضا والمعرفة واليقين، والأنوار تظهر من قلوبهم على السنتهم وجوارحهم وأنفسهم فحينئذ لا يبالى في البذل والمنع والإيثار والإمساك.

ومن أدب الفقير: ألا يترك الاحتياط فى الورع فى حال ضيق اليد، فلا يخرج إلى ما لا يحل فى الشرع لفقره، فيخرج من العزيمة إلى الرخص، لأن الورع ملاك الدين، والطمع هلاكه، وتناول الشبهات فساده، كما قال بعض الصالحين: من لم يصحبه الورع فى فقره أكل الحرام وهو لا يدرى، فعليه ألا يخلد إلى التأويلات فى دينه فى حالة فقره، بل يرتكب الأشق والأحوط الذى هو العزيمة.

* * *

⁽١) سبق تخريجه.

(فصل: في سؤال الفقير)

فمن أدب الفقير ترك السؤال للخلق ما دام يجد عنه مندوحة، فيإن ألجأته الضرورة والحاجة المحقرة، فيسأل بقدر الحاجة فتكون حاجته كفارته، فحينتذ يسلم له السؤال.

وينبغى ألا يسأل لأجل نفسه ما أمكنه بل لعياله على ما قدمناه، فإن كان بيده دانق وهو محتاج إلى درهم لم يسلم له السؤال حتى يصرف الدانق ويخلو عن المعلوم جدًا كما قيل: لا يظهر من الغيب شيء ما دام في الجيب شيء.

ومن شروط سؤاله للخلق ألا يراهم بل تكون إشارته إلى الله عز وجل، ويرى الخلق كالوكلاء والأمناء المتصرف فيهم المفعول فيهم فلا يتخذهم أربابًا من دون الله عز وجل، فيكون معنى سؤاله لهم إخباراً أو استخباراً، إخباراً بحاله وعياله لا شكوى من ربه، واستخباراً هل وقع لنا إليك شيء هل أجل عليك شيء هل أذن لك يا وكيل يا خازن، يا أمين يا مملوك يا فقير يا من أنا وهو سواء فيما في يديه المالك له غيرنا كلنا في عياله، فإذا سأل على هذا الوجه يسلم له السؤال وإلاً فلا، ولا كرامة لكل مشرك دجال مراء عابد الأصنام، خارج عن أهل الطريقة مدع كذاب منافق زنديق، ثم إن أعطى شكر وإن منع صبر، هكذا تكون صفات الفقير الصادق، ولا يستوحش بالرد ولا يتغير فيسخط ويعترض ويذم الراد له فيظلمه، لأنه مأمور ووكيل، والوكيل هو الذي يتصرف فيما في يده بإذن آمره وموكله المعطى، وهو الله عز وجل، بل يرجع إليه عز وجل، فيسأله يده بإذن آمره وموكله المعطى، وهو الله عز وجل، بل يرجع إليه عز وجل، فيسأله التيسير والتسهيل، ليسخر له القلوب ويذل له الصعاب، ويدر له الأرزاق ويسوق إليه الأقسام، ويرفع عنه الجوع والعذاب والتبذل إلى العبيد والأرباب، ولعله قبض آيدى الخلق عنه بالعطاء ليرده إليه، فيلازم الباب ويرفع بدعائه وتضرعه الحجاب، فيكون هو المعطى له دون العباد.

* * *

(فصل: في آداب العشرة)

وينبغى له أن يحسن العشرة مع إخوانه، فيكون منبسط الموجه غير عبوس، ولا مخالفًا لهم فيما يريدون عنه بشرط ألا يكون فيه خرق للشرع ومجاوزة للحد وارتكاب للإثم، بل يكون مما أباحه الشرع وأذن فيه الرب، ولا يكون مماريًا ولا لجوجًا، ويكون أبدًا مساعدًا للإخوان على الشرط الذي ذكرنا ومتحملاً عنهم ما يخالفونه فيه، ويكون

صبوراً على أذاهم غير حقود، لا ينطوى لأحد منهم على دخلة وغش ومكر، غير مغتاب لهم في حال غيبته، ولا يكون سيء المحضر، ويذب عن أخيه في حال غيبته، ولا يكون من المحدضر، ويذب عن أخيه في حال غيبته، ويستر العيوب على إخوانه ما أمكنه، وإن مرض أحد منهم عده، فإن شغله عن ذلك شاغل مضى إليه فهنأه بالعافية، وإن مرض هو ولم يعده بعض إخوانه اعتذر عنه، فإذا مرض لم يقابله بذلك، بل يعوده ويصل من قطعه، ويعطى من حرمه، ويعفو عمن ظلمه.

وإذا أساء أحدهم إليه اعتذر عنه عند نفسه ويرجع بالملامة على نفسه، ولا يرى ملكه ممنوعًا عن غيره من الإخوان، ولا يتحكم في ملكهم بغير إذنهم، ولا ينسى الورع في جميع حركاته وسكناته، وإن انبسط معه أحد من إخوانه في شيء من ماله أجابه إلى ذلك مسرعًا مستبشراً فرحًا مسروراً متقلداً منه في ذلك منة، حيث جعله أهلاً لمباسطته معه وإنزال حاجته به، ولا يستعير من أحد شيئًا إن أمكنه، وإن استعار أحد منه شيئًا لا يسترده ما أمكنه لأنه ما استعار منه إلا لحاجته، ولا يليق بالفتوة استرداد المعار، كما لا يحسن في الشرع استرجاع الهدية والهبة، فإن لم يقدر على ذلك فليسرع إعارته، ولا يمنعه من ذلك ولو كل يوم، إذ لا يليق بحاله أن ينفره عن أحد من الناس بما له، لأنه ليس في رق شيء من الأشياء فلا يملكه شيء، فكل من ملك شيئًا فذلك الشيء يملكه، لأن المرء عبد لمن زمامه بيده، بل يرى الأشياء التي في يده ملكًا لله عز وجل وهو وبقية الناس عبيداً لله عز وجل، والكل متساو في ملكه عز وجل، وأما ما كان في يد الغير فيستعمل فيه حكم الشرع والورع وحفظ الحدود، لثلا يصير في زمرة المباحية الزنادقة.

وينبغى له إذا مسته محنة أو فاقة أن يستر حاله عن إخوانه ما أمكنه، لئلا يشغل قلوبهم بسببه، فيتكلفوا له، وكذلك إن مسه هم أو أصابه حزن لا يظهر ذلك لإخوانه، ولا يشوش عليهم ما هم فيه من الفرح والسرور، والراحة ولذة العيش، وإن رأى إخوانه منزولا بهم هم وغم وقد أظهروا فرحًا وسرورًا، ساعدهم في الظاهر من إظهار النشاط والاستبشار، ويكتم عنهم ما هم فيه من الاستيحاش والحزن والهم، فلا يقابلهم عما يكرهون، ولا يختلف عنهم في شيء من ذلك.

وينبغي له في أدب حسن العشـرة إذا استوحش من شيء أن يتكلم في حسن الخلق،

ويرد قلبه إليه لتزول وحشته.

وينبغى له أن يعاشر كل أحد من حيث هو لا يكلفه مجاوزة حده وموافقته، بل يتابعه هو فيما عليه ذلك الإنسان ما لم يكن فيه خرق للشرع، قال النبى على قدر عقولهم»(١).

وينبغى له أن يعاشر من دونه بالشفقة عليه، ومن فوقه بالإجلال، ومن هو مثله بالإفضال والإيثار والإحسان.

* * *

(فصل: في آداب الفقراء عند الأكل)

من ذلك ألا يأكلوا بالشره ولا على الغفلة، بل يذكروا الله عـز وجل بقلوبهم عند الأكل ولا ينسونه.

ومن ذلك ألا يمدوا أيديهم عند الطعام قبل من هو فوقهم.

ومن ذلك ألا يقولوا لغيرهم كل، ولا يضعوا عما بين أيديهم شيئًا بين يدى غيرهم، لا على طريق الخدمة ولا على طريق الانبساط إلا صاحب الطعام، فإنه مسلم له ذلك لأنه نوع خدمة منه، ولا يقولوا لصاحب الطعام كل معنا، وإذا أقعد موضعًا فلا يختار غيره ويقعد حيث يؤمر، ولا يرفع يده من الطعام ما دام يأكل من معه لئلا يحتشم صاحبه فيحمله على الامتناع.

ولا ينبخى أن يرفع الطعام من بين يدى الفقير ما دام يأكل وما دام عينه عليه، ويساعد الأصحاب على الأكل بقدر ما لا يكون مخالفة وإن لم يكن به شهوة.

ولا ينبغى أن يلقم على المائدة أحداً، وإن عرض عليه الماء لا يرد الساقى ولو بقطرة واحدة، ولو قام صاحب الطعام بالخدمة لا يمنع، ونو أراد صب الماء على يده فلا يمنعه.

وينبغى أن يأكل مع الأغنياء بالتعزز، ومع الفقراء بالإيثار، ومع الإخوان بالانبساط، ولا يخطر الأكل بباله إلا إذا حضر، فحينئذ يأكل ولا يساعد نفسه فى اشتهاء شهوة، ولا يخطر الأكل بباله إلا إذا عضر، فحجوبًا بها عن الله تعالى، ويشتغل بها عن

⁽١) الإنحاف ١/ ٣٤٢.

طاعته ومراقبة حاله، فإذا أعرض عن ذلك واشتغل بحاله كان سليمًا، فإن كانت مقسومة ثم حضرت اشتهاها وتناولها وشكر الله تعالى ولا يجعل الأكل همه ويعلق قلبه به ويجعله حديثه، بل يمهد مع نفسه بأنها مريضة، ومن حالها الاحتماء عن الطعام والشراب والشهوات حتى يبرأ المرض، فالمرض هواها وإرادتها ومناها، والرب عز وجل طبيبها ومداويها، فإذا بعث الطعام والشراب على يد مملوكه تناولهما وعلم أن دواءها وعافيتها في ذلك دون غيره، واشتغل بحفظ الحال والمراقبة وإخراج الأشياء من القلب والارتكان إلى شيء من الأشياء والطمأنينة إليه أبداً في جميع حركاته وسكناته.

* * *

(فصل: في آدابهم فيما بينهم)

من ذلك ألا يمنع شيئًا يكون له من أصحابهم من ثيابهم وسجاداتهم وركوبهم وما يجرى مجراه، ولو وطىء أحد منهم سجادته بقدمه لا يستوحش منه، ولا يضع قدمه على سجادة غيره، ولا يبسط سجادته على سجادة من هو فوقه فى الرتبة، ولو مد أحد يده إلى كتف غيره، ولا يستخدم أحدًا من الفقراء، يده إلى كتف غيره، ولا يستخدم أحدًا من الفقراء، ويخدم هو بنفسه كل أحد، ويغمز أرجل الفقراء، ولو أراد أحد أن يغمز رجله لا يمنعه، وإن دخلوا الحمام فليس فى آداب الفقراء أن يمكنوا القيم من دلكهم، ولو أراد بعضهم دلك بعض أمكنه منه ولا يمنعه، وإذا نظر فقير إلى شىء من خرقته أو سجادته بعضهم دلك فليدفعه إليه فى الوقت وليؤثره به.

ولا ينبغى أن يجعل الفقراء فى انتظاره عند الأكل، وكذلك فى كل شىء لا يؤذى قلب أحد بأن ينتظره ما أمكنه، فإن المنتظر مستثقل، وإذا أراد أن يقدم إلى فقير طعامًا، فيجب ألا يحبسه فى الانتظار، لأن انتظار الرقة ذل.

ولا ينبغى أن يدخر شيئًا مما يمكنه، وإذا لم يكن الطعام كثيراً فلا يأكل إلا بعد ما يفضل منهم، ويجتهد فى تقديم الطعام إلى الفقراء، أن يكون أنظف ما يمكنه وأوفق لهم، وإن كان فى قوم فلا ينبغى أن ينفرد عنهم بأكل شىء ولا بأخذ شىء، فإن فتح له بشىء ينبغى أن يطرحه فى الوسط، وإن مرض وهو بين قوم فاحتاج إلى تخصيصه بدواء، فينبغى له أن يستأذن الجماعة فى ذلك، وإذا نزل برباط أو مدرسة وفيها شيخ أو خادم فينبغى أن يكون بحكم ذلك الشيخ، ولا يفعل شيئًا إلا باستطلاع رأيه، وإذا ورد

على قوم وهو بحكم فينبغى أن يوافقهم على ما هم عليه.

ولا ينبغى أن يرفع صوته بين الفقراء بتسبيحه وقراءته بل يخفى ذلك عنهم ويستتر به أو ينقل ذلك إلى تفكر واعتبار عبادة باطنة، وإن كان من الخواص ذوى الأسرار فلا كلفة عليه فى ذلك، لأن ربه يتولاه ويهيئ له ويأمره وينهاه فى ذلك، ويسخر له قلوب الجماعة ويعطفها عليه ويملؤها من حبه تارة وهيبته واحترامه أخرى.

وكذلك لا يسنبغى أن يرفع صوته بغير ذلك من الكلام بينهم، وإذا كان بيسن قوم فينبغى ألا يسار أحدًا دونهم، ولا يتكلم بين الفقراء بشىء من حديث الدنيا والمأكولات ما أمكنه.

ومن شرطه أيضاً ألا يكتب بين الفقراء شيئًا ما أمكنه ووجد من ذلك بداً، بل يشتغل بالعمل المكتوب ومراقبة قلب وحفظ حاله والتفكر فيهما، ولا يكثر من النوافل بين أيديهم، وإذا صام الجماعة وافقهم في ذلك، وكذلك إذا أفطروا وافقهم في ذلك، ولا ينفرد عنهم بالصوم، ولا ينام بين الفقراء وهم أيقاظ، إلا أن يغلب عليه النوم، فيتفرد عنهم ويضطجع بقدر ما تنكسر فورته.

ولا ينبغى له أن يتقدم بمشيئة شىء واختياره على الفقراء إذا أمكنه، وإن طالبه الفقير بشىء فلا يرده ولو بقليل، ولا يؤذى قلبه بطول الانتظار، وإذا شاوره أحد فلا يعجل عليه بالجواب فيقطع عليه كلامه، بل يمهله حتى ينهى جميع ما فى قلبه، ولا يجيبه بالرد والإنكار، فإذا فرغ من ذلك ورآه غير صواب قابله أولا بالموافقة، وقال: هذا وجه، ثم يبين له ما هو أصوب منه عنده برفق لا بمخاشنة ووحشة.

ومن آدابهم ألا يمدحوا الطعام حال الأكل ولا يذموه.

* * *

(فصل: في آدابهم مع الأهل والولد)

من ذلك حسن الخيلق والإنفاق عليهم بالمعروف بما أمكنه، وإذا ملك في اليهوم ما يكفيه ليومه فلا يحبس شيئًا لغد، وله إلى ذلك القدر حاجة في الحال، فإن فضل من ذلك شيء فليدخره لغد للعيال لا لنفسه، فلا يأكل إلا تبعًا لهم، بل يكون كالوكيل والخادم لعياله والمملوك مع سيده، ويعتقد بخدمته عياله والكد عليهم والقيام بمصالحهم أداء أمر الله وطاعته، وليعزل خدمة نفسه من الوسط، ويؤثر عياله على نفسه، وإذا أكل

آكل بشهوتهم، ولا يحملهم على متابعة شهوة نفسه، وإذا كان في ذات يده شيء يصلح لشتائه وهو في الصيف محتاج لثمنه صرفه في وجه حاجته في الصيف، وإن وجد كفاية يومه وكان فيه فضل للكسب في يومه لكفاية غد لعياله لم يشتغل بذلك، بل يقف مع الكفاية في يومه، لأن الوقوف مع الكفايات واجب، وأخبر تدبير غد إلى غد، فإن كان له قوة في التوكل وصبر على مقاساة الشدائد والقلة والجوع والضر، وتقصر قوة عياله عن ذلك، فلا يجوز له أن يدعوهم إلى حالة نفسه، بل يتحرك ويكتسب لأجلهم، وإن رأى من أهله الطاعة لله عز وجل وحسن السيرة والعبادة، فعليه بكسب الحلال وإطعامهم الحلال المباح حتى يثمر ذلك الطاعة والصلاح، ولا يطعمهم الحرام فإنه يثمر العصيان والجناح، وليجتهد في ذات نفسه بإصلاح العمل والصدق وطهارة فإنه يثمر العصيان والجناح، وليجتهد في ذات نفسه بإصلاح العمل والصدق وطهارة وجل والموافقة له، وتعود بركة صلاحه على عياله، قال النبي على الناس، وأهله وعياله من جملة وبين الله عز وجل، أصلح الله تعالى ما بينه وبين الناس، وأهله وعياله من جملة ولين الناس. (۱).

وإذا نزل به ضيف فسيجب أن يطعم عياله مما يطعم الضيف إذا كان بذات يده سعة ومكنة فليوفر ذلك بحيث يعم الجميع ويكفيهم ويفضل عنهم، فإن كان هناك فقر وقلة وضيق يد وعلم من عياله الإيثار والرضا بذلك، فحينتذ يؤثر الضيفان، فإن فضل عنهم شيء تناولوه على وجه التبرك، فإن الله تعالى سيخلف عليهم ويوسع ما لديهم، فإن الضيف ينزل برزقه ويرحل بذنوب أهل البيت، كما جاء في الحديث (٢).

وإذا دعا الفقير إلى دعوة وله عيال وليس له ما يصلح شأنهم فليس من المفتوة أن يضيع عياله ويمضى إلى الدعوة ويؤثر شهوته على فاقة عياله، ولا يستقيم فى الطريقة والشريعة أخذ الزلة والخيبة لأجل العيال من الدعوة، فليمتنع من الحضور وليصبر مع أهله، فإن كان فى صاحب المدعوة فتوة وعلم بأن للضيف عيالاً، فينبغى له ألا يفرده بالاستحضار، بل يفرغ قلب الضيف عن شغل عياله بأن يكفيه ذلك، ويحمل إليهم ما يحتاجون إليه، ويعلم ضيفه بذلك.

⁽١) الكنز (٤٣١٦٦).

 ⁽۲) كشف الحفاء ٢/٢٤، والجامع الصغير ٢/٤٤ وعزاه إلى «أبى الشيخ» من حديث أبى الدرداء،
 ورمز له بالحرف (ض) كناية عن ضعفه.

والواجب على الفقير أن يؤدب أهله بملازمة ظاهر العلم والشريعة، ولا يمكنهم من مخالفة العلم في القليل والكثير.

ولا ينبغى له أن يسلم أولاده إلى السوق وتعلم الحرف، بل يعلمهم أحكام الدين ويحملهم على ترك طلب الدنيا، إلا أن يغلب عليه الفقر وقلة الصبر وانكشاف الحال والفضيحة والرجوع إلى الخلق في القوت وما يسد به الخلة، فليشغل أهله وولده ونفسه بالكسب وتحصيل ما يحصل به الغنى عن الناس، فهو أفضل من غيره مع حفظ الحدود، ويعرف أولاده وجوب مراعاة حق الوالدين ومجانبة العقوق، ويعرف أهله مراعاة حقه، وفضيلة الصبر معه وطاعته وغير ذلك على ما بينًا في باب آداب النكاح.

* * *

(فصل: في آدابهم في السفر)

وقد ذكرنا فى كتاب الأدب فى أثناء الكتاب أنه يجب أن يكون سفر المؤمن الخروج من أوصاف المذمومة إلى صفاته المحمودة، فيخرج من هواه إلى طلب رضا مولاه بتصحيح تقواه، فإذا أراد الفقير أن يسافر من بلده، فأول شىء يجب عليه أن يرضى خصومه ويستأذن والديه أو من هو فى حكمهما فى وجوب الحق عليه من العم والحال والجد والجدة، فإذا رضوا بذلك خرج، فإن كان ذا عيال وفى سفره عنهم مضرة عليهم وضيقة، فلا يسلم له السفر إلا بعد إصلاح أمورهم أو يستصحبهم معه، قال النبى وضيقة، فلا يسلم له السفر إلا بعد إصلاح أمورهم أو يستصحبهم معه، قال النبى

ومن شرط الفقير إذا سافر أن يكون قلبه معه، لا يكون قلبه ملتفتًا إلى علاقة وراءه، ولا يكون قلبه متعلقًا بمطالبة أمامه، فحيثما نزل يكون قلبه معه ويكون قلبه خاليًا عن الأشياء كما قيل عن إبراهيم بن دوحة أنه قال: دخلت مع إبراهيم بن شيبة البادية فقال لى: اطرح ما معك من العلائق، فطرحت كل شيء إلا دينارًا، فقال: لا تشغل سرى، اطرح ما معك من العلائق، فطرحت الدينار، فقال: لا تشغل سرى، اطرح ما معك من العلائق، فذكرت أن معى شسوعًا للنعل فطرحتها، فوالله ما احتجت في الطريق إلى شسع إلا وجدته بين يدى فقال ابن شيبة: هكذا من عامل الله تعالى بالصدق.

⁽١) سبق تخريجه.

ولا ينبغى أن يقصر فى سفره من أوراده التى كان يفعلها فى حضره، لأن السفر لهم زيادة فى أحوالهم، فلا ينبغى أن يحصل له خلل فى أعمالهم وأحوالهم بسفره، وإنما الرخص للضعفاء والعوام، وما للأقوياء والخواص بالرخص، بل العزيمة شأنهم أبداً فى جميع أحوالهم، والتوفيس شامل لهم، والرحمة نازلة عليهم، والحرس قائم معهم، والخفظ دائم لهم، والحبيب جالس معهم، والأنس به زائد، والغنى به قائم، والأمداد متداركة ومتواترة، والنظر لهم لازم، والجنود لهم متكاثفة متتابعة ومشتبكة لديهم، فالسفر أقوى لهم وألين وأحسن بما هم بصدده، إذ فيه البعد من الأسباب التى هى الأرباب، والخلق الذين هم الأصنام، وأضل من الصلبان وأشد من الشيطان.

وینبغی للفقیر أن یراعی قلبه فی أول سفره، ولا یخرج عن الغفلة، ویجتهد فی سفره حتی لا ینسی بقلبه ربه فی سفره.

ولا ينبغى له أن يكون سفره لغرض من أغراض الدنيا بوجه من الوجوه، بل يكون سفره لطاعة من الطاعات، إما للحج أو للقاء شيخ أو زيارة موضع من المواضع المقدسة الشريفة، وإذا سافر الفقير فوجد قلبه بموضع من المواضع ورآه فيه أصفى من الكدرات، وعيشمه أوفى، فيلزم ذلك الموضع، ولا يزول عنه إلا بأمر جزم أو فعل محض وقدر، فليتنح حينئذ إلى ما يؤمر به، أو يحمله القدر إذا كان من المفعولين فيهم الزائل الهوى والإرادات والأمانى، الفانين عنهم المرادين المحبوبين.

وإذا ظهر لفقير جاه وقبول ببعض المواضع، فينبغى له أن يخرج منه ويشوش على نفسه ذلك القبول، لئلا ينفى به عن الله ويحبجب عنه، فيكون الخلق نصيبه، وهذا إنما يكون مع وجود الهوى، وأما مع زواله فلا وجود للخلق ولا لقبولهم أثر، فهم خارجون عن القلب وبينهما حجب وحرس يحفظون القلب عن دخول الخلق إليه، لئلا يحصل الشرك فيتشعث التوحيد.

وينبغى للفقير أن يعاشر أصحابه فى سفره بحسن الخلق وجميل المداراة، وترك المخالفة واللجاج فى جميع الأشياء، ويشتغل بخدمتهم، ولا يستخدم منهم أحداً.

وينبغى أن يكون أبداً فى سفره على الطهارة وإن لم يجد الماء يتيمم ما أمكنه ذلك، كما يستحب له فى حضره أن يكون على الطهارة، لأن الوضوء سلاح المؤمن، كما جاء فى الخبر، وهو أمان له من الشياطين وكل مؤذ. وينبغى ألا يصحب الأحداث المردان فى السفر على الخصوص، فإنهم أقرب إلى مصافاة الشياطين والقبول منها وإلى الشر والفتن والغش ومتابعة الهوى وهنات النفس والتهمة وفى صحبتهم خطر عظيم، إلا أن يكون الفقير بمن يقتدى به من الشيوخ والعلماء بالله وأبدال أنبيائه المحفوظين الأثمة الهداة الربانيين معلمى الخير المؤدبين المنذرين للخلق والمهذبين لهم، السفراء بين الحق والخلق، الجهابذة، فحينئذ لا يبالى بمن يصحبه من الأحداث والشيوخ.

وإذا دخل بلدًا وفيه شيخ، فينبغى أن يبدأ بسلامه عليه وخدمته له، وينظر إليه بعين الإكبار والحشمة والتعظيم، لئلا يحرم فائدته، وإذا فتح له بشىء فلا يستأثر به دون أصحابه، وإذا وقع لأحدهم عذر وقف معه ولا يضيعه، والله الموفق للصواب.

* * *

(فصل: في آدابهم في السماع)

من ذلك ألا يتكلفوا السماع ولا يستقبلوه بالاختيار، فإذا اتفق السماع فمن حق المستمع أن يعقد بشرط الأدب ذاكراً لربه بقلبه مشتغلاً بحفظ قلبه من طوارق الغفلة والنسيان، فإذا قرع سمعه شيء يرى القارئ للقرآن كأنه مستنطق من قبل الحق عز وجل فيما يرد عليه من تعريفات الغيب إياه، مما يوجب ترغيبًا أو ترهيبًا أو إيناسًا أو عتابًا أو زيادة في القيام بعبادته عز وجل أو غيره، بادر إلى ما يرد عليه، وقابل الإشارة عليه بالبدار، وإن كان السماع بحيث يصير كأن لسان القارئ لسانه، وصار كأنه يخاطب هو الحق بما يقرأ القارئ، فما يحصل مما يجده في قلبه من ذلك يكون موافقًا لحق العبودية وآداب الشريعة، وفي الجملة لا يكون في الطريقة ولا في علم الحقيقة شيء يخالف آداب الشريعة، وإذا كان في القوم شيخ حاضر في السماع، فالواجب على الفقير السكون ما أمكنه ومراعاة حشمة ذلك الشيخ، فإن ورد عليه أمر غالب فبقدر الغلبة السكون مراعاة لحشمة الشيخ.

ولا ينبغى للفقير أن يتقاضى القارئ ولا القوال، إن استبدل القول الذى هو أدنى بالذى هو خير، يعنى الأبيات بالقرآن على ما هو عادة أهل الزمان اليوم، فلو صدقوا فى قصدهم وتجردهم وتصرفهم لما انزعجوا فى قلوبهم وجوارحهم بغير سماع كلام الله عز وجل، إذ هو كلام محبوبهم وصفته، وفيه ذكره وذكر الأولين والآخرين، والماضين

والغابرين والمحب والمحبوب والمريد والمراد، وعتاب المدعين لمحبته ولومهم وغير ذلك، فلما اختل صدقهم وقصدهم وظهرت دعواهم من غير بينة، وزورهم وقيامهم مع الرسم والعادة من غير غريزة باطنة وصدق السريرة والمعرفة والمكاشفة والعلوم الغريبة، والاطلاع على الأسرار والقرب والأنس، والوصول إلى المحبوب، والسماع الحقيقى وهو الحديث، والكلام الذى هو سنة الله عز وجل مع العلماء به والخواص من الأولياء والأبدال والأعيان، وخلت بواطنهم من ذلك كله، وقفوا مع القوال والأبيات والأشعار التي تثير الطباع وتهيج ثائرة العشاق بالطباع لا بالقلوب والأرواح.

فينبغى للفقير فى الجملة: أعنى فقير الحق عز وجل، وفقير الخلق: أعنى فقير المعنى، وفقير الصورة: أعنى فقيراً من الدنيا وفقيراً من العقبى والأكوان، ألا يتقاضى القارئ والسقوال بالتكرار والإعادة، بل يكل ذلك إلى الحق سبحانه إن شاء قيض من ينوب عنه فى التقاضى، أو يلهم السقوال بالتكرار إذا كان الفقير المستمع صادقًا وله فى التكرار دواء ومصلحة.

ولا ينبغى للفقير أن يستعين بغيره فى حال السماع، فإن سأل الفقراء منه المساعدة فى الحركة فليساعدهم، وذلك ضعف فى الحال، وإذا سمع الفقير آية أو بيتاً فلا يجب أن يراحمه أحد، ويجب أن يسلم له وقته، وإن خولف فزوحم فالأولى للمزاحم له التسليم، وإذا تحرك الفقيير على آية أو بيت، فيجب أن يسلم له وقته، وإن وقع للحاضرين عليه إشراف ورأوا فيه تقصيراً أو نقصاناً فالواجب عليهم الستر عليه والحمل عنه، فإن اقتضى الوقت تنبيهه فلينه بالرفق أو بالقلب لا باللسان، وهاهنا يحتاج إلى قوة حال وصفاء باطن وعلم دقيق واطلاع وآداب كاملة ومحافظة شديدة حميدة، وإذا نحرج فى حال سماعه من خرقة أو من شىء من ثيابه، فلا يخلو إما أن يكون قد تخلق به مع القارئ فهو للقارئ على الخصوص أو يطرحه فى الوسط فيكون حكمه إليه، في حال الذى أردت به؟ فإن قال: قصدت به أن يكون بحكم الفقراء كان ذلك خلقاً منه معهم فهو لهم بحكم الفتوح، وذلك إليهم يرون فيه رأيهم، وإن قال: أردت به موافقة شيخ طرح خرقته، فهذا ضعيف الحال جداً ركيك الأمر حقاً، لأنه إنما ينبغى أن يوافق الشيخ فى وجده وحالته، وذلك بعيد جداً أن يتفق اثنان منهم فى حال، والذى جرت به العادة بين الفقراء واستمر به المرسم بينهم اليوم فى المرافقة فى طرح الخرقة، فليس له أصل، ثم إذا جرى منه ذلك به المرسم بينهم اليوم فى المرافقة فى طرح الخرقة، فليس له أصل، ثم إذا جرى منه ذلك به المرسم بينهم اليوم فى المرافقة فى طرح الخرقة، فليس له أصل، ثم إذا جرى منه ذلك

مع ضعفه فحكم خبرقته المطروحة إلى ذلك الشبيخ في رسم العبادة لا في العلم والشريعة، أو في مقتضى الطريقة والحقيقة، وإن قبال صاحب الخرقة: أردت موافقة القوم الحاضرين فهذا أيضًا أضعف من الأول، لأنه إنما ينبغي أن يكون الاشتراك في الفعل عند الاتفاق في الحال والوجد، وقلما يتفق ذلك للقوم حتى يستووا في الشرب والحال، فيرجع في ذلك إلى القوم، فما يكون حكم خرقهم فله أسوتهم في ذلك، فإن قال لـم يكن لى في الوقت قصد ولا نية، يقال: فالآن هو بحكمك فـاحكم فيـه بما شئت، وليس لأحد من الحاضرين ولا للشيخ إن كان حاضرًا في ذلك حكم ألبتة، إذ ليس صاحبه فيه محقًا، ولا له قبصد ولا لذلك أصل في الطريقة، فبإن قال: وردت على في الوقت الإشارة بالخروج من الخرقة من غير قبصد إلى شيء على التعيين، فقد يكون لهذا في الطريقة أصل لأن من خلع عليه السلطان خلعة، فالواجب على المخلوع عليه أن ينزع ملبوسه ثم يلبس الخلعة، فهذا حكم هذا الفقير أن يخرج من خرقته ويلبس ما خلع عليه الباري عز وجل من الأنوار والقرب والألطاف، ثم إن حكم خرقته إلى الشيخ الحاضر إن كان هناك، وإلا فللحاضرين من الفقراء أن يفردوا القارئ أو القوال بها، وقد قيل: إن ذلك إلى الفقير، وهو أولى بحكم خرقبته من غيره، فأما معارضة الحاضرين من أرباب الدنيا ليشتروا الخرقة ثم ترد إلى صاحبها فذلك غير محمود في الطريق وغير مرضى، اللهم إلاَّ أن يكون المشترى فيه فتوة وإيمان بالقوم لأنه في حال خروجه عن الخرقة أظهر صدق من نفسه في الحال، وبرجوعه إلى الخرقة فاضح لنفسه ومكذب لها، وذلك غير مرضى.

ولا ينبغى لمن خرج من خرقته أن يعود إليها ويقبلها، فإن كان ذلك بإشارة شيخ بأن أمره بأخذها فإنه يأخذها جهراً امتثالاً لأمر الشيخ، ثم يخرج منها بعد ذلك فيتخلق بها مع غيره، وإذا وقع شيء في الوسط للجماعة فالواجب التسوية بينهم، فإن كان فيهم شيخ ورأى تخصيص قوم أو واحد من الحاضرين، فحكم ذلك إلى الشيخ يتبع رأيه فيه، فلو طرح خرقته فردت عليه فكانت طريقته ألا يرجع إلى شيء خرج منه، وعاد الفقراء إلى خرقتهم، فإن كان له شيخ كان له ألا يرجع إلى خرقته ويلزم طريقته، فلا يرجع إلى ما خرج منه، ولا ينقض حالته اتباعًا لأحوال الجماعة، وإن كان واحدًا من الفقراء في ما خرج منه، ولا ينقض حالته اتباعًا لأحوال، فيعود إلى خرقته ولل خرقته الفقراء في من حاله والأليق بها أن يوافق الجماعة في الحال، فيعود إلى خرقته

لئلا يخبجل القوم ويستحيوا ويمقتوه، ثم بعد ذلك يخرج منها إلى الحاضرين وهو الأولى، وإن دفعها إلى غائب عن المجلس جاز.

وهذا آخر ما ألفنا من آداب القوم على وجه الاختصار والإقلال والإمكان في الوقت، وأما ما يتعلق بدخول الرباط والسقايات ولبس الحذاء وأشياء أحدثوها ووصفوها وسموها بينهم، فذلك يستفاد من عمارستهم ومخالطتهم والاستخبار والإشارة منهم، فلم نسطره في الكتاب، وقد ذكرنا معظم ذلك في كتاب الأدب في الشرع في أثناء الكتاب.

* * *



ثم نختم الكتاب بذكر باب يشتمل على:

باب

المجاهدة والتوكل وحسن الخلق والشكر والصبر والرضا والصدق إذ هذه الأشياء السبعة أساس لهذه الطريقة والكل خير

(فصل) أما المجاهدة:

فالأصل فيها قول الله عز وجل: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ [العنكبوت ١٩٠].

وروى أبو نضرة عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال: «سئل رسول الله ﷺ عن أفضل الجهاد قال: كلمة حق عند سلطان جائر»(١) ودمعت عينا أبى سعيد رضى الله عنه.

وقال أبو على الدقاق رحمه الله: من زين ظاهره بالمجاهدة، حسن الله سرائره بالمشاهدة، قال الله عز وجل: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾ [العنكبوت: ٢٩] وكل من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من الطريقة شمة.

وقال أبو عثمان المغربي رحمه الله: من ظن أنه يفتح عليه بشيء من هذه الطريقة أو يكشف له شيء منها بغير لزوم المجاهدة فهو في غلط.

وقال أبو على الدقاق رحمه الله: من لم تكن له في بدايته قومة لم يكن له في نهايته حلسة.

وقال أيضًا رحمه الله: الحركة بركة، حركات الظواهر توجب بركات السرائر.

وقال الحسن بن علویة: قال أبو یزید رحمه الله: كنت ثنتی عشرة سنة حداد نفسی، وخمس سنین كنت مرآة قلبی، وسنة أنظر فیما بینها فإذا فی وسطی زنار ظاهر فعملت فی قطعه ثنتی عشرة سنة، ثم نظرت فإذا فی باطنی زنار فعملت فی قطعه خمس سنین أنظر كیف أقطع، فكشف لی، فنظرت إلی الخلق فرأیتهم موتی، فكبرت علیهم أربع تكبیرات.

⁽١) أبو داود (٤٣٤٤)، وابن ماجه (٤٠١١)، والطبراني ٨/ ٣٣٨.

وعن الجنيد رحمه الله قال: «سمعت السرى رحمه الله يقول: يا معشر الشباب جدوا قبل أن تبلغوا مبلغى فتضعفوا وتقصروا كما قصرت، وكان في ذلك الوقت لا يلحقه الشباب في العبادة».

وقال الحسن القزاز رحمه الله: بنى هذا الأمر على ثلاثة أشياء: ألا يأكل إلا عند الفاقة، ولا ينام إلا عند الغلبة، ولا يتكلم إلا عند الضرورة.

وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله:

لن ينال الرجل درجة الصالحين حتى يجوز ست عقبات:

الأولى: يغلق باب النعمة ويفتح باب الشدة.

والثانية: يغلق باب العز ويفتح باب الذل.

والثالثة: يغلق باب الراحة ويفتح باب الجهد.

والرابعة: يغلق باب النوم ويفتح باب السهر.

والخامسة: يغلق باب الغنى ويفتح باب الفقر.

والسادسة: يغلق باب الأمل ويفتح باب الاستعداد للموت.

وقال أبو عمر بن نجيد رحمه الله: من كرمت عليه نفسه هان عليه دينه.

وقال أبو على المروذبارى رحمه الله: إذا قال الصوفى بعد خمسة أيام: أنا جائع فالزموه السوق وأمروه بالكسب.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله: ما أعــز الله عبدًا بعز هو أعز له من أن يدله على ذل نفسه، وما أذل الله عبدًا بذل هو أذل له من أن يحجبه عن ذل نفسه.

وقال إبراهيم الخواص رحمه الله: ما هالني شيء إلاَّ ركبته.

وقال محمد بن الفضيل رحمه الله: الراحة هي الخلاص من أماني النفس.

وقال منصور بن عبد الله رحمه الله: سمعت أبا على الروذبارى رحمه الله يقول: دخلت الآفة من ثلاث: سقم الطبيعة، وملازمة العادة، وفساد الصحبة، فسألته: ما سقم الطبيعة؟ فقال: أكل الحرام، فقلت: وما ملازمة العادة؟ قال: النظر والاستمتاع بالحرام والغيبة، قلت: فما فساد الصحبة؟ فقال: كلما هاجت في النفس شهوة يتبعها.

وقال النصرأباذي رحمه الله: سجنك نفسك، إذا خرجت منها وقعت في راحة الأبد.

وقال أبو الحسن الوراق رحمه الله: كان أجل أحكامنا في مبادىء أمرنا في مسجد أبى عثمان: الإيثار بما يفتح علينا، وألا نبيت على معلوم، ومن استقبلنا بمكروه لا ننتقم منه لأنفسنا، بل نعتذر إليه ونتواضع له، وإذا وقع في قلوبنا حقارة لأحد قمنا بخدمته، فمجاهدة العوام في توفية الأعمال، ومجاهدة الخواص في تصفية الأحوال، وقد تسهل مقاساة الجوع والعطش والسهر، ومعالجة الأخلاق الرديئة تعسر وتصعب.

ومن آفات النفس: ركونها إلى استحلاء المدح والذكر الطيب وثناء الخلق، وقد تحتمل أثقال العبادات لذلك، ويستولى عليها الرياء والنفاق.

وعلاقة ذلك رجوعها إلى الكسل والفشل عند انقطاع ذلك، وذم الناس لها، ولا يتبين لك آفات نفسك وشركها ودعواها وكذبها إلا عند الامتحان في مواطن دعواها وعند الموازنة لها، لأنها تتكلم بكلام الخائفين ما لم تضطر إلى الخوف، وإذا احتجت إليها في مواطن الخوف وجدتها آمنة، وتقول قول الأبرار ما لم تمتحن بالتقوى، وإذا احتجت إليها وطالبتها بشروط التقوى وجدتها مشركة مرائية مزينة معجبة، وتصف وصف الصادقين ما لم تحتج إلى الغاية، فإذا طلبت منها ذلك وجدتها كذابة، وتدعى دعوى الموقنين ما لم تمتحن بالإخلاص، وتزعم أنها من المتواضعين ما لم يحل بها خلف هواها عند الغضب، وكذلك تدعى السخاء والكرم والإيثار والبذل والغنى والفترة وغير ذلك من الأخلاق الحميدة، أخلاق الأولياء والأبدال والأعيان تمنيًا ورعونة وحمقًا، وإذا طالبتها بذلك وامتحنتها لم تجدها إلا محكون لها ضرا ولا نفعًا، وصدق بالقب لم يجده شيئًا والنور: ٣٩] ولو كان ثَمَّ صدق وإخلاص وصح منها القول وصدق بالقبول لسانها لما أظهرت التزين للخلق الذين لا يملكون لها ضرا ولا نفعًا، ولصحت أعمالها عند الامتحان، فوافق قولها عملها.

وقال أبو حفص رحمه الله: النفس ظلمة كلها وسراجها سرها، يعنى الإخلاص، ونور سراجها التوفيق، فمن لم يصحبه في سره توفيق من ربه كانت ظلمة كلها.

وقال أبو عثمان رحمه الله: لا يرى أحد عيب نفسه وهو يستحسن من نفسه شيئًا، وإنما يرى عيب نفسه من يتهمها في جميع الأحوال.

وقال أبو حفص رحمه الله: أسرع الناس هلاكًا من لا يعرف عيبه، فإن المعاصى بريد الكفر.

وقال أبو سليمان رحمه الله: ما استحسنت من نفسي عملاً فاحتسبت به.

وقال السرى رحمه الله: إياكم وجيران الأغنياء وقراء الأسواق وعلماء الأمراء.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله:

إنما دخل الفساد على الخلق من ستة أشياء:

أولها: ضعف النية بعمل الآخرة.

والثانى: صارت أبدانهم رهينة بشهواتهم.

والثالث: طول الأمل مع قرب الأجل.

والرابع: آثروا رضى المخلوقين على رضا الخالق.

والخامس: اتبعوا أهواءهم، ونبذوا سنة نبيهم ﷺ وراء ظهورهم.

والسادس: جعلوا قليل زلات السلف حجة أنفسهم، ودفنوا كثير مناقبهم.

(فصل) والأصل في المجاهدة مخالفة الهوى.

فيعظم نفسه عن المألوفات والشهوات واللذات، ويحملها على خلاف ما تهوى فى عموم الأوقات، فإذا انهمك فى الشهوات ألجمها بلجام التقوى والخوف من الله عز وجل، فإذا حرنت ووقفت عند القيام بالطاعات والموافقات ساقها بسياط الخوف وخلاف الهوى ومنع الحظوظ.

(فصل) ولا تتم المجاهدة إلا بالمراقبة.

وهى التى أشار إليها رسول الله عن سأله جبريل عليه السلام عن الإحسان فقال: «الإحسان أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك لأن المراقبة علم العبد باطلاع الرب سبحانه عليه، واستدامته لهذا العلم مراقبة لربه، وهذا هو أصل كل خير، وإنما يصل إلى هذه الرتبة بعد المحاسبة وإصلاح حاله فى الوقت، ولزوم طريق الحق وإحسان مراعاة القلب بينه وبسين الله تعالى، وحفظ الأنفاس مع الله عز وجل، فيعلم أن الله تعالى عليه رقيب، ومن قلبه قريب، يعلم أحواله ويرى أفعاله، ويسمع أقواله، ولا تتم أيضًا إلا بمعرفة خصال أربع:

أولها: معرفة الله تعالى.

والثانية: معرفة عدو الله إبليس.

والثالثة: معرفة نفسك الأمارة بالسوء.

والرابعة: معرفة العمل لله تعالى.

ولو عاش إنسان دهراً في العبادة مسجتهداً ولم يعسرفها ولم يعسمل عليها لم تنفعه عبادته، وكان على الجهل ومصيره إلى النار، إلا أن يتفضل الله عليه برحمته.

فأما معرفة الله عز وجل، فهو أن يلزم العبد قلبه قربه عز وجل، وقيامه عليه وقدرته عليه وشهادته وعلمه به، وأنه رقيب حفيظ، وأنه واحد ماجد، لا شريك له في ملكه، وأنه عندما وعد صادق، وعندما ضمن واف، وعندما دعا إليه وندب إليه مليء، وله وعد ينجزه، ووعيد صادق ينفذه، ومقام تصير إليه الخلائق، ومصدر يتصرف من عنده، وله ثواب وعقاب، ليس له شبه ولا مثيل، وأنه كاف رحيم ودود سميع عليم، وأنه كل يوم هو في شان، لا يشغله شأن عن شان، يعلم الخفي وفوق الخفي، والضمير والخطرات والوسوسة والهمة والإرادة والوسواس والحركة والطرفة والغمزة والهمزة، وما فوق ذلك وما دون ذلك، مما دق فلا يعرف، وجل فلا يوصف، مما كان وما يكون، وأنه عزيز حكيم، وقد استوفينا ذلك في باب معرفة الصانع من قبل.

فإذا الزم هذا قلبه في اليقين الراسخ والعمل النافع، ولزم ذلك كل عضو منه وكل جارحة وكل مفصل وعرق وعصب وشعر وبشر، وكذلك يتيقن أن الله تعالى قائم على ذلك عالم به، أحاط به علماً لا تعزب عنه عازبة، وأنه خلقه فأحسن خلقه، وصوره فأحسن صورته، وثبت جميع ذلك في قلبه، وصح به عزمه وأكمل عقله، وثبت حينئذ فيه المحاسبة، ووصلت إليه المعرفة وقامت عليه الحجة، وكان في مقام من الله شريف، والحذر يصحبه في ذلك كله، فحفظت جوارحه وقلبه، ولا ينال شيئا من هذه الجملة إلا أن يقطع الاشعال كلها، إلا ما دله على هذا، والفرق لا يفارق قلبه حذراً من سطواته، لقدرته عليه لما قد سلف، وبما يكون منه، وحياء منه لقربه منه، ولم تسقط منه إرادة، ولم تزل منه همة ولا خطرة إلا له فيه علم، فيكون العالم القائم بما يحب الله منه، والنازل له عما يكرهه منه، ولا تكون منه خطرة ولا لحظة ولا وسوسة ولا إرادة ولا حركة ظاهراً ولا باطنا، إلا وعلم الله عنده قائم في قلبه قبل الخطرات والوساوس وهو مقام العلماء بالله عن وجل، الخائفين العارفين الاتقياء والورعين.

وأما معرفة عدو الله إبليس، فقد أمر الله تعالى بمحاربته ومجاهدته في السر والعلانية، في الطاعة والمعصية، وأعلم العباد بأنه قد عادى الله عز وجل وعبده ونبيه وصفيه وخليفته في الأرض آدم عليه السلام، وضاره في ذريته، وأنه لا ينام إذا نام الآدمى، ولا يغفل إذا غفل الآدمى، ولا يسهو إذا سها الآدمى دائبًا مجتهدًا في عطب الآدمى وهلكته في نومه ويقظته وفي سره وعلانيته في الطاعة ليبطلها وفي المعصية الآدمى وهلكته في نومه ويقظته وحيلة ومكرًا، مصائده الشهية اللذيذة في طاعته ليوقعه فيها، لا يألو به خديعة وحيلة ومكرًا، مصائده الشهية اللذيذة في طاعته ومعصيته، ما يجهله كثير من خلق الله تعالى من العابدين المغرورين المخدوعين، وكثير من الغافلين، ليست راحته أن يوقع ابن آدم في معصية ولا رباء ولا إعجاب، إنما بغيته أن يرده معه حيث يرد جهنم، حيث قال جل وعلا: ﴿إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير﴾ [ناطر ٢٠].

فإذا عرف العبد بهذه الصفة فينبغى له أن يلزم قلبه معرفته فى الحق والباطن، بلا غفلة ولا سهو منه، فيحاربه بأشد المحاربة، ويجاهده بأشد المجاهدة، سراً وعلانية، ظاهراً وباطناً لا يقصر فى ذلك حتى يبذل مجهوده فى محاربته، ومجاهدته فى كل ما يدعو إليه من الخير والشر ولا يدع التضرع واللجأ إلى الله عز وجل والاستعانة به فى حركاته كلها ليعينه عليه، ويرى الله عز وجل من نفسه الفقر والفاقة إليه، فإنه لا حيلة ولا قوة إلا به، ويستغيث بالله عز وجل بالبكاء والتضرع، ويسأله النصر عليه جاهدا متذللاً، ليلاً ونهاراً، سراً وعلانية، فى الخلا والملأ، حتى تصغر فى عينه مجاهدته لمعرفته، بتوفيق الله تعالى إياه، فإنه عدو مولاه، وهو أول من عصى الله من خلقه، وأول من مات من خلقه، وأول من مات من خلقه، يعنى من عصاه، وكل عاص لله عز وجل ميت، كما جاء فى الحديث، قال الله عز وجل: "إن أول من مات من خلقى إبليس، وهو الذى عادى أولياء الله من الانبياء والصديقين وأصفياءه من خلقه أجمعين.

وينبغى للعبد أن يعلم أنه فى جهاد عظيم، وفى قرب من الرب جل ثناؤه، ولا يوصف شرف مقامه، فليثبت ولا يعجز فإنه إن عجز أو مل فقد عصى ربه عز وجل ووقع فى جهنم، وغضب الله عليه، ويكون قد أعطى عدو الله أمنيته منه، وقوى عليه لعنه الله، وليس لإرادته فى العبد غاية وانتهاء إلا بالكفر بالله، فإنه إنما ينقله من حال إلى حال حتى يغضب الله عليه، فيكله إلى نفسه فيعطب ويقع فى النار مع الشيطان، فلا خلق أشد على العبد منه، فالحذر الحذر، فإنه هو الورود على العطب، أو النجاة

بفضل الله ورحمته، أعاذنا الله وجـميع المسلمين من شر إبليس وجنوده، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلى العظيم.

وأما معرفة النفس الأمارة بالسوء، فيضعها حيث وضعها الله عز وجل، ويصفها بما وصفها الله تعالى، ويقوم عليها بما أمره الله عز وجل فإنها أعدى له من إبليس، وإنما يقوى عليه إبليس بها وبقبولها منه، فيعرف أي شيء طباعها، وما إرادتها، وإلام تدعو، وبم تأمر، وكيف خلقها خلقة ضعيفة قوى طمعها شرهة مدعية خارجة عن طاعة الله سبحانه، متملكة متمنية، خوفها أمن، ورجاؤها أماني، وصدقها كـذب، ودعواها باطلة، وكل شيء منها غـرور، وليس لها فعل مـحمود، ولا دعوى حق فــلا تغرنه بما يظهر له منها، ولا يرجو بما تأمل، إن حل عنها قيودها شردت، وإن أطلق وثاقيها جمحت، وإن أعطاها سؤلها هلكت، وإن غفل عن محاسبتها أدبرت، وإن عجز عن مخالفتها غرقت، وإن اتبع هواها تولت إلى النار وفيها هموت، ليس له حقيقة ولا رجوع إلى خير، وهي رأس البلاء ومعدن الفيضيحة، وخزانة إبليس ومأوى كل سوء، ولا يعرفها أحد غير خالقها عز وجل، فهي في الصفة التي وصفها الله عز وجل، كلما أظهرت خوفًا فسهو أمن، وكلما ادعت صدقًا فهــو كذب، وكلما ذكرت إخلاصهــا فهو رياء وإعجباب عند الحقائق، يبين صدقها ويعسرف كذبها، وعند الامتحان ترجع إلى دعواها، فليس بلاء عظيم إلاَّ وقد حل بها، فعلى العبد محاسبتها ومعرفتها ومراقبتها ومخالفتها ومجاهدتها في جميع ما تدعو إليه وتدخل فيه، فليس لها دعوي حق، وإنما تسمى في هلاكها ودمارها، ولا توصف بشيء إلا وهي أكسر بما توصف، فلهي كنز إبليس ومستراحه ومسامرته ومحدثته وصديقته.

فإذا عرف العبد صفتها فقد عرفها وهانت عليه، وذلت وقوى عليها بالله عز وجل، فإذا اجتمعت في العبد هذه الخصال الثلاث، فليستعن بالله عز وجل عليهن، ولا يغفل لأنه إذا قوى على أدب نفسه ومخالفتها عما تهوى قوى على الخصال كلها إن شاء الله تعالى، فعليه ببذل التقدم بالعزم بالله عز وجل وحده لا شريك له، ولا يميلن في هذا كله إلى أحد غير الله عز وجل، فإن لم يضعل ذلك فلا يوفق لخير ويكله الله عز وجل إلى نفسه.

فينبغي له أن يستعين بالله تعالى في هذا كله ويتبع مرضاته في جميع ما أمره الله به

ونهاه، لا يريد بذلك أحدًا غير الله عز وجل، فإن فعل ذلك أرشده الله ووفقه وأحبه وجنبه مكارهه وستره بستر الأصفياء العلماء بالله، الذين بذلك نالوا العلم بالله عز وجل.

وأما معرفة العمل شعز وجل، فأن يعلم العبد أن الله عز وجل أمره بأمور ونهاه عن أمور، فالذى أمره به هو الطاعة، والذى نهاه عنه هو المعصية له عز وجل وأمره بالإخلاص فيهما والقصد إلى سبيل الهدى على نهج الكتاب والسنة، ولا يكون فى ضميره فى فعله كل شىء غير الله عز وجل، ولا يكن بمن ترك المعاصى الظاهرة، وأعرض عن ترك المعاصى الباطنة التي هى أمهات الذنوب وأصولها، لأن الله تعالى ليس على هذا وعد بالمغفرة، ولا على هذا ضمن الشواب فى دار الجزاء، فلا بجهدن العبد فى العبادة بالظاهر بفساد النية وسقم الإرادة، فتعود إذ ذاك طاعاته معاصى كلها، فتخر به عقوبات الدنيا والآخرة مع تعب البدن وقلة المراد به وترك الشهوة واللذة، فيخسر الدنيا والآخرة، ولكن يزين طاعته بالإخلاص والتقوى والورع، ونيته بالصدق، ويحفظ إرادته بالمحاسبة، وليكن همه طلب النية الصادقة، وعزمه طلب الإخلاص والتوحيد فى أقواله وأفعاله وأحواله أجمع عند أخذه فى الطاعة، وإعراضه عن المعصية، والتوحيد فى أقواله وأفعاله وأحواله أجمع عند أخذه فى الطاعة، وإعراضه عن المعصية، حتى يثبت معرفة النية، كما يثبت معرفة العمل.

وينبغى له أن يحترز من أن يخدعه إبليس اللعين بغوائله، ويصرعه بمصائده، ويوقعه في فخوخه، ويذهب به بمكره وخدعه، فإن له مصائد مسجلات في القلوب، وغوائل شهية وظرائف لذيذة، يحسبه الجاهل نوراً ويقينًا، وهو شك وظلمة، يفتح له مائة باب من الطاعة، يريد بذلك أن يدخله في أدنى منزلة يستغرق عمله بها، فإياه ثم إياه الحذر، فإن قدر أن يتعلم خدعه كما يتعلم القرآن فليفعل، فبهذا أمره الله جل ثناؤه، فليحذره العبد في طاعته، كما يحذره في معاصيه، فإن خطر بباله أمر أو دعته نفسه إلى شيء أو تحرك بحركة فلا يعجلن دون المعرفة والعلم، وليرفق بنفسه ويترسل بترسل العلماء، ويجالس الفقهاء العالمين بالله وبأمره ونهيه، حتى يدلوه على طريق الله عز وجل، ويعرفوه ذلك ويدلوه على دوائه ودائه على ما قدمناه في مجلس التوبة.

 يورث العلم والفقه، فما كان من علم ظاهر أو باطن نظر إن كان لله خالصًا صادقًا قبله الله منه وأثابه عليه، وإن كان غير ذلك رده عليه فلم يسقط له عند ذلك فعل ولا يخفى عليه أمر، فإذا كان كذلك فقد أعطى كل خلق حسن وصح عقله وثبت عمله وزاد حلمه، وكان من أولياء الله وأصفيائه الذين بالله ينظرون، وبالله يتكلمون، وبه يعطون، ومع ذلك اتهم نفسه واتهم هواه على نفسه ودينه، واتهم إبليس، فحينئذ اتهم مع ذلك معرفته بنفسه على معرفته بها.

(فصل) ولأهل المجاهدة والمحاسبة وأولى العزم عشر خصال جربوها لأنفسهم، فإذا أقاموها وأحكموها بإذن الله تعالى وصلوا إلى المنازل الشريفة:

أولها: ألا يحلف العبد بالله عز وجل صادقًا ولا كاذبًا، عامدًا ولا ساهيًا، لأنه إذا أحكم ذلك من نفسه وعود لسانه رفعه ذلك أن يترك الحلف ساهيًا وعامدًا، فإذا اعتاد ذلك فتح الله له بابًا من أنواره يعرف منفعة ذلك في قلبه، وزيادة في بدنه، ورفعة في درجته، وقوة في عزمه وفي بصره، والثناء عند الإخوان وكرامة عند الجيران حتى يأتمر به من يعرفه ويهابه من يراه.

والثانية: أن يجتنب الكذب هارلاً وجاداً، لأنه إذا فعل ذلك وأحكمه من نفسه واعتاده لسانه، شرح الله به صدره وصفى به علمه، حتى كان لا يعرف الكذب، وإذا سمعه من غيره عاب ذلك عليه وعيره به فى نفسه، وإن دعا له بزوال ذلك كان له ثوابًا.

والثالثة: أن يحذر أن يعد أحدًا شيئًا فيخلفه إياه، وهو يقدر عليه إلا من عذر بين، أو يقطع العدة البتة، فإنه أقوى لأمره وأقصد لطريقه، لأن الحلف من الكذب، فإذا فعل ذلك فتح له باب السخاء، ودرجة الحياء، وأعطى مودة في الصادقين، ورفعة عند الله جل ثناؤه.

والرابعة: يجتنب أن يلعن شيئًا من الخلق، أو يؤذى ذرة فما فوقها، لأنها من أخلاق الأبرار والصادقين، وله عاقبة حسنة فى حفظ الله إياه فى الدنيا، مع ما يدخر له عنده من الدرجات، ويستنقذه من مصارع الهلكة ويسلمه من الخلق، ويرزقه رحمة العباد والقرب منه عز وجل.

والخامسة: يجتنب أن يدعم على أحد من الخلق وإن ظلمه، فلا يقطعمه بلسانه ولا

يكافئه بفعاله، ويحتمل ذلك لله تبارك وتعالى، ولا يكافئه بقول ولا فعل، فإن هذه الخصال ترفع صاحبها فى الدرجات العلا، إذا تأدب بها ينال منزلة شريفة فى الدنيا والآخرة، والحب والمودة فى قلوب الخلق أجمعين، من قريب وبعيد، وإجابة الدعوة والعلو فى الخير، والعز فى الدنيا فى قلوب المؤمنين.

والسادسة: ألا يقطع الشهادة على أحد من أهل القبلة بشرك ولا كفر ولا نفاق، فإنه أقسرب للرحمة وأعلى في الدرجة، وهي تمام السنة وأبعد عن الدخول في علم الله سبحانه وتعالى، وأبعد من مقت الله عز وجل، وأقرب إلى رضا الله تعالى ورحمته، فإنه باب شريف كريم على الله، يورث العبد الرحمة للخلق أجمعين.

والسابعة: يجتنب النظر والهم إلى شيء من المعاصى ظاهرًا وباطنًا، ويكف عنها جوارحه، فإن ذلك من أسرع الأعمال ثوابًا للقلب والجوارح في عاجل الدنيا، مع ما يدخر الله تعالى له من خير الآخرة، نسأل الله تعالى أن يمن علينا أجمعين بالعمل بهذه الخصال، وأن يخرج شهواتنا من قلوبنا.

والثامنة: يجتنب أن يجعل على أحد من الخلق منه مؤنة صغيرة ولا كبيرة، بل يرفع مؤنته عن الخلق أجمعين، مما احتاج إليه واستغنى عنه، فإن ذلك تمام عزة العابدين وشرف المتقين، وبه يقوى على الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر، ويكون الخلق عنده أجمعون بمنزلة واحدة في الحق سواء، فإن كان كذلك نقله الله تعالى إلى الغنى واليقين والثقة به عز وجل، ولا يرفع أحدًا بهواه، ويكون الناس عنده في الحق سواء، ويقطع بأن هذا الباب عز المؤمنين وشرف المتقين، وهو أقرب باب إلى الإخلاص.

والتاسعة: ينبغى له أن يقطع طمعه من الآدميين لا يطمع نفسه فى شىء مما فى أيديهم، فإنه العيز الأكبر، والغنى الخالص، والملك العظيم، والفخر الجليل، واليقين الصادق، والتوكل الشافى الصحيح، وهو باب من أبواب الثقة بالله عز وجل، وهو باب من أبواب الزهد، وبه ينال الورع ويكمل نسكه، وهو من علامات المنقطعين إلى الله تبارك وتعالى.

الخصلة العاشرة: التواضع لأن بها يشيد محل العابد وتعلو درجته ويستكمل العز والرفعة عند الله تعالى وعند الخلق، ويقدر على ما يريد من أمر الدنيا والآخرة، وهذه الخصلة أصل الطاعات كلها وفرعها وكمالها، وبها يدرك العبد منازل الصالحين الراضين

عن الله تعالى في الضمراء والسراء، وهي كمال المتقوى والتواضع، هو ألا يلقى العمبد أحداً من الناس إلا رأى له الفضل عليه، ويقول عسى أن يكون عند الله خيراً منى وأرفع درجة، فيإن كان صغيرًا قال: هذا لم يعص الله وأنا قد عصيت، فلا أشك أنه خير مني، وإن كان كبيرًا قال: هذا عبد الله قبلي، وإن كان عالمًا قال: هذا أعطى ما لم أبلغ ونال ما لم أنل، وعلم ما جهلت وهو يعمل بعلم، وإن كان جاهلاً قال: هذا عصى الله بجهل، وأنا عنصيته بعلم، ولا أدرى بم يختم له، وبما يختم لى، وإن كان كافرًا قال: لا أدرى عسى يسلم هذا فيختم له بخير العمل، وعسى أكفر أنا فيختم لى بشر العمل، وهذا باب الشفقة والوجل، وأول ما يصحب وآخر ما يبقى على العباد، فإن كسان العبد كــذلك سلمه الله من الغوائل، وبلــغ به منازل النصيحــة لله عز وجل، وكان من أصفياء الرحمن وأحبابه، وكان من أعداء إبليس عدو الله لعنه الله وهو باب الرحمة، ومع ذلك يكون قد قطع طريق الكبر وحبال العجب، ورفض درجة العلو وجانب درجة التعزر في نفسه في الدين والدنيا والآخرة، وهو ملح العبادة وغاية شرف الزاهدين وسيما الناسكين، فلا شيء أفضل منه ومع ذلك يقطع لسانه عن ذكر العالمين، فلا يتم له عمل إلاَّ به، ويخرج الغل والبغى والكبر من قلبه في جميع أحواله، وكان لسانه في السر والعلانية واحدًا ومشيئته في السر والعلانية واحدًا وكلامه كذلك، والخلق عنده في النصيحة واحدًا، ولا يكون من الناصحين وهو يذكر أحدًا من خلق الله بسوء أو يعيره بفعل، أو يحب أن يذكر عنده بسبوء، أو يرتاح قلبه إذا ذكر عنده بسوء، وهذا آفة العابدين وعطب النساك وهلاك الزاهدين، إلاَّ من أعانه الله عز وجل على حفظ لسانه وقلبه برحمته.

* * *

(فصل) وأما التوكل:

فالأصل فيه قوله عز وجل: ﴿وَمَن يَتُوكُلُ عَلَى الله فَهُـو حَسَبُهُ [الطلاق٣٠]، وقوله تعالى: ﴿وَعَلَى الله فتوكُلُوا إِنْ كَنتُم مؤمنين﴾ [المائدة ٢٣].

وعن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال: إن رسول الله على قال: «رأيت الأمم بالموسم، فرأيت أمتى قد ملأت السهل والجبل فأعجبتنى كثرتهم وهيئتهم، فقيل لى: أرضيت؟ قلت: نسعم، قيل: ومع هؤلاء سبعون ألفًا يدخلون الجنة بغير حساب، لا

يكتوون ولا يتطيرون ولا يستسرقون وعلى ربهم يتوكلون، فقام عكاشة بن محصن الأسدى فقال: يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم، فقال رسول الله على: اللهم اجعله منهم، فقال الحر فقال: ادع الله أن يجعلنى منهم، فقال على: سبقك بها عكاشة»(١).

وحقيقة التوكل: تفويض الأمور إلى الله عز وجل، والتنقى عن ظلمات الاختيار والتدبير، والترقى إلى ساحات شهود الأحكام والتقدير، فيقطع العبد ألا تبديل للقسمة، فما قسم له لا يفوته، وما لم يقدر له لا يناله، فيسكن قلبه إلى ذلك، ويطمئن إلى وعد مولاه، فيأخذ من مولاه.

والتوكل ثلاث درجات: وهى التوكل، ثم التسليم، ثم التفويض، فالمتوكل يسكن إلى وعد ربه، وصاحب التسليم يكتفى بعلمه، وصاحب التفويض يرضى بحكمه.

وقيل: التوكل بداية، والتسليم وسط، والتفويض نهاية.

وقيل: التوكل صفة المؤمنين، والتسليم صفة الأولياء، والتفويض صفة الموحدين.

وقيل: التوكل صفة العوام، والتسليم صفة الخواص، والتفويض صفة خاص الخاص.

وقيل: التوكل صفة الأنبياء، والتسليم صفة إبراهيم، والتفويض صفة نبيّنا صلوات الله عليهم أجمعين.

فالتوكل على كمال الحقيقة وقع لإبراهيم الخليل عليه السلام في الوقت الذي قال لجبريل عليه السلام: أما إليك فلا، لأنه غابت نفسه حتى لم يبق لها أثر، فلم ير مع الله تعالى غير الله عز وجل.

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى: أول مقام فى التسوكل أن يكون العبد بين يدى الله عـز وجل كالميت بين يدى الغـاسل يقلبه كـيف أراد، لا يكون له حـركة ولا تدبير، فالمتوكل على الله سبحانه وتعالى يكون لا يسأل ولا يريد ولا يرد ولا يحبس.

وقال أيضًا: التوكل هو الاسترسال.

وقال حمدون رحمه الله تعالى: هو الاعتصام بالله عز وجل.

⁽١) البخاري ٧/ ١٧٤، ومسلم في. الإيمان: حديث (٣٦٧)، وأحمد ١/١٧١.

وقال إبراهيم الخواص رحمه الله تعالى: حقيقة التوكل إسقاط الخوف والرجاء مما سوى الله عز وجل.

وقيل: التوكل رد العيش إلى يوم واحد، وإسقاط هم غد.

وقال أبو على الروذباري رحمه الله تعالى: مراعاة التوكل ثلاث درجات:

الأولى منها: إذا أعطى شكر، وإذا منع صبر.

والثانية: أن يكون العبد المنع والعطاء عنده واحد.

والثالثة: المنع مع الشكر أحب إليه لعلمه باختيار الله تعالى له ذلك.

وروى عن جعفر الخلدى قال: قال إبراهيم الخواص رحمه الله تعالى: كنت فى طريق مكة، فرأيت شخصًا وحشيًا، فجئت إليه فقلت: أجنى أم إنسى، فقال: بل جنى، فقلت: إلى أين؟ فقال: إلى مكة، فقلت له: بلا زاد ولا راحلة؟ قال: نعم. فينا أيضًا من يسافر على التوكل، فقلت له: ما التوكل؟ قال: الأخذ من الله.

وقال سهل رحمه الله تعالى: هو معرفة معطى أرزاق المخلوقين، ولا يصح لأحد التوكل حتى يكون عنده السماء كالصفر والأرض كالحديد، لا ينزل من السماء مطر، ولا يخرج من الأرض نبات، ويعلم أن الله لا ينسى له ما ضمن له من رزقه بين هذين.

وقيل: هو ألا تعصى الله تعالى من أجل رزقك.

وقال بعضهم: حسبك من التوكل ألا تطلب لنفسك ناصراً غير الله تعالى، ولا لرزقك خازنًا غيره، ولا لعملك شاهداً غيره.

وقال الجنيد رحمه الله تعالى:التوكل أن تقبل بالكلية على ربك وتعرض عمن دونه.

وقال النورى رحمه الله تعالى: هو أن تفنى تــدبيرك فى تدبيره، وترضى بالله وكيلاً ومدبراً ونصيراً. قال الله تعالى: ﴿وكفى بالله وكيلاً﴾ [النساء: ٨١].

وقيل: هو اكتفاء العبد الذليل بالرب الجليل، كاكتفاء الخليل بالجليل حين لم ينظر إلى عناية جبريل عليه السلام.

وقيل: هو السكون عن الحركات اعتمادًا على خالق الأرض والسموات.

وقيل لبهلول المجنون رحمه الله تعالى: متى يكون المعبد متوكلاً؟ قال: إذا كان بالنفس غريبًا بين الخلق، وبالقلب قريبًا إلى الحق.

وقيل لحاتم الأصم رحمه الله تعالى: علام بنيت أمرك هذا من التوكل؟ قال: على

أربع خلال: علمت أن رزقى ليس يأكله غيرى فلست اشتغل به، وعلمت أن عملى لا يعمله غيرى فأنا مشغول به، وعلمت أن الموت يأتى بغتة فأبادره، وعلمت أنى بعين الله تعالى فى كل حال فأنا مستح منه.

وعن أبى موسى الدبيلى قال: سالت عبد الرحمن بن يحيى عن التوكل فقال لى: لو أدخلت يدك فى فم التنين حتى تبلغ إلى الرسغ لم تخف مع الله شيئًا، فقال أبو موسى رحمه الله تعالى: فخرجت إلى أبى يزيد البسطامى رحمه الله تعالى أسأله عن التوكل فدخلت بسطام ودققت عليه الباب فقال لى: يا أبا موسى ما كان لك فى جواب عبد الرحمن من القناعة حتى تجىء وتسألنى؟ فقلت: يا سيدى افتح الباب، فقال: لو زرتنى لفتحت لك الباب، خذ الجواب من الباب، فانصرفت، فلو أن الحية التى هى مطوقة بالسعرش همت بك لم تخف مع الله شيئًا، قال أبو موسى رحمه الله تعالى: فانصرفت حتى جئت إلى دبيل، فأقمت بها سنة، ثم اعتقدت الزيارة، فخرجت إلى أبى يزيد، فقال لى: الآن جئتنى زائراً مرحبًا بالزائر ادخل، فأقمت عنده شهراً لا يقع لى شيء إلا أخبرنى به قبل أن أسأله، فقلت له: يا أبا يزيد أخرج وأريد فائدة منك لى شيء إلا أخبرنى به قبل أن أسأله، فقلت له: يا أبا يزيد أخرج وأريد فائدة منك فقال: اعلم أن فائدة المخلوقين ليست بفائدة، فانصرف، فجعلتها فائدة وانصرفت.

وعن ابن طاوس اليمانى رحمه الله تعالى عن أبيه طاوس رحمه الله تعالى قال: إن أعرابيًا جاء براحلة له فأبركها وعقلها، ثم رفع رأسه إلى السماء، فقال: اللهم إن هذه الراحلة وما عليها فى ضمانك، حتى أخرج إليها ومضى، فخرج الأعرابى من المسجد الحرام، وقد أخدت الراحلة وما عليها، فرفع رأسه إلى السماء وقال: اللهم ما سرق منى شيء وما سرق إلاً منك.

قال طاوس: فبينما نحن كذلك مع الأعرابي إذ رأينا رجلاً نازلاً من رأس جبل أبي قبيس يقود الراحلة بيده اليسرى، ويمينه مقطوعة معلقة في عنقه، حتى جاء إلى الأعرابي فقال: خذ راحلتك وما عليها، فسألته عن حاله، فقال: استقبلني فارس على فرس أشهب في رأس أبي قبيس، فقالي لي: يا سارق مد يدك، قال: فمددتها فوضعها على حجر ثم أخذ آخر فبتلها وعلقها في عنقي، وقال: انزل ورد الراحلة وما عليها إلى الأعرابي.

وروى عن عــمر بن الخطاب رضى الله عنه قــال: قال رســول الله ﷺ: "لو توكلتم

على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير، تغدو خماصًا وتروح بطانًا ١٥٠١.

وروى محمد بن كعب عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «من سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله، ومن سره أن يكون أقوى الناس فليتوكل على الله، ومن سره أن يكون أغنى الناس فليكن بما في يد الله أوثق منه مما في يديه» (٢).

وكان عمر رضى الله عنه يتمثل بهذين البيتين:

هون عليك فإن الأمور بأمر الإله مقاديرها فليس بآتيك مصرفوها ولا عازب عنك مقدورها

وسئل يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى: متى يكون الرجل متوكلاً؟ فقال: إذا رضى بالله وكيلاً.

وقال بشر رحمه الله تعالى: يقول أحمدهم: توكلت على الله يكذب، والله فإنه لو توكل على الله رضى بما يفعل به.

وقال أبو تراب النخشبي رحمه الله تعالى: هو طرح البدن في العبودية وتعلق القلب بالربوبية، والطمأنينة إلى الكفاية، فإن أعطى شكر، وإن منع صبر.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله تعالى: التوكل: ترك تدبير النفس والانخلاع من الحول والقوة.

وقال ذو النون رحمه الله تعالى أيضًا لرجل سأله عن التوكل فقال: هو خلع الأرباب، وقطع الأسباب، فقال له السائل: زدنى، فقال: إلقاء النفس فى العبودية وإخراجها من الربوبية.

وقال أيضًا: هو انقطاع المطامع.

وأما الحركة بالظاهر التي هي الكسب بالسنة في التنافي توكل القلب بعدما يتحقق العبد أن التقدير من قبل الله تعالى في قلبه، لأن محل التوكل القلب، وهو تحقيق الإيمان، فمن أنكر الكسب فيقد أنكر السنة، ومن أنكر التوكل فقد أنكر الإيمان، فإن تعسر شيء من الأسباب فبتقدير الله عز وجل، وإن تيسر شيء منها فبتيسيره عز وجل، فتكون جوارحه وظواهره متحركة في السبب بأمر الله عز وجل، وباطنه ساكن لوعد

⁽١) أحمد ١/ ٣٠، وابن المبارك (١٩٦)، والصحيحة (٣١٠).

⁽٢) ابن عدى ٧/ ٢٥٦٥، وكشف الخفاء ٢/٣٧٣.

الله عز وجل.

وقد روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: «جـاء رجل على ناقة له فقال: يا رسول الله أدعها وأتوكل؟ فقال ﷺ: اعقلها وتوكل؟ (١).

وقيل: المتسوكل كالطفل لا يعسرف شيئًا يأوى إليه إلاَّ ثدى أمه، كـذلك المتوكل لا يهتدى إلا إلى ربه عز وجل.

وقيل: التوكل نفي الشكوك والتفويض إلى مالك الملوك.

وقيل: التوكل الثقة بما في يد الله عز وجل، والياس بما في أيدي الناس.

وقيل : التوكل إفراغ السر عن التفكر للتقاضي في طلب الرزق.

* * *

(فصل) وأما حسن الخلق:

فالأصل فيـه قول الله عز وجل لنبيه ﷺ في كـتابه المنزل عليه: ﴿وَإِنْكُ لَعَلَى خَلَقَ عظيم﴾ [القلم٠٤].

وما روى عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه قال: «قيل: يا رسول الله أى المؤمنين أفضل إيمانًا؟ قال ﷺ: أحسنهم خلقًا» (٢).

الخلق الحسن أفضل مناقب العبد وبه تظهر جواهر الرجال، والإنسان مستور بخلقه مشهور بخلقه.

وقيل: إن الله عـز وجل خص نبيه ورسوله مـحمدًا ﷺ بما خص به من المعـجزات والكرامات والفضائل، ثم لم يثن عليه بشيء من خصاله بمثل ما أثنى عليه بخلقه، فقال عز من قائل: ﴿وإنك لعلى خلق عظيم﴾ [التلم:٤].

وقيل إنما وصفه الله تعالى بالخلق العظيم لأنه جاد بالكونين، واكتفى بالله عز وجل. وقيل: الخلق العظيم: أن لا يخاصِم ولا يخاصَم من شدة معرفته بالله تعالى.

وقيل: معناه لم يؤثر فيك جفاء الخلق بعد مطالعتك للحق.

وقال أبو سعيد الخراز رحمه الله تعالى: هو ألا تكون له همة غير الله عز وجل.

(١) الحلية ٨/ ٣٩٠، والإتحاف ٩/ ٥٧، وكنز العمال (٣٦٨٠).

(۲) الإتحــاف ۷/ ۳۲۰، والكنز (۷۰۳)، والدر المتثور ۷۲/۲، والجــامع الصغــير ۱/ ٤٢ وعــزاه إلى «ابن ماجه والحاكم» من حديث ابن عمر، وصححه. وقال الجنيد رحمه الله تعالى: سمعت الحارث المحاسبي يقول: فقدنا ثلاثة أشياء: حسن الوجه مع الصيانة، وحسن القول مع الأمانة، وحسن الإخاء مع الوفاء.

وقيل: الخلق الحسن استصغار ما منك، واستعظام ما لك.

وقيل: علامة حسن الخلق كف الأذى، واحتمال المؤن.

وقال النبى على الله عنهم: «إنكم لن تسعوا الناس بأموالكم فسعوهم ببسط الوجه وحسن الخلق»(١).

وحسن الخلق مع الله عز وجل أن تؤدى أوامره، وتترك نواهيه، وتطيعه فى الأحوال كلها من غير اعتقاد استحقاق العوض عليه، وتسلم جميع المقدور إليه من غير تهمة، وتوحده من غير شرك، وتصدقه فى وعده من غير شك.

وقيل لذى النون المصرى رحمه الله تعالى: من أكثر الناس همّا؟ قال: أسوأهم خلقًا.

وقال الحسن البصرى رحمه الله تعالى فى قوله عز وجل: ﴿وثيابِكُ فطهر﴾ [المدر:٤] أى خلقك فحسن.

وقيل في قوله تعالى: ﴿وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة﴾ [لنمان: ٢٠] قيل: الظاهرة: تسوية الخلق، والباطنة: تصفية الخلق.

وقيل لإبراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى: هل فرحت فى الدنيا قط؟ فقال: نعم، مرتين، إحمداهما: كنت قاعداً فات يوم فحاء كلب وبال على، والثانية: كنت قاعداً فجاء إنسان وصفعنى.

وقيل: كان أويس القرنى رحمه الله تعالى إذا رآه الصبيان يرمونه بالحجارة، فيقول: إن كان لابد فارمونى بالصغار لئلا تدموا ساقى وتمنعونى عن الصلاة.

وقيل: شتم رجل الأحنف بن قيس رحمه الله تعالى وكان يتبعه، فلما قرب من الحى وقف وقال: يا فتى إن كان بقى فى قلبك شىء فقله كيلا يسمعك بعض سفهاء الحى فيجيبوك.

وقيل لحاتم الأصم رحمه الله تعالى: يحتمل السرجل من كل أحد، قال: نعم، إلا (۱) الإتحاف ٦/ ٢٢٠، ومجمع الزوائد ٨/ ٢٢، وعزاه إلى «أبي يعلى» و «البزار» من طريق عبد الله ابن سعيد المقبرى، وهو ضعيف.

من نفسه.

وروى أن أمير المؤمنين على بن أبى طالب رضى الله عنه دعا غلامًا له فلم يجبه، فلحاه ثانيًا وثالثًا فلم يجبه، فقام إليه فرآه مضطجعًا، فقال: أما تسمع يا غلام؟ قال: نعم، قال: ما حملك على ترك جوابى؟ قال: أمنت عقوبتك فتكاسلت، قال: امض فأنت حر لوجه الله عز وجل.

وقيل: الخلق الحسن أن تكون من الناس قريبًا وفيما بينهم غريبًا.

وقيل: الخلق الحسن قسبول ما يرد عليك من جفاء الخلق وقضاء الحق بلا ضجر ولا قلق.

وقيل: مكتوب في الإنجيل: عبدي اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب.

وقالت امرأة لمالك بن دينار رحمه الله تعالى: يا مراثى، فقال: يا هذه قد وجدت اسمى الذى أضله أهل البصرة.

وقــال لقــمــان لابنه: يا بنى لا تعــرف ثلاثًا إلا عند ثلاث: الحــليم عند الغــضب، والشجاع في الحرب، والأخ عند الحاجة إليه.

وقال مموسى عليه السلام: يا إلهى أسألك ألا يمقال لى ما ليس فى، فأوحى الله تعالى إليه: ما فعلت ذلك لنفسى، فكيف أفعله لك؟

* * *

(فصل) وأما الشكر:

أفلا أكون عبداً شكوراً؟ ولم لا أفعل، وقد أنزل الله عز وجل على: ﴿إِن في خلق السموات والأرض﴾ [البنرة: ١٦٤]»(١).

وحقيقة الشكر عند أهل التحقيق: الاعتسراف بنعمة المنعم على وجه الخصوص، وعلى هذا المعنى وصف الله تعالى نفسه بأنه الشكور توسعًا، معناه أنه يجازى العباد على الشكر، فسمى جزاء الشكر شكرًا، كما قال الله عزوجل: ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها﴾ [الشورى: 12].

وقيل: حقيقة الشكر الثناء على المحسن بذكر إحسانه، فيشكر العبد الله تعالى 'ثناؤه عليه بذكر إحسانه إليه، وشكر الحق سبحانه للعبد ثناؤه عليه بذكر إحسانه له، ثم إن إحسان العبد طاعته الله، وإحسان الحق سبحانه إنعامه على العبد، وشكر العبد على الحقيقة إنما هو نطق اللسان وإقرار القلب بإنعام الرب.

ثم الشكر ينقسم أقسامًا إلى:

شكر باللسان وهو اعترافه بالنعمة بنعت الاستكانة.

وشكر بالبدن والأركان وهو اتصاف بالوفاء والخدمة.

وشكر بالقلب وهو انعكاف على بساط الشهود بإدامة حفظ الحرمة.

وقيل: شكر العينين أن تستر عيبًا تراه لصاحبك، وشكر الأذنين أن تستر عيبًا تسمعه فيه.

وفي الجملة الشكر ألا تعصى الله تعالى بنعمه.

ويقال: شكر هو شكر العالمين فيكون من جملة أقوالهم، وشكر هو شكر العابدين، فيكون نوعًا من أفعالهم، وشكر هو شكر العارفين، يكون باستقامتهم له عز وجل في عموم أحوالهم، واعتقادهم أن جميع ما هم فيه من الخير وما يظهر منهم من الطاعة والعبودية والذكر له عز وجل بتوفيقه وإنعامه وعونه وحوله وقوته عز وجل، وانعزالهم عن جميع ذلك والفناء فيه، والاعتراف بالعجز والقصور والجهل، ثم الاستكانة إليه عز وجل في جميع الأحوال.

وقال أبو بكر الوراق رحمه الله تعالى: شكر النعمة مشاهدة المنّة وحفظ الحرمة.

⁽١) سبق تخريجه.

وقيل: شكر النعمة أن ترى نفسك فيه طفيليًا.

وقال أبو عثمان رحمه الله تعالى: الشكر معرفة العجز عن الشكر.

وقيل: الـشكر على الشكر أتم من الشكر، وذلك أن ترى شكرك بتـوفيقـه، ويكون ذلك التوفيق من أجل النعم عليك فتشكره على الشكر ثم تشكره على شكر الشكر إلى ما لا يتناهى.

وقيل: الشكر إضافة النعم إلى مولاها بنعت الاستكانة له.

وقال الجنيد رحمه الله تعالى: الشكر ألا ترى نفسك أهلاً للنعمة.

وقيل: الشاكر الذي يشكر على الموجود، والشكور الذي يشكر على المفقود.

ويقال: الشاكر الذي يشكر على النفع، والشكور الذي يشكر على المنع.

ويقال: الشاكر الذي يشكر على العطاء، والشكور الذي يشكر على البلاء.

ويقال: الشاكر الذي يشكر عند البذل، والشكور الذي يشكر عند المطل.

وقال الشبلي رحمه الله تعالى: الشكر رؤية النعم لا رؤية النعمة.

وقيل: الشكر قيد الموجود وصيد المفقود.

وقال أبو عثمان رحمه الله تعالى: شكر العامة على المطعم والمشرب والملبس وشكر الخواص على ما يرد على قلوبهم من المعانى قال الله عز وجل: ﴿وقليل من عبادى الشكور﴾ [سبا.١٣].

وقال داود عليه السلام: إلهى كيف أشكرك وشكرى لك نعمة من نعمك؟ فأوحى الله تبارك وتعالى إليه: الآن قد شكرتني.

وقيل: إذا قصرت يدك عن المكافأة فليطل لسانك بالشكر.

وقيل: لما بشر إدريس عليه السلام بالمغفرة سأل الحياة، فقيل له: لم ؟ فقال: لأشكره، فإنى كنت أعمل قبله للمغفرة، فبسط الملك جناحه وحمله إلى السماء.

وقيل: مر بعض الأنبياء عليه السلام بحجر صغير يخرج منه الماء الكثير، فتعجب منه، فأنطقه الله له، فسأله عن ذلك، فقال: منذ سمعت الله عن وجل يقول: ﴿فَارًا وقودها الناس والحجارة﴾ [مريم.٦] فأنا أبكى من خوفه، فدعا ذلك النبى عليه السلام أن يجبر ذلك الحجر من النار، فأوحى الله عن وجل إليه، إنى قد أجرته من النار، فمر ذلك النبى، فلما عاد وجد الماء يتفجر منه أوفر مما كان قبل ذلك، فعجب، فأنطق الله

تعالى الحسجر له، فقسال له: لِمَ تبكى وقد غفسر الله لك؟ فقال: ذلك كسان بكاء الحزن والخوف، وهذا بكاء الشكر والسرور.

وقيل: الشاكر مع المزيد، لأنه في شهود النعسمة، قال الله تعالى: ﴿لَمْن شَكُرْتُم لَا يَلُهُ تَعَالَى: ﴿لَمْن شَكرتُم لَا يَلِهُ لَا يَلْهُ لَا يُلْهُ لَا يَلْهُ عَلَى الله مع الصابرين ﴾ [البقرة: ١٥٣، والأنفال: ٤٦].

وقيل: الحمد على الأنفاس، والشكر على نعم الحواس.

وقيل في الخبر الصحيح: «أول من يدعى إلى الجنة الحمادون لله على ما صنع»(١).

وحكى عن بعضهم أنه قال: رأيت فى بعض الأسفار شيخًا كبيرًا قد طعن فى السن، فسألته عن حاله، فقال: إنى كنت فى ابتداء عمرى أهوى ابنة عم لى، وهى كذلك كانت تهوانى، فاتفق أنى تزوجت بها، فليلة زفافها قلت لها: تعالى حتى نحيى هذه الليلة شكرًا لله عز وجل على ما جمعنا، فصلينا تلك الليلة ولم يفرغ أحدنا إلى الآخر، فلما كانت الليلة الثانية قلنا مثل ذلك، فمنذ سبعين سنة أو ثمانين سنة ونحن على تلك الحالة كل ليلة، أليس كذلك يا فلانة؟ فقالت العجوز: هو كما قال الشيخ.

* * *

(فصل) وأما الصبر:

فالأصل فيه قول الله عز وجل: ﴿يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا الله لعلكم تفلحون﴾ [آل عمران: ٢٠٠].

وقوله عز وجل: ﴿واصبر وما صبرك إلا بالله ﴾ [النمل:١٢٧].

وما روى عن عائشة رضى الله عنها، عن النبى ﷺ أنه قال: «إن الصبر عند الصدمة الأولى» (٢).

وما روى «أن رجلاً قال: يا رسول الله ذهب مالى وسقم جسمى، فقال النبى ﷺ: لا خير فى عبد لا يذهب ماله ولا يسقم جسمه، إن الله تعالى إذا أحب عبداً ابتلاه، وإذا ابتلاه صبره» (٣).

⁽١) الحاكم ٢/١ ٥٠، والمعجم الصغير ١٠٣/، والضعيفة (٦٣٢).

⁽۲) البخاری ۲/ ۱۰۰، وأبو داود فی: الجنائز: ب (۲۷)، وابن ماجه (۱۵۹۱).

⁽٣) الإتحاف ٩/ ١٤٢، والمغنى عن حمل الأسفار ١٢٨/٤ وضعفه.

وما روى عن النبى ﷺ أنه قال: «إن الرجل لـتكون له الدرجة عند الله عز وجل لا يبلغها بعمله حتى يبتلى ببلاء في جسمه فيبلغها بذلك»(١).

ومسا جاء فى الخسر «أنه لما نزل قسوله تبارك وتعسالى: ﴿من يعسمل سوءًا يجسز به﴾ [النساء ١٢٣٠] قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه: يا رسسول الله كيف الفسلاح بعد هذه الآية؟ فقال النبى ﷺ: غفر الله لك يا أبا بكر أليس تمرض؟ أليس يصيبك البلاء؟ أليس تصبر؟ أليس تحزن؟ فهذا ما تجزون بهه(٢).

يعنى أن جميع ما يصيبك يكون كفارة لذنوبك.

فالصبر على ثلاثة أضرب:

أحدها: صبر لله عز وجل، وهو على أداء أمره وانتهاء نهيه.

وصبر مع الله عز وجل، وهو الصبر تحت جريان قضائه وأفعاله فيك من سائر الشدائد والبلايا.

وصبر على الله عز وجل، وهو الصبر على ما وعد من الرزق والفرج والكفاية والنصر والثواب في دار الآخرة.

وقيل: الصبر على قسمين:

أحدهما: صبر على ما هو كسب للعبد، وصبر على ما ليس بكسب له.

فالصبر على الكــسب ينقسم على قسمين، أحدهما: على ما أمر الله به عز وجل، والثانى: على ما نهاه عز وجل عنه.

وأما الصبر على ما ليس بكسب للعبد: فصبره على مقاساة ما يتصل به من حكم الله وقضائه فيما له فيه مشقة وألم في القلب والجسد.

وقيل: الصابرون ثلاثة: متصبر، وصابر، وصبار.

وقيل: وقف رجل على الشبلى رحمه الله تعالى فقال له: أى الصبر أشد على الصابرين؟ قال: الصبر فى الله، فقال: لا، فقال: الصبر لله، قال: لا، قال: الصبر مع الله، قال: لا، قال: فأيش؟ قال: الصبر على الله، فصرخ الشبلى صرخة كادت روحه تتلف.

⁽١) الإتحاف ١٤٢/٩، والمغنى عن حمل الأسفار ٣٢٨/٤.

⁽٢) أحمد ١/ ١١، والبيهقي ٣/ ٣٧٣، والحاكم ٣/ ٧٤ وصححه على شرطهما، ووافقه الذهبي.

وقال الجنيد رحمه الله تعالى: السير من الدنيا إلى الآخرة سهم هين على المؤمن، وهجران الخلق في جنب الحق شديد، والسير من النفس إلى الله صعب شديد، والصبر مع الله أشد.

وسئل رحمه الله تعالى عن الصبر؟ فقال: تجرع المرارة من غير تعبيس.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله تعالى: الصبر التباعد عن المخالفات، والسكون عند تجرع غصص البلية، وإظهار الغنى مع حلول الفقر بساحة المعيشة.

وقيل: الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الأدب.

وقيل: هو الفناء في البلوى بلا ظهور شكوى.

وقيل: الصبر هو المقام مع البلاء بحسن الصحة، كالمقام مع العافية.

وقيل: أحسن الجزاء على العبادة الجزاء على الصبر ولا جزاء فوقه، قال الله تعالى: ﴿ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون﴾ [النحل ٩٦]، وقال عز وجل: ﴿إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب﴾ [المزمر ١٠].

وقيل : الصبر هو الثبات مع الله عز وجل، وتلقى أذية بلائه بالرحب والدعة.

وقال الخواص رحمه الله تعالى: الصبر الشبات مع الله تعالى عملى أحكام الكتاب والسنة.

وقال يحيى بن معاذ الرازى رحمه الله تعالى: صبر المحبين أشد من صبر الزاهدين، واعجبًا كيف يصبرون؟ وأنشد:

الصبر يحمل في المواطن كلها إلا عليك فإنه لا يحمل

وقيل: الصبر ترك الشكوى.

وقيل : هو الاستكانة والاستعادة بالله عز وجل.

وقيل: الصبر كاسمه.

وقيل: الصبر هو ألا يفرق بين حال النعمة والمحنة مع سكون الخاطر فيهما، والتصبر

⁽١) الكنز (١٠٠١)، والتذكرة (١٨٩).

هو السكون مع البلاء مع وجدان أثقال المحنة.

* * *

(فصل) وأما الرضا:

فالأصل فيه قول الله عز وجل: ﴿رضى الله عنهم ورضوا عنه﴾ [المائدة ١١٩٠، والتوبة ١١٠٠، والمجادلة: ٢٢، والبينة ٨٠].

وقوله تبارك وتعالى: ﴿يبشرهم ربهم برحمة منه ورضوان﴾ [التوبة ٢١] الآية.

وروى عن ابن عباس بن عبد المطلب رضى الله عنهما أنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ذاق طعم الإيمان من رضى بالله عز وجل ربًا»(١).

وقيل: كتب عمر بن الخطاب إلى أبى موسى الأشعرى رضى الله عنهما: أما بعد، فإن الخير كله في الرضا، فإن استطعت أن ترضى وإلا فاصبر.

وروى عن قتادة رحمه الله تعالى فى قوله عز وجل: ﴿وَإِذَا بِشَر أَحَدُهُم بِالأَنْمَى ظُلُ وَجِهِهُ مُسُودًا﴾ [النحل.٥٥]، هذا صنيع مشركى العرب، أخبرنا الله عز وجل بخبيث صنيعهم. فأما المؤمن فهو حقيق أن يرضى بما قسم الله تعالى له، وقضاء الله عز وجل خير من قضاء المرء لنفسه، وما قضاء الله لك يا ابن آدم فيما تكره خير لك مما قضى الله عز وجل الك فيما تحب، فاتق الله تعالى وارض بقضائه، قال الله تبارك وتعالى: ﴿وعسى أن تحرهوا شيئًا وهو ضير لكم وعسى أن تحبوا شيئًا وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون البقرة. ٢١٦].

يعنى ما فيه صلاح دينكم ودنياكم، فالله عز وجل طوى عن الخلق مصالحهم وكلفهم عبوديته من أداء الأوامر وانتهاء المناهى، والتسليم فى المقدور والرضا بالقضاء فيما لهم وعليهم فى الجحملة، واستأثر هو عز وجل بالعواقب والمصالح، فينبغى للعبد أن يديم الطاعة لمولاه، ويرضى بما قسم الله له ولا يتهمه.

واعلم أن تعب كل واحد من الخلق على قدر منازعته المقدور للقدر، وموافقته لهواه وترك رضاه بالقضاء، فكل من رضى بالقضاء استراح، وكل من لم يرض به طالت شقاوته وتعبه ولا ينال من الدنيا إلا ما قسم له، فما دام هواه متبعًا قاضيًا عليه فهو غير راض بالقضاء، لأن الهوى منازع للحق عز وجل، فتعبه متكاثف متزايد، فاستجلاب (١) مسلم في: الإيمان: حديث (٥٦)، والترمذي (٢٦٢٣)، وأحمد ٢٠٨/١.

الراحة في مخالفة الهوى، لأن فيه الرضا بالقضاء بلا بد، واستجلاب التعب والنصب في موافقة الهوى، لأن فيه منازعة الحق عز وجل بلا بد، فلا كان الهوى، وإذا كان فلا كنا.

واختلف أهل العلم والطريقة في الرضا هل هو من الأحوال أو من المقامات؟

فقال أهل العراق: هو من جملة الأحوال، وليس هو كسبًا للعبد، بل هو نازلة تحل بالقلب كسائر الأحوال ثم تحول وتزول ويأتي غيرها.

وقال الخراسانيون: الرضا من جملة المقامات، وهو نهاية التوكل يعنى يؤول إلى غاية ما يتوصل إليه العبد باكتسابه.

والجمع بينهما ممكن بأن يقال: بداية الرضا مكتسبة للعبد وهي من المقامات، ونهايته من جملة الأحوال وهي ليست بمكتسبة.

وفي الجملة الراضي هو الذي لا يعترض على تقدير الله عز وجل.

وقال أبو على الدقاق رحمه الله تعالى: ليس الرضا ألا تحس بالبلاء، إنما الرضا ألا تعترض على الحكم والقضاء.

وقد قالت المشائخ رحمهم الله تعالى: الرضا بالقضاء باب الله الأعظم وجنة الدنيا: أى من أكرم بالرضا فقد لقى بالرحب الأوفى، وأكرم بالقرب الأعلى.

وقيل إن تلميذا قال لأستاذه: هل يعرف العبد أن الله تبارك وتعالى راض عنه؟ قال: لا، كيف يعلم ذلك، ورضاه غيب، فقال التلميذ: يعلم ذلك، فقال: كيف؟ قال: إذا وجدت قلبى راضياً عن الله تعالى علمت أنه راض عنى، فقال الأستاذ: لقد أحسنت يا غلام، ولا يرضى العبد عن الله حتى يرضى الحق جل جلاله عنه، قال الله عز وجل: ﴿ رضى الله عنهم ورضوا عنه﴾ [المائدة: ١١٩، والتوبة: ١٠٠، والمجادلة: ٢٢، والبينة: ٨] أى برضاه عنهم رضوا عنه.

وقيل: سأل موسى عليه السلام ربه عز وجل فقال: إلهى دلنى على عمل إذا عملته رضيت عنى فقال: إنك لا تطيق ذلك، فخر موسى عليه السلام ساجدًا متضرعًا، فأوحى الله عز وجل إليه يا ابن عمران إن رضائى فى رضاك بقضائى.

وقيل: من أراد أن يبلغ محل الرضا فليلزم ما جعل الله عز وجل رضاه فيه.

وقيل: الرضا على قسمين: رضا به، ورضا عنه، فالرضا به مدبر، والرضا عنه فيما

يقتضى حاكمًا وفاصلاً.

وقيل: الراضى أن لو جعلت جهنم عن يمينه ما سأل أن يحولها إلى يساره.

وقيل: الرضا إخراج الكراهية من القلب حتى لا يبقى إلا فرح وسرور.

وسئلت رابعة العدوية رحمها الله تعالى متى يكون العبد راضيًا بالقضاء؟ فقالت رحمها الله تعالى: إذا سر بالمصيبة كما يسر بالنعمة.

وقيل: قال الشبلى رحمه الله تعالى بين يدى الجنيد رحمه الله تعالى: لا حول ولا قوة إلا بالله، فقال الجنيد رحمه الله: قولك ذا لضيق صدر، وضيق الصدر لترك الرضا بالقضاء.

وقال أبو سليمان رحمه الله تعالى: الرضا ألا تسأل الجنة من الله ولا تستعيذ به من الناد.

وقال ذو النون المصرى رحمه الله تعالى: ثلاثة من عــــلامات الرضا: ترك الاختـــيار قبل القضاء، وفقدان المرارة بعد القضاء، وهيجان الحب في حشو البلاء.

وقال أيضًا رحمه الله تعالى: هو سرور القلب بمر القضاء.

وسئل أبو عثمان رحمه الله تعالى عن قول النبي ﷺ: «أسألك الرضا بعد القضاء»(١) قال: لأن الرضا قبل القضاء عزم على الرضا، والرضا بعد القضاء هو الرضا.

وروى أنه قيل للحسين بن على بن أبى طالب رضى الله عنهما: إن أبا ذر رضى الله عنه يقول: الفقر أحب إلى من الغنى، والسقم أحب إلى من الصحة، والموت أحب إلى من الحياة، فقال: رحم الله أبا ذر، أما أنا فأقول: من اتكل على حسن اختيار الله له لم يتمن غير ما اختار الله له.

وقال الفضيل بن عياض لبشر الحافى رحمهما الله تعالى: الرضا أفضل من الزهد فى الدنيا؛ لأن الراضى لا يتمنى فوق منزلته، والذى قال الفضيل هو الصحيح، لأن فيه الرضا بالحال، وكل خير فى الرضا بالحال، قال الله عز وجل لموسى عليه السلام: ﴿إنى اصطفيتك على الناس برسالاتى وبكلامى فخذ ما آتيتك وكن من الشاكرين﴾ [الاعراف: 182] أى ارض بما أعطيتك، ولا تطلب منزلة غيره، وكن من الشاكرين: يعنى بحفظ الحال.

⁽١) أحمد ٥/ ١٩١.

وكذلك لنبينا محمد على: ﴿ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجًا منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ﴿ [طه: ١٣١] فأدّب نبيه عليه الصلاة والسلام وأمره بحفظ الحال والرضا بالقضاء والعطاء بقوله تعالى: ﴿ورزق ربك خير وأبقى ﴾ [طه: ١٣١] أى ما أعطيتك من النبوة والعلم والقناعة والصبر وولاية الدين والقدوة فيه أولى مما أعطيت غيرك وأحرى، فالخير كله في حفظ الحال والرضا به، وترك الالتفات إلى ما سواه، لأنه لا يخلو إما أن يكون ذلك قسمك أو قسم غيرك، أو أنه لا قسم لأحد، بل أوجده الله تعالى فتنة.

فإن كان قسمك فهو واصل إليك شئت أم أبيت، فلا ينبغى أن يظهر منك سوء الأدب والشره في طلبه، فإن ذلك غير محمود في قضية العقل والعلم.

وإن كان قسم غيرك فلا تتعب فيما لا تناله ولا يصل إليك أبدًا.

وإن كان ليس بقسم لأحـد بل هو فتنة، فكيف يرضى العاقل ويستـحسن اللبيب أن يطلب لنفسه فتنة ويستجلبها.

وقال قـوم: الرضا بالقضاء هو أن يستوى عندك مـا تحب وما تكره من قضائه عز وجل.

وقال بعضهم: هو الصبر على مر القضاء.

وقال آخر: هو طرح الكف بين يدى الله عز وجل والتسليم لأحكامه.

وقال آخر: هو إسقاط التخيير على المدبر.

وقال آخر: هو ترك الاختيار.

وقال بعضهم: أهل الرضا هم الذين قطعوا عن قلوبهم فى الأصل الاختيار، فهم لا يختارون شيئًا من الأشياء مما تريد أنفسهم، ولا شيئًا مما يريدون به الله، ولا يسألونه ولا يطالعون حكمًا قبل نزوله، فإذا وقع حكم من الله حيث لا يتشوقون إليه ولم يطالعوه، رضوا به فأحبوه وسروا به.

وقال: إن لله عبادًا إذا وقع بهم الحكم من البلوى رأوه نعمة من الله عليهم، فشكروه عليها وسروا بها، ثم رأوا بعد سرورهم بالنعم أن اشتغالهم بالنعمة عن المنعم نقص، فاشتغلت قلوبهم بالمنعم عن النعم فكان البلاء جاريًا عليهم وقلوبهم غائبة عنه، فلما استوطنوا هذا المقام وداوموا عليه نقلهم مولاهم إلى ما هو أعلى لهم وأسمى من ذلك، لأن مواهبه عز وجل لا غاية لها ولا نهاية.

وأقل ما فى الرضا بالقضاء أن ينقطع طمعه عما سوى الله عز وجل، وقد ذم الله عز وجل الطمع فى غيره عز وجل، فروى عن يحيى بن كثير أنه قال: قرأت التوراة فرأيت فيها أن الله سبحانه وتعالى يقول: ملعون من كان ثقته بمخلوق مثله.

وروى فى بعض الأخبار أن الله سبحانه يقول: وعزتى وجلالى وجودى ومجدى لأقطعن أمل كل مؤمل آمل غيرى بالياس، ولالبسنه ثوب المذلة بين الناس، ولابعدنه من قربى، ولأقطعنه من وصلى، أيــؤمل غيرى فى الشدائد والشــدائد بيدى وأنا الحى، ويرجى غيرى ويطرق بالفكر أبواب غيرى وهى مغلقة ومفاتيحها بيدى.

وروى فى خبر آخر أن الله عز وجل يقول: ما من عبد يعتصم بى دون خلقى، أعلم ذلك من قلبه ونيته، فيتكيده السموات والأرض ومن فيهن، إلا جعلت له من ذلك مخرجًا، وما من عبد يعتصم بمخلوق دونى، إلا قطعت أسباب السماء من فوقه، وأسخت الأرض من تحت قدميه، ثم أهلكه فى الدنيا وأتعبه فيها.

وروى عن بعض الصحابة _ رضوان الله تعالى عليهم أجمعين _ أنه قـال : سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من تعزر بالناس ذل»(١).

وقيل: من اتكل على مخلوق مثله ذل، فكفاه الطمع بما يناله من اطلاع قلبه، وتشتت همه وذله ومسكنته، فقد اجتمع عليه أمران: ذل في الدنيا، وبعد من الله عز وجل بلا ازدياد في رزقه ذرة واحدة.

وقال بعضهم: لا أعرف شيئًا أضر على المريدين والطالبين من الطمع، ولا أخرب لقلوبهم ولا أذل لهم ولا أظلم القلوبهم ولا أبعد لهم ولا أشد تستنيئًا لهمهم من الطمع، إنما كان ذلك كذلك لأنه أشرك بالله عز وجل حيث طمع في منخلوق مثله لا يملك ضرًا ولا نفعًا ولا عطاء ولا منعًا، فنجعل ملك الملك لمملوكه، فأني يكون له ورع، فلا يتحقق ورعه حتى ينسب الأشياء إلى مالكها عز وجل، فيطلبها منه ولا يطلبها من غيره.

وقيل: الطمع له أصل وفرع، فأصله الغفلة وفرعـه الرياء والسمعة والتزين والتصنع وحب إقامة الجاه عند الناس.

وقال عيسى عليه السلام للحواريين: الطمع القتول الموجى.

⁽١) المغنى عن حمل الأسفار ٤/٤٠٤.

وعن بعضهم أنه قال: طمعت يومًا مرة في شيء من أمر الدنيا، فهتف بي هاتف وهو يقول: يا هذا إنه لا يحمد بالحر المريد إذا كان يجد عند الله كل ما يريد أن يركن بقلبه إلى العبيد.

واعلم أن لله عباداً يخفى عليهم الطمع فيمن يملك لهم ما فيه يطمعون حتى تكون الأشياء داخلة عليهم من حيث لا يطمعون، ويرون أن حالة الطمع نقص فى الأحوال، وهو أدنى درجة من درجات العارفين من أهل التوكل، ولا يخطر على قلب مريد شىء من الطمع ويساكنه، إلا لأجل كمال البعد من الله عز وجل، حيث طمع فى مخلوق مثله، وهو يرى أن مولاه مطلع عليه، ثم لم يحجزه الخوف من ذلك.

* * *

(فصل) وأما الصدق:

فالأصل فيه قوله تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين﴾ [التربة:١١٩].

وما روى عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه عن النبى على أنه قال: «لا يزال العبد يصدق ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقًا، ولا يزال يكذب ويتحرى الكذب حتى يكتب عند الله كذابًا»(١).

وقيل: إن الله أوحى إلى داود عليه السلام: يا داود من صدقنى فى سريرته صدقته عند المخلوقين في علانيته.

واعلم أن الصدق عماد الأمر وبه تمامه وفيه نظامه، وهو ثانى درجة النبوة، وهو قوله عز وجل: ﴿فَأُولُنُكُ مِعَ الذِّينَ أَنْعُمُ اللهُ عليهم مِن النبيّين والصدّيقين والشهداء والصالحين﴾ [النماء:٦٩].

والصادق هو الاسم اللازم من الصدق، والصديق هو المبالغة منه، وهو من تكرر منه الصدق فصار دأبه وسجيته، وصار الصدق غالبه، فالصدق استواء السر والعلانية، فالصادق هو الذي صدق في أقواله، والصديق من صدق في أقواله وجميع أفعاله وأحواله.

⁽۱) البخاري ۸/ ۳۰، ومسلم في: البر والصلة: حديث (۱۰۵:۱۰۳)، وأحمد ١/٣٨٤.

وقيل: من أراد أن يكون الله معه فليلزم الصدق، فإن الله مع الصادقين.

وقال الجنيل رحمه الله تعالى: الصادق ينقلب في اليوم أربعين مرة، والمرئى يثبت على حالة واحدة أربعين سنة.

وقيل: الصدق هو القول بالحق في مواطن الهلكة.

وقيل: الصدق موافقة السر بالنطق.

وقيل: الصدق منع الحرام من الشدق.

وقيل: الصدق الوفاء لله بالعمل.

وقال سهل بن عبد الله: لا يشم رائحة الصدق عبد داهن نفسه أو غيره.

وقال أبو سعيد القرشى رحمه الله تعالى: الصادق الذى يتهيأ أن يموت ولا يستحيى من سره لو كشف ، قال الله تعالى : ﴿فتمنوا الموت إن كنتم صادقين﴾ [البنرة: ٩٤، والجمعة: ٦].

وقيل: الصدق صحة التوحيد مع القصد.

وقيل: حقيقة الصدق أن تصدق في موطن لا ينجيك منه إلا الكذب.

وقيل: ثلاثة لا تخطىء الصادق: الحلاوة، والهيبة، والملاحة.

وقال ذو النون رحمه الله تعالى: الصدق سيف الله فى أرضه ما وضع على شىء إلا قطعه.

وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى: أول جناية الصدّيقين حديثهم مع أنفسهم.

وسئل فـتح الموصلي رحمـه الله تعالى عن الصـدق، فأدخل يده في كـانون الحداد وأخرج الحديد وهي تشتعل نارًا ووضعها على كفه حتى بردت وقال: هذا هو الصدق.

وسئل الحارث المحاسبي عن علامة الصدق، فقال: الصادق هو الذي لا يبالي لو خرج كل قدر له في قلوب الخلق من أجل صلاح قلبه، ولا يحب اطلاع الناس على مشاقيل الذر من حسن عمله، ولا يكره أن يطلع الناس على السيئ من عمله، فإن كراهته ذلك دليل على أنه يحب الزيادة عندهم، وليس هذا من أخلاق الصديقين.

وقال بعضهم: من لم يؤد الفرض الدائم لا يقبل منه الفرض المؤقت ، قيل : ما الفرض الدائم؟ قال: الصدق.

وقيل: إذا طلبت الله بالصدق أعطاك مرآة تنظر فيها كل شيء من عجائب الدنيا والآخرة.

* * *

تم التحقيق والتعليق على يد الفقير إليه سبحانه وتعالى أبى عبد الرحمن صلاح بن محمد بن عويضه غفر الله له ورحمه



الفهرس

لصفحة	الموضــــوع
, ہ	جلس في فضائل شهر رمضان
٧	(فصل) اختلف الناس في معنى قوله رمضان
٨	(فصلُ) في قوله عز وجل: ﴿شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن﴾
٩.	(فصل) فيما يختص بشهر رمضان من الفضائل
	(فـصل) أخبـرني أبو نصـر عن والده بإسناده أن النبي ﷺ قــال: ﴿إِنَّ الْجُنَّةُ
	لتتجدد وتزين من الحول إلى الحول لدخول شهر رمضان،
10 _	(فصل) رمضان خمسة أحرف
10	(فصل) إن آدم سيد البشر (وذكر السادة من كل شيء)
	(فصل) في فضائل ليلة القدر سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
18	(فصل) وتلتمس ليلة القدر
19	(فصل) هل ليلة الجمعة أفضل من ليلة القدر
۲	(فصل) لماذا لم يطلع الله عباده على ليلة القدر
۲٠	(فصل) أعطى الله المصطفى خمس ليالى سيسسسسسه سي
22	(فصل) والأمارة في أنها ليلة القدر
24	(فصل) في صلاة التراويح
۲٥ ,	(فصل) ويستحب لها الجماعة والجهر سسه سسسسه سه . سسسسه
۲٦	(فصل آخر) یختم به ما یتعلق بلیلة القدر وجمیع شهر رمضان
۸۲	مجلس في ذكر يوم الفطر
44.	(فصل) وإنما سمى العيد عيداً
٣.	(فصل) وأربعة أعياد لأربعة أقوام
٣٤ .	(فصل) يشترك المؤمن والكافر في العيد سيسسس مسمسم سيسم مسم
٣٤	(فصل) لس العبد بلبس الناعمات السسسساء الساساء المساساء ال
٣٦ .	مجلس في فضائل إيام العشر
۳۸ _	(فصل) فيما ورد في عشر ذي الحجة من كرامات الأنبياء ﴿ ﴿ ﴿ اللَّهُ مِنْ كُرَّامَاتُ الْأَنْبِياءُ ﴿ ﴿ اللَّهُ مِن
٤.	(فصل) وأما الصلاة الواردة في أيام العشر
٤١	(فصل) والعشر لخمسة أنبياء عليهم السلام المساب المالام
٤٢	(فيرا) من أكرم هذه الأيام العشرة أكرمه الله بسر يسسر يسبب

مفحة	الموضــــوع الم
٤٣	(فصل) وقد أقسم الله تعالى بالفجر وليال عشر
٤٥	مجلس في ذكر يوم التروية
27	(فصل) في فضل من أحرم بالحج سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
٤٩	(فصل) واختلفوا في تسمية يوم التروية
٥٢	مجلس في فضائل يوم عرفةسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
٥٣	(فصل) قوله: ﴿اليُّوم أكملت لكم دينكم﴾
٤٥	(فصل) واختلفوا لم قيل للموقف عرفات، وليوم الوقف عرفة
٥٦	(فصلّ) في شرف يوم عُرفة وليلتهسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
٥٩	(فصلّ) في تفضيل صٰيامه وما ورد فيه من الصلوات والدعوات
	(فصل) ما اختص به ﷺ من الدعاء عشية عرفة سسسس سد
	(فصل) في دعاء جبريل وميكائيل وإسرافيل والخضر وإلياس عليهم السلام
75	عشية عرفة سسسسسسسسسسسسسسسسسسسمسم عشية عرفة
78	(فصل) أكثر دعاء المسلم في الموقف سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
٦٧	مجلس في فضائل يوم الأضّحي ويوم النحر سسسسس سسس على المساد سسس سسس سسس
٨٢	(فصل) فأما الذكر شسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
٧١	(فصل) وأما الدعاء سسسه سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
٧٤	(فصل) وأما النحر سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
٧٧	(فصل) في فضيلة يوم النحر والأضحية
44	(فصل) في صلاة ليلة الأضحى
٧٩	(فصل) والأضحية سنة
٧ ٩	(فصل) وأفضلها الإبل
۸١	(فصل) في ذكر أيام التشريق سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
۸۳	(فصل) وقد سمى الله عز وجل أشياء في القرآن ذكرًا
٨٤	(فصل) واختلف لِمَ سميت أيام التشريق سسسسسسسسسسس سسسس
	(فصل) واختلف فَى قدر التكبير في هذه الأيام
	(فصل) وإن كان محرمًا
77	(فصل) مثل التكبير في الأضحى في الفطر
۸٧	مجلس في فضائل شهر عاشوراء سسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
	(فصل) واختلف العلماء رحمهم الله في تسميته بيوم عاشوراء سسسس سس.

سفحة	الموضـــوع
97	(فصل) واختلفوا في أي يوم هو من المحرم
	(فصل) من فضائل عاشوراء أن الحسين (رضى الله عنه) قتل فيه
93	(فصل) وقد طعن على من صام هذا اليوم
90	مجلس في فضائل يوم الجمعة سساً سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسا
97	في فضائل يوم الجمعة من طريق الآثار سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
١	(فصل) من اغتسل يوم الجمعة ثم راح
۲۰۳	(فصل) أتانى جبريل فى كفه كمأة بيضاء
١٠٥	(فصل) في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها عبد يدعو الله إلا استجيبت دعوته
۱۰۷	(فصل) في الصلاة على النبي ﷺ في يوم الجمعة
١٠٨	(فصل) فيما تستحب قراءته في الصبح يوم الجمعة
1 - 4	(فصل) في تسميته بيوم الجمعة مسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
1 - 9	(فصل) وجميع ما ذكرنًا لا يقبل إلا بعد التوبة سسسسد
۱۱.	(فصل) وأما الإخلاص
111	(فصل) وينبغي لكل متعبد سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
	[القسم الرابع: في فضائل الأعمال]
	(باب) في ذكر فضائل أيام الأسبوع والأيام البيض وما ورد في صيام ذلك من
	التخصيص وذكر أوراد الليل والنهار فيها سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
	(فصل) وأما صيام الأيام البيض
179	(باب) في ضيام الدهر وما بن طالت من النواب والا بر السسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
	(فصل) في قصل الطبيام في الجمعة مستسسست المستسسست المستسسست المستسسست المستسسست المستسسست المستسسست المستسسست المستسسست المستسست المستسسست المستسسست المستسسست المستسسست المستسسست المستسسست المستسست المستست المستسست المستست المستست المستست المستسست المستست المست المست المست المست المست المست المست المست المستست المست المست المست المست المست المست المست
	(فصل) وأما صلاة رسول الله ﷺ في الليل
۱۳۷	(فصل آخر) في صلاة الليل
189	(فصل) في فضل الصلاة بين العشاءين
181	(فصل) وأما الركعتان قبل المغرب
	(فصل آخر) في ذكر ما ورد فعله بين العشاءين ورؤية فاعله للنبي ﷺ في
131	المنام سدد در سسسسد در سدد در المساوي
٤٤	المنام المنام المنافق المنافق المنافق المنافقة

صفحة	الموضــــوع
120	(فصل) وأما الوتر
127	(فصل) ومن أوتر أول الليل ثم قام إلى التهجد هل يفتح وتره أم لا
124	(فصل) في دعاء الوتر سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
١٤٨	(فصل) وإذا كان بمن يصلي بالليل وغلبه النعاس فالأولى له النوم
101	(فصل) وأما قيام جميع الليل
101	(فصل) ومن استكملت غفلته سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
104	(فصل) ومن أنعم الله عليه بقيام الليلسسد. سسد. سسسسسس سسسس
101	(فصل) ما يستحب قوله للمتهجد
108	(فصل) ما يستحب لمن قام الليل
108	(فصل) ما يستحب قراءته في الليل من القرآن
108	(فصل) والذي يستعان به على قيام الليل أشياء سسسسسسسسسس ــــــــــــــــــــــــــ
107	(فصل) ويستحب لمن قام الليل أن ينام آخره سسسسسسسس
104	(فصل) قضاء قيام الليل سسس مسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
104	(فصل) أوراد الليل خمسة سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
101	قصول: أوراد النهار
101	(فصل) وأما أوراد النهار فخمسة . ســــــــــــــــــــــــــــــــــ
101	(قصل) أما الورد الأول سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
171	(فصل) أما الورد الثاني سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
177	(فصل) وأما عدد صلاة الضحى سسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
175	(فصل) وأما وقتها
371	(فصل) وأما الذي يقرأ منها
178	(فصل) ورد إنكار صلاة الضحى ٤٠٠٠٠ مسد ورد إنكار صلاة الضحى
170	(فصل) وأما الورد الثالث
170	(فصل) وأما الورد الرابع
771	(فصل) ورد حدیث جامع للنوافل
771	(فصل) وأما الورد الخامس مسسسس. سسس ساء با با ساد ساد الساد الساد المساسسان
171	(باب) في الصلوات الخمس: وبيان أوقاتها وأعدادها وسننها وفضائلها
177	(فصل) الصلوات المكتوبة خمس أ
177	(فصل) والأصل في وجوبها سسسسسسسس سـ سسسد . سير سير

بنفحة	الم	الموضد
179	في ذكر من صلى هذه الصلوات أولاً قبل نبينا ﷺ	(فصل)
١٧٠	ما وجب من الصلوات على نبينا وأمر بفعلها	
١٧٠	في بيان وقت صلاة الفجر ــــــــــــــــــــــــــــــــــــ	
۱۷۱	وأما الظهر	(فصل)
۱۷۳	وهذا الذي ذكرنا من الأقدام	
۱۷۳	في معرفة الأقدام	
۱۷٤	وذكر بعضهم صفة أخرى سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس	
۱۷٤	وذكر بعض شيوخنا صفة أخرى سسسه سسسسسسسسسسسسسس	(فصل)
۱۷٥	ومعرفة الزوال	(فصل)
140	ومعرفة الزوال على التحقيق	(فصل)
177	فإذا عرفت الزوالسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس	(فصل)
	وأما وقت العصو سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس	_
	وأما وقت صلاة المغرب سسسسسسسسسسسس يسسس سيسيس	
۱۷۷	وأما وقت صلاة العشاء سيسسس سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس	(فصل)
144	وأما السنن الراتبة سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس	(فصل)
	في فضائل الصلوات الخمس	
141	في الخروج إلى المسجد وفضل الجماعة والخشوع في الصلاة	(فصل)
140	في المحافظة عليها وما ورد من العقوبة على من ضيّعها	(فصل)
۱۸۷	الصلاة خطرها عظيم	(فصل)
189	مكروهات الصلاة سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس	_
191	تقديم النية للصلاة	(فصل)
197	فيما يختص بالإمام	(فصل)
199	ما ينبغى للإمام في الصلاة	(فصل)
۲٠١	ويجب على المأموم أن ينوى الائتمام	(فصل)
7 - 7	وينبغى للمأموم ألا يسبق الإمام ساسسسسس سسسسس للمأموم	(فصل)
4.0	ما يجب على من رأى من يقصر في صلاته	(فصل)
Y - Y	ويجب على المؤذن سيسس سسسسيس سيس سيس	(فصل)
Y • X	رحم الله من أقبل على صلاته خاشعًا	(فصل)
4 . 4	وأما صلاة الخاصة سسسسسسسسسسسسسسسس	(فصل)

لصفحا	الموضــــوع
414	(باب) نشير فيه إلى صلاة الجمعة والعيدين وصلاة الاستسقاء والكسوف
	والخوف والقصر والجمع وصلاة الجنازة مختصراً
111	(فصل) وأما صلاة الجمعة سيسسسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسيسي
۲۱۳	(فصل) وأما صلاة العيدين
110	(فصل) وأما صلاة الاستسقاء سيسسس سيسسس سيسسس سيسسس سيسسس
Y 1 Y	(فصل) وأما صلاة الكسوف
114	(فصل) وأما صلاة الخوفسسسسسسسسسسسسسس
۲۲ •	(فصل) وأما قصر الصلاة
277	(فصل) وأما الجمع بين الصلاتين
777	(فصل) وأما الصلاة على الجنازة سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
YYY	فصول فيما يفعل بمن حضره الموت وكيفية غسله وتكفينه وتحنيطه ودفنه سسسس
277	(فصل) يستحب ذكر الموت لكل مؤمن سسسسسسسسسسس
279	(فصل) عيادة المريض
۲۳.	(فصل) المسارعة في غسله وتجهيزه سد سسسسس
200	(فصل) في ذكر فضائل الصلوات في أيام الأسبوع ولياليه
777	(فصل) في ذكر صلاة يوم الأحد
777	(فصل) في ذكر صلاة يوم الإثنين سيسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
۲۳۷	(فصل) في ذكر صلاة يوم الثلاثاء سسسسس
۲۳۷	(فصل) في ذكر صلاة يوم الأربعاء
۲۳۸	(فصل) في ذكر صلاة يوم الخميسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
۸۳۲	(فصل) في ذكر صلاة يوم الجمعة
۲٤.	(فصل) في ذكر صلاة يوم السبت
137	(باب) في ذكر صلاة الليالي
	(فصل) في ذكر فضل صلاة ليلة الأحد سسس سد
781	(فصل) في ذكر فضل صلاة ليلة الإثنين سسسسسسسسسسسس
	(فصل) في ذكر فضل صلاة ليلة الثلاثاء
727	(فصل) في ذكر فضل صلاة ليلة الأربعاء
787	(فصل) في ذكر فضل صلاة ليلة الخميس يسيد يد يد يد يد يد الله
	(فصل) في ذكر فضل صلاة للة الجمعة بيسيرين بيسيسيسي

لصفحة	الموضــــوع
Y & T .	(فصل) في ذكر فضل صلاة ليلة السبت
	(فصل) وقد ذكرنا في مجلس التوبة
788	(فصل) في ذكر فضل صلاة التسبيح
Y 20 .	(فصل) في صلاة الاستخارة ودعائها للسفر وغيره
727	(فصل) في حرز المسافر من كل سارق وسبع ومؤذ
Y & V .	(فصل) في ذكر صلاة الكفايةسسسسسسسسسسسسسسسسس
	(فصل) في ذكر صلاة الخصماء
	(فصل) في صلاة العتقاء في شوال
	(فصلٌ) في فضل الصلاة لرفع عذاب القبر
Yo -	(فصل) في صلاة الحاجة
YO1 .	(فصل) في الدعاء لدفع الظلم والاحتراز منه سيسسس
701	(دعاء آخر) سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
707	(فصل) في الدعاء لذهاب الهموم وقضاء الديون
707	(دعاء آخر)
YOY .	(دعاء آخر) سسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسسس
	(باب) الأدعية التي يدعي بها حقيب الصلوات الفرض ودعاء الحتمة
408	(دعاء آخر)
Y00 .	(دعاء آخر)
107.	(فصل) دعاء الختمة
171.	(الوصية)
	[القسم الخامس: التصوف]
779	(كتاب آداب المريدين من الفقراء الصادقين سالكي طريق الصوفية)
779 .	(فصل) في الإرادة والمريد والمراد سيسسد سيسسسسس سيسيسسسس
	(فصلُ) من المتصوف ومن الصوفى
	(باب) فيما يجب على المبتدئ في هذه الطريقة أولاً، وما يجب عليه من الأدب
YYY	مع الشيخ ثانيًا، وما يجب على الشيخ في تأديب المريد سم سم سمس
	(فصل) وأما أدبه مع الشيخ
	(فصل آخر) في أدبه مع شيخه

صفحة	رضـــــوع	المو
3.47	ل) وأما الذي يجب على الشيخ	
Y A Y	الفقراء سسسسسس سيسسس سيسسس المساد الم	
۲۸۷	ل) وأما الصحبة مع الأجانب	
7	ل) وأما الصحبة مع الأغنياء سيرير سسيس سيسسس سيسسس سيرس	
Y	ل) وأما الصحبة مع الفقراء	
۲۸۹	ل) ومن آداب الصحبة مع الفقراء	
441	ل) في آداب الفقير في فقره سسر بسيسسي الفقير في فقره سسر السيسية المساسية المساس	
492	ل) في سؤال الفقير	
498	ل) في آداب العشرة سير بسسسير سير ما سيرسسيس سياسي سياسي	(فص
797	ل) في آداب الفقراء عند الأكلسسسسس	(فص
797	ل) في آدابهم فيما بينهم سسسسسسسسسسد، سس سسسد، سسد	(فص
297	ل) في آدابهم مع الأهل والولد سيد يسسسسيسيسيي	(فص
٣	ل) في آدابهم في السفر سيسسد	(فص
٣٠٢	ل) في آدابهم في السماع سسسيد ، سيسسسيسيد ، سسسسيسيد	(فصد
۲ . ۳	لجاهدة والتوكل وحسن الخلق والشكر والصبر والرضا والصدق	(باب) ا
۲. ۳	ل) وأما المجاهدة ، ، ، سه م سسه سسه يد	(فص
٣ . ٩	ل) والأصل في المجاهدة مسسسسين بي سيرسين بيسيسسسسسسسسس	(فص
۳ . ۹	ل) ولا تتم المجاهدة	(فصا
317	ل) ولأهل المجاهدة عشر خصال سيسسسسسس سيبيي ييي	(فص
۲۱۳	ل) وأما التوكل	(فصر
441	ل) وأما حسن الخلق ٪	(فصا
٣٢٣	ل) وأما الشكر	(فصر
۳۲٦	ل) وأما الصبو	(فص
	ل) وأما الرضا	
٤٣٣	ر) وأما الصدق	(فصل
٣٣٧	שיש בי בא בי	الفهر